

القرآن العجول

تفسير يركب في أساليب

للعلامة الخبيرة الفاضلة

الحظمة السيد السند الأعلى

نور الدين الحسيني العراقي

طاب ثراه ١٣٤١

الناشر

بنياد فرهنگ اسلامی

حاج محمد حسين كوشانيور

الْقُرْآنُ وَالْعَقْلُ

بِقِسْطِ رَبِّكَ فِي

أَسْلُوبِهِ

لِلْخَلِيفَةِ الْحُجَّةِ الْفَقَاهِ لَيْثٍ بَدَّهٍ
الْعُظَمَاءِ السَّيِّدِ السَّنَدِ الْأَعْيَانِ
يُوزِنُ الدِّينَ الْحُسَيْنِيَّ الْعِرَاقِيَّ
ظَاهِرَ بَشَرِهِ ١٣٤١ هـ

شبكة كتب الشيعة

الناشر

بُنْيَادُ فَرْهَنْكَ أَمِيلَامِي
أَخِي مُحَمَّدُ حُسَيْنِ كُوْشَانُورِي

shiabooks.net

رابط بديل < mktba.net



این تفسیر در چاپخانه علمیه قم در تاریخ هشتم جمادی الاولی

مطابق ۲۲ بهمن ۱۳۶۲ در دوهزار بجای رسید

بسمه تعالى شأنه

« حديث في فضل القرآن »

على بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي عمير ، عن ابراهيم بن عبد الحميد
عن اسحاق بن غالب قال : قال ابو عبد الله عليه السلام : اذا جمع الله عز وجل
الاولين و الاخرين ، اذا هم بشخص قد أقبل لم يرقط احسن صورة منه ، فاذا
نظر اليه المؤمنون ، وهو القرآن قالوا : هذا منا هذا احسن شئ رأينا ، فاذا انتهى
اليهم جازهم ، ثم ينظر اليه الشهداء حتى اذا انتهى الى آخرهم جازهم .
فيقولون : هذا القرآن ، فيجوزهم كلهم حتى اذا انتهى الى
المرسلين فيقولون : هذا القرآن ، فيجوزهم حتى ينتهي الى
الملائكة فيقولون : هذا القرآن ، فيجوزهم ثم
ينتهي حتى يقف عن يمين العرش ، فيقول
الجبار : وعزتي وجلالي
وارتفاع
مكاني لا كرم من اليوم من اكرمك
ولا هين من اهالك (١)

«حديث في فضل حامل القرآن»

على بن ابراهيم ، عن ابيه وعلى بن محمد القاساني ، جميعاً ، عن القاسم
بن محمد ، عن سليمان بن داود، عن سفيان بن عيينة، عن الزهري،
قال : قلت لعلي بن الحسين عليه السلام : اى الاعمال افضل ؟ قال :
الحال المرتحل ، قلت وما الحال المرتحل ؟
قال : فتح القرآن وختمه ، كلما جاء باوله
ارتحل في آخره ، وقال قال رسول الله
ﷺ : من اعطاه الله
القرآن فرآى ان
رجلا أعطى
افضل
مما أعطى فقد صغر عظيما وعظم صغيرا (١)

(١) اصول الكافي باب فضل حامل القرآن حديث ٧ من كتاب فضل القرآن .

«حديث في العقل»

احمد بن ادريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن بعض اصحابنا رفعه الى
ابى عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ما العقل ؟ قال : ما عبده
الرحمان واكتسب به الجنان، قال قلت: فالذى كان
فى معاوية ؟ فقال : تلك النكراء تلك
الشيطنة ، وهى شبيهة
بالعقل
وليست بالعقل (١)

بسم الله الرحمن الرحيم
 كتب في الطلب بعد المراجعة في جدول لوصول الايراد في طر
 موصل وتطيل في الطلب لأجل سد الدين في كره الطر والاصل
 وبعد مقرر الواحد والاربعين وما وعدم مملو في حال وكره
 التوسيع مع فصول الباب اودت في باب التبرك ان
 اعود الامان مع فصول في بيان عدم في لف
 عتوفا مع ما في الايات القوانين وان كنا لنذكر في
 بكاره سداد الرشح كمن نذكر في طواهر في بوق في عدم في لف
 مع الفواصل في لف بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها النبي
 ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليهما حكما وانهم
 ما يوحى اليك في ربك ان الله كان بما تعملون خبيرا وكون
 على الله وكفى بالله وكيلكم فذكرنا ان الله جاء في قوله
 فالتقاء على التواضع والتواضع في العداية وهكذا وكذا
 قد برهن في غير موضع ان الله الحكيم في التواضع في العداية
 لكون الله الاضافه هو الامكان في العداية في العداية
 في العداية وادع بالادام وبعث على العداية في العداية
 في العداية او في كل الاثار في العداية وناه عن العداية
 والمنافقين في رضى اليد عن بعض العداية في العداية
 صليح في العداية وادع في العداية في العداية في العداية
 لا يكون في العداية وخذعه في العداية في العداية في العداية
 غيره



آية الله فقيد مرحوم آقا نورالدين طاب الله رمله

موفى روز جمعه هفتم شهر رجب المرجب ۱۳۴۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كلمة وجيزة للمحشين

الحمد لله الذى انزل القرآن الكريم على عباده ليكون للعالمين نذيراً وحفظه من كل شيطان رجيم وجعله هادياً مبيناً .

والصلوات المتواترات على أشرف انبيائه وافضل اصفيائه الذى جعله سراجاً منيراً والذى وصفه الله وعرفه بأنه ما كان محمد اباحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين .

وعلى آله الذين جعلهم الله حفظة لعلمه وعيية سرّه وجعلهم فى بيوت أذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه ، فان الله كان لطيفاً خبيراً .

وبعد الحمد والصلاة ، فقد من الله تعالى علينا أن وفقنا لاتمام هذا السفر الثمين الذى لم يسبق بمثله بالاشراف على طبعه وتوضيح بعض معضلاته وتبيين بعض مجملاته وانه لحرى أن يدقق النظر ويتأمل فى أنه كيف كان هذا المفسر الشريف قدّه موفّقاً لدرك هذه الدقائق التى استعملها فى هذا السفر الشريف مع كونه زائداً على ثلاث سنين فى الحرب مع الغريبين من الكفار الذين دأبهم إيقاد نار الحرب بين عباد الله فى بلاده وابى الله الا ان يخدم نارهم الملتبهة .

وقد اشرنا فى المجلد الاول والثانى الى جملة من عبارات المؤلف قدّه فى

هذا التفسير الى ما صرح به من ابتلائه بالمحاربة مع الكفار حال التأليف ووعدهنا أن نذكر بعض عباراته الاخر والان حان وقت الموعد فنقول :
انه قد قد صرح فى غير موضع من كلماته فى هذا المجلد ايضا انه كان فاقداً للأسباب حين التأليف لابتلائه .

قال قدس سره فى اول سورة الرعد ص ٥ من هذا المجلد - فى تفسير قوله تعالى : المرأ بعد ذكر احتمالات فى الحروف المقطعة) - : ما هذا لفظه والمتبع ما صدر من أهل الذكر من وصيه عليه السلام ، على عليه السلام وبنته ص والائمة من ولده صلوات الله عليهم اجمعين ، والان أنا فاقد لما صدر عنهم مطلقاً ، واسئل الله التوفيق بوصولى الى الايران الذى هو فى الحقيقة مملكة آل الرسول صلى الله عليه وآله بلحاظ عمدة بلاده لاغيره من سائر بلاد المسلمين ، فان ذكرهم فى غابة الندرة للتأخر من الاشخاص .

رب خلصنى من تلك البلاد
وألحقنى ببلاد آبائى الصالحين

وقال قد قد فى ص ١١٤ فى تفسير قوله تعالى : « ولقد آتيناك سبعاً من المثاني » بعد ذكر احتمالات : ما هذا لفظه .

وعلى اى حال فأخبار اهل البيت عليهم السلام على طبق الثانى تكون موجودة على نحو الكثرة وان لم تكن الكتب عندي حين الكتابة لغربى وفقدى الاسباب .
وقال قد قد فى ص ١١٧ فى تفسير قوله تعالى : « واعبد ربك بأنيك اليقين » : ما هذا لفظه .

والاقوى فى نظرى - مع قطع النظر عن الاخبار الواردة ، اذ ليست عندي كتب الاخبار ولا شئ من الاسباب كما ذكرت مكرراً - أن اليقين باق على حاله الخ .
وقال قد قد فى ص ١٢٥ فى تفسير قوله تعالى « سبحان الذى اسرى بعبده ، وفى بيان أن المعراج جسمانى : ما هذا لفظه .

ولو خلصنى الله من سجن الابتلاء ببلاد الغربة واوصلنى الى وطنى المحبوب، وهو الايران الذى فيه تكون آثار أهل البيت عليه السلام باقية وتوجه النفوس الى آل محمد صلوات الله عليه وعليهم الذين هم خزنه علمه وعيية سره ، واطال عمرى ، ووقفنى، لا كتب المستفاد من تلك السورة ان شاء الله

وقال قده فى ص ١٢٨ فى تفسير الآية المذكورة ايضاً :

وحيث أنى فاقد حين الكتابة فى بلد الغربة لكتب الاخبار خصوصاً المعتمدة عندنا من اخبار اهل البيت عليه السلام لاداعى للفور فى هذا المطلب .

وقال قده فى ص ١٨٥ فى آخر سورة الاسراء : ما هذا لفظه .

وقد فرغت يوم الجمعة المطابق للسابع والعشرين أو الثامن والعشرين من ذى حجة الحرام من عام ١٣٣٦ فى قاضى كوى من اسلامبول مع استماع الاخبار الموحشة وتشتت البال وتأثير الغربة ، غاية الامر (الاثـخ) ونحمد الله على كل حال .

وقال قده فى ص ١٩٥ فى تأويل أصحاب الكهف باولى العزم من الانبياء نقلاً، عن بعض أهل التحقيق وأن هذا التأويل من الامور الممكنة التى لانعلم مأخذها : ما هذا لفظه .

فان العلم بالمأخذ يحصل لنا اذا وصل الينا من أهل البيت عليه السلام شىء من ذلك فى هذا الباب من الاخبار ، والان أكون فاقداً لتمام الاسباب خصوصاً اخبار أهل البيت وآثارهم عليه السلام والله الهادى .

وقال قده فى ص ٢١٥ فى قصة موسى مع الخضر عليه السلام بعد ذكر احتمالات : ما هذا لفظه .

(وفى بعضها) ، روى عن الامام بالحق الناطق جعفر بن محمد الصادق صلوات الله عليه وآبائه . وقد رأيت ذلك الخبر قبل سفرى وخروجى من وطنى خائفاً يترقب ، الفاقد لتمام الاسباب والاحياء الا القليل ممن معى فى مدة ثلاث

سنين فى المحاربة العمومية الميشومة الا أن مضمون الخبر لا يكون ببالى .
وقال قده فى ص ٣٣٦ فى آخر تفسير قوله تعالى ، حكاية عن يونس عليه السلام
فنادى فى الظلمات أن لا اله الا انت : ما هذا لفظه .

الهى لا يضل مقام يدنا اليه لدنائتنا ، ولكن نعترف بالتوحيد فى التنزيه ،
والذنوب الكثيرة فخلصنا من الغم الذى نحن فيه من الطرد من الوطن مدة ثلاث
سنين وعدم الاطلاع من الامل والعيال ، فاقول : هذه الكلمات ايضا . واكتب
بالقلم :

لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين .

وقال قده فى ص ٤٠٣ فى تفسير قوله تعالى : الله نور السموات والارض
ما هذا لفظه وحيث أنى فاقد لتمام الاسباب وفاقد لكتب الاخبار
والتفسير وكلمات اهل الله وأهل التحقيق فنقتصر
على الاشارة الاجمالية.

الى غير ذلك من العبارات ، فشكر الله سعيه وحشره مع اجداده الطامرين
وجزاه الله عن الاسلام خيرا الجزاء .

بسمه تعالى شأنه

تشكر وتقدير

ولنقدم الدعاء مقرونا بالتشكر والتقدير للمؤسسة المسماة بـ (بنياد فرهنگ اسلامي حاج محمد حسين كوشانيور) التي اسسها (الحاج عباس آقا كوشانيور) بعد وفات والده المرحوم المغفور (الحاج محمد حسين كوشانيور) في سنة (١٣٥٢) الشمسية من الهجرة النبوية على هاجرنا آلاف الثناء والتحية - في زمن كنود غنود الذي يشيب فيه كل شاب .

ومن الاسف ان المؤسس بعد خدماته الجليلة ارتحل الى رحمة ربه الغفور في سنة (١٣٥٩) منها ثم قام بعده احفاد المؤسس المرحوم بادامة الخدمات في المؤسسة وفقهم الله تعالى لمراضيه.

ونرجو من الله تعالى توفيقهم لادامة هذه الخدمة الى ظهور سيدنا ومولانا بقية الله صاحب العصر والزمان المهدي عجل الله تعالى فرجه الشريف .

اللهم اغفر لمؤسسها وبانيها ووفق احفاده ومن اعانهم وبعينهم لادامة هذه

الخدمة الاسلامية واغفر لهم ولوالديهم وابانا ووالدينا بحق محمد

وآله الطاهرين والحمد لله اولاً وآخراً وظاهراً

وباطناً بتاريخ هشم جمادى الاولى ١٤٠٤

مطابق ٢٢ / بهمن ما ١٣٦٢

آخر يوم الله دهة فجر نور

الحاج السيد حسين الموسوي الكرمانى - الحاج الشيخ على بناه الاشتهاردى

ان هذا القرآن
يهدى للتي هي اقوم

این کتاب در دوهزار نسخه در چاپخانه علمیه قم بطبع رسید
ربیع الاول ۱۴۰۳ هـ - ق

سورة الرعد (١٣)

مكية

سبع و اربعون آية (٤٧)

شرع فيها يوم الاثنين

خامس ذى قعدة الحرام

من عام ١٣٦٦

فى قاضى كوى اسلامبول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿المر (١) تلك آيات الكتاب والذي انزل اليك من ربك الحق ولكن﴾
﴿اكثر الناس لا يؤمنون (٢) الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى﴾
﴿على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى يدبر الامر يفصل﴾
﴿الايات لعلكم بلقاء ربكم توقنون (٣)﴾ .

قد مضى الكلام فى الحروف المقطعة، وانها من المرموزات، ويحتمل فيها احتمالاً كثيراً (من) كونها بياناً لآجال انقراض الملك من طائفة وثبوته لطائفة اخرى حقاً (او) باطلا (او) اشارة الى ذلك، ولكن بحساب الجمل صغيراً او كبيراً، ملفوظاً لوحظت الحروف (او) مكتوباً .

و(من) كونها اشارة الى العوالم ككون (الف) اشارة الى الاضافة الاشراقية وهو الوجود المنبسط ، الذى بمنزلة نفس الرحمن و(اللام) اشارة الى العقول ، وهو عالم الجبروت و(الميم) اشارة الى الملكوت وهو المتوسط و(الراء) اشارة الى العالم الظاهر اى عالم الشهادة وهو المسمى بالملك ايضا (ومن) كونها اشارة الى السلوك ، نزولاً و صعوداً الى تلك العوالم ومن كون (الالف) الى كلمة (الله) و(اللام) الى جبرئيل و (الميم) الى محمد ﷺ و(الراء) الى كونه رباً من قبل الله بالفناء للناس ولذا يكون اولى بهم من انفسهم او خصوص المؤمنين والمراد بالرب هو المربى والمفيض .

وعلى اى حال ، فهذه امور بين الحبيب والمحبوب ، والمتبع ما صدر من اهل الذكر من وصيه على وبنته والائمة من ولدهما صلوات الله عليهم اجمعين .
والان انا فاقد لمصدر عنهم مطلقاً واسئل الله التوفيق بوصولى الى الايران الذى هو فى الحقيقة مملكة آل الرسول ﷺ بلحاظ عمدة بلاده ، لاغيره من ساير بلاد المسلمين ، فان ذكرهم فى غاية الندرة ، للنادر من الاشخاص ، رب خلصنى من تلك البلاد ، والحقنى ببلاد آبائى الصالحين .

(تلك) اى الامور البعيدة من عالم الشهادة (آيات) من الكتاب ، والاية هى العلامة، وحذف المتعلق بفيد العموم اى آية كل شىء فان كل الموجودات حاضرة بالوجود العلمى على قول المشائين ، وبالوجود العينى الاجمالى عند الذات الاحدية ، فأية الذات بلحاظ المجالى آية كل الاشياء .

وهذه الايات من (الكتاب) وقد ذكرنا سابقا الفرق بين الكتاب والكلام ، وان الشىء (اذا) لوحظ بالاستقلال ، وكان ثابتاً وكاشفاً عن الغيب ، يكون كتاباً لله تعالى ، (واذا) لوحظ تبعاً لاستقلاله فيكون كلاماً ومعرباً عن الغيب ، فهذه الايات من القسم الاول ، وماحصل له النزول اليك (من) قبل (ربك) يكون حقاً لانه تلك الايات فى مرتبة نزولها، فهو ايضاً علامة ما فى الغيب وواجد لتمام الاشياء فحق ومطابق للواقع ، بل العلامة دلالتها ذاتية على ما تكون علامة ، ولانكون جعلية حتى تحتاج الى الجعل ، فدلالتها اتم .

وحيث أن البرهان العقلى قائم عليها فحقيقتها مما لا اشكال فيه (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) اما لا يعتقدون لاعراضهم عن البرهان العقلى (واما) لا يأخذون بذيل اعتقادهم اتباعاً للشهوات ، وهذا النازل ايضاً ثابت ، لان أصله يكون ثابتاً فى القضاء ، وفوقه وهو لا يقبل التغيير، فكذلك ماهو شأنه لاستحالة تخلف العلة عن المعلول او الاعلى من العلة .

(الله) اى هو الله (الذى رفع السموات) وابقاها من فوق من غير ما يعتمد

عليها من الاسطوانة التي ترونها (اما) السموات بمعنى العاليات حتى تشمل فوق الملك من الملكوت ، والجبروت ، فرفعها المعنوى ، وبحسب المرتبة ، انما يكون مع المعتمد والاسطوانة ، وهى علل ذواتها ، فهى معاليل قائمات بعلتها ، الا أن العلل ليست امورا حسية ترونها .

(واما) السموات بمعنى الافلاك المقابلة للارض المحسوس فرفعها الصورى على الارض لكونها محيطة والمحيط مرفوع بالنسبة الى المركز .

(او) ان المراد بالسموات الى السابعة ، وهى اقرب الى المحيط وهو الثامن او التاسع المعبر عنهما بالعرش والكرسى ، والفوق هو الاقرب الى المحيط وهذا الرفع والاقربية الى المحيط .

(او) كونه محيطاً يكون بسبب حدوثا وبقاء وذلك السبب هو العمد والاسطوانة المانعة من السقوط ، من الوجود او السقوط من حيث الاحاطية او الاقرب الى المحيطية ، وهو جهة تخصص فى كل شىء من الاستعداد الخاص ، وهو غير مرئى بحسب الرؤية بالعين الجسمانى .

(ثم استوى على العرش) اى بعد رفع السموات ، والمراد به الاستيلاء وتأخر الاستيلاء لان وجود العرش واسطة بين صاحب العرش والمخلوق ، وسائر الموجودات ، والاستيلاء عليه ، بان يكون كل آن آخذاً معطياً فان الاستيلاء ، هو التصرف فى الشىء بعنوان ما أعد له ، ويكون لايقاً به .

وقبل رفع السموات وايجاد الاشياء ، لا يحصل التصرف فى العرش بالعنوان اللاتى به من الاخذ والاعطاء لفقد من يعطى اليه ، وبعد وجوده يحصل ، فلا اشكال ابدأ ولو كان المراد الاستيلاء الایجادى ، فقد ذكرنا ان خلق المحيط ، من حيث الجسم بعد المحاط حتى لا يلزم الخلأ والتداخل ، واستكشفنا من بعض الايات ايضاً ذلك المطلوب .

والبراهين العقلية على وجود السموات قد ذكرها فى مواضع متعددة ،

وذكرت أيضاً فى بعض السور ، وعدم درك الحس ولوبالات لايدل على عدمها لان شدة الصفاء واللطافة سببان للاختفاء .

ولو فرض صحة أقوال بعض الغربيين بأن بعض الكواكب تنزل من المقدار الذى فوق الزحل ، ويمرحتى يتجاوزمن القمرمن ذوات الاذنان فلادليل على عدم السموات ، لعدم مانع من الخرق والالتيام فيها خصوصا اذا كانا بالقسرو تسخير الشمس والقمر لحر كتهما بمعنى الخروج من القوة الى الفعل كما ذكرنا فى سورة القبل ايضا مضافا الى ماسبق ، فلا بد من انتهائهما الى الله ، والمخلوق مسخر لخالقه كل يجرى بجريانهما اوبافلا كهما ، فى مشارقهما ومغاربهما فى الشهر والسنة واللام (اما) بمعنى (الى) اى يمتد هذا الجريان الى امدعين ، فى كتاب الله وهو يوم القيمة (واما) يكون غاية ، اى لعله تحقق الاجال المعينة لكل شىء زمانى فاختلف الفصول له الدخل ، فى آجال الاشياء من الحبوب والثمار ، والاعمار للانسان وسائر الحيوانات ، وكذلك اختلاف القمر لبعض المياه ، من حيث جزرها ومدى وكذا لباقي الاشياء ، ومن الجميع ، الاجال المعينة للديون والحج والصوم والزكاة والخمس .

(يدبر الامر) يجعل الاسباب والشرائط ورفع الموانع ، اذا أراد اليجاد والمخالف فى واحد اذا أراد الخلاف ، (يفصل الايات) ، ويبين لكم ليحصل لكم اليقين بالقيامة ، والعالم الاعلى الذى تشاهدون فيه ربكم لرفع الغشائات ، وصيرورة البصر حديداً ، فالفانى فى الله يراه فى الدنيا ، ومن له بذر اللقاء ، وله بعض الموانع يفنى فيه فى الاخرة فيشاهده .

وقد ظهر من تمام ما ذكرنا مطابقة ما ذكر من الايات للعقل ، وعدم مخالفتها لله والهادى .

قوله تعالى : ﴿وهو الذى مد الارض وجعل فيها رواسى وانهاراً ومن كل ﴿ثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار ان فى ذلك لآيات لقوم﴾

﴿يتفكرون (٤) وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع ونخيل﴾
 ﴿صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ان﴾
 ﴿في ذلك لايات لقوم يعقلون (٥)﴾ .

المد الزيادة المتصلة والطول ، ومد الله في عمره ، ومدته في غيّه اى امهله وطول له ، ورجل مديدا للقامة اى طويل القامة ، ويمكن ارجاعه الى الاول لكون الطول ايضا زيادة متصلة .

ولعل البسط ايضا يرجع الى ذلك ، فان البسط ايضا يرى في النظر انه زاد بسبب الازدياد في بعض مقاديره ، من الطول والعرض ، وان حصل بحسب الدقة النقص في البعض وهو العمق .

وعلى اى حال فلو كانت صورة الارضية طارية على مادة من المواد ، من ماء او بخار او نار بالتدريج ، فهذا الطريان امتداد حقيقى ، وزيادة في مقدار الأرض حقيقة من تمام احجامة ، اذ المراد بالطول هو المقدار لامقابل العرض والعمق من باب ملاحظة تمام موارد الاستعمال ، فان التمدد يطلق عليه التمدد ، والحال انه بحسب النظر ازدياد في العرض لا الطول .

ولما أن الأرض (اما) مخلوقة من الماء بصيرورة اللطيف منه هواءاً وسماًءاً والثقيل والكثيف منه ارضاً او من النار كما يحكى ، عن بعض الغربيين ايضا وان كان المنسوب اليهم من كون ذلك النار جذوة من الشمس ممالا برهان عليه ، كساير ما يدعون من العلوم الا فى علم الصنائع .

وعلى اى حال فاذا افيضت من الله على المساء (او) النار (او) اى مادة من المواد صورة الارضية على التدريج ، وفى يومين ، فقد مدّ الأرض حقيقة وصح ايضا بحسب العقل حينئذ ماورد فى بعض اخبار أهل البيت عليه السلام من كون الخامس والعشرين من هذا الشهر ، وهو ذوالقعدة يوم دحو الارض من تحت الكعبة ، فان الشروع فى التبديل الموجب للمد من تحت الكعبة فى الزمان المعين لا مانع منه عقلا .

(وجعل فى الارض رواسى) اى الجبال لمصالح عظيمة منها جريان المياه منها على السهولة ، وتشكيل الانهار بسبب جريان هذه المياه بالشدة على مقتضى الطبيعة ولولم يحفر الانهار احد ، ثم جريان المياه فى تلك الانهار دائماً اوفى مدة معينة ، والانتفاع الكثير من هذه المياه وتعمير شطوط الانهار ، لاجتماع الناس حول الماء وغير ذلك من المنافع العظيمة .

(وانهاراً) قد ظهر كون الله جاعلاً لها بسبب الجبال وفى صورة كون الانهار محفورة ، فلكون مواد تمام الالات منه ، والعلم والقدرة على الحفر منه ، فالنسبة اليه تعالى نسبة حقيقية تكون صحيحة نعم تنسب حينئذ الى المخلوق ايضاً ، ولكن بنظر اهل التحقيق يكون بالعرض والمجاز .

(ومن كل الثمرات جعل) فى الارض (زوجين اثنين) قد ذكرنا سابقاً ان على الاثنين يطلق الزوجان ، لان كلا من الطرفين زوج للآخر فكل زوج فهما زوجان انسان .

ثم ان كون كل واحد من الثمار او كل نوع منها زوجين (اما) بلمحظ اشتمال كل منها للفعلية من جهة والاستعداد من جهة اخرى والقوة لان يصير شيئاً آخر ، فالثمرة الموجودة جهة فعليتها هى الجهة الفعلية الواجدة لها ، وجهة قوتها ، هى استعدادها لحصول الشجر المثمر ، او غير الشجر من الخضروات وغيرها .

وفى جعل ذلك الاستعداد ابقاء للنوع وحفظ للنظام ، فانهم اذا علموا أن هذا الشيء يحصل منه الشيء الآخر ، يزرعون فى محلهم ، ويخفون فى التراب حتى تحصل الاشجار الصغار ، ثم يفرسونها فى مكان ارادوا الغرس فيها .

(واما) بلمحظ كون كل ممكن زوج تركيبي من اجل الوجود والامكان الذاتى وهو اللاقتضاء ، وهو بعيد ان يكون مراداً .

(واما) بلمحظ ان فى كل نوع يكون الذكر والانثى موجودين من قبيل النخل الا أن فى النخل التفتوا وفى غيره لم يلتفتوا ، بل وجدنا وشاهدنا ان الاشجار

إذا اخذت من شجر آخر جزء ، وجعل فيه على العمليات المرسومة تصير الثمرة حية ، والا لم تصر ، وهذا المطلوب بعينه كالتأبير فى النخل ، ولعل هذه الشجرة مع تلك الشجرة التى تصلح بها تكون واحدة بالنوع ولو كان بحسب الانظار خلافها الا انها من قبيل الصنفية .

(واما) بلحاظ ما ينقل من بعض الغربيين أنهم يدعون المشاهدة بالالات ، ان التناكح والتناسل فى الاجزاء الصغار فيها والذكر والانثى فيها تكون موجودة وهذا الكلام محض نقل عندى ولا اعتمد الا بعد رؤيتى .

(يغشى الليل النهار) قد ذكرنا سابقاً ان منشأ انتزاع الليل خروج الشمس عن محاذى الافق ، والنهار وصول الشمس الى محاذى الافق وحينئذ فاذا تحقق الليل وخرج الشمس عن المحاذى لافق يصير ذلك الخروج سبباً لستر النور الموجود فى الطرف الاخر الذى يكون النهار فيه موجودا بوجود الارض ، وحيلولته وعلة ذلك هو الليل ، فهو يغشى النهار ويستره .

ان (فى) جميع ما ذكر (لآيات) لاهل الفكر اذ العلم والقدرة ، والاتقان ، واللفظ والفياضية يعلم بالتفكر فى تلك الامور .

(وفى الارض قطع متجاورات) ، من حيث الصلابة والرخوة ، و(من) حيث وجدان الماء او البخار وعدمه (ومن) حيث القوة المنمية فيها ، اما مطلقا ، او لبعض الاشياء او ضعفها (ومن) حيث الملوحة والسبخية وغيرها (ومن) حيث المعادن للاحجار التى لها القيمة وعدمها والفلزات كذلك ايضا والجنات الطبيعية والزروع والنخيل (صنوان) اى الاغصان التى اصلها غصن واحد وغير ما هو كذلك او غير الطبيعية كما ذكر المسقيات بالماء الواحد ، وحصول الفضل بين الثمرات فى الاكل وفى جميع ما ذكر (لايات) ايضا لاهل التعقل .

فان اختلاف القطع مع بساطة الارض لابد ان يجيء من قبل الفاعل ، فالفاعل لابد ان يكون واجداً للكل على نحو أعلى ، لاستحالة كون الفاقد معطياً ، وكذلك

الاختلاف فى الثمرات مع وحدة الارض والماء .

وكذلك العلم والحكمة يستفاد منها ، اذ لو كانت الاحجار القيمية فى تمام الموارد تخرج عن القيمة بالمرة .

وكذلك المعادن فيصير تمام الناس سواءا فى الثروة ، وبالتساوى يختلف النظام ، ويفسد اذ لم يختار الشغل الخسيس او العسير واحد الا مع الاحتياج ، فينجر الى الخلف والفساد ، وهكذا يستكشف حب الله لبقاء النظام محبة للناس وغير ذلك مما سبق منا فى السابق .

وقد ظهر من تمام ما ذكرنا عدم مخالفة الايتين للعقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وان تعجب فعجب قولهم اذا كنا ترابا ائنا لفي خلق ﴾
 ﴿ جديد (٦) اولئك الذين كفروا بربهم واولئك الاغلال فى اعناقهم واولئك ﴾
 ﴿ اصحاب النار هم فيها خالدون (٧) ويستعجلونك بالسبيئة قبل الحسنة وقد دخلت من ﴾
 ﴿ قبلهم المثالات وان ربك لذومغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد العقاب (٨) ﴾
 ﴿ ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه انما انت منذر ولكل قوم هاد (٩) ﴾ .
 التعجب هو درك الامر الغريب ، (فاذا شهد) واحد من العقلاء ان عاقلا من العقلاء يفعل او يتكلم على خلاف مقتضى العقل ، بحيث يرى ذلك الصادر ، كأنه خارج من وطنه ومقامه فان صدور ذلك مناسب من فاقد الشعور لا واجده (يتعجب) من ذلك ، واذا صدر هذا بعينه من فاقد الشعور لا يتعجب .

مثلا اذا رأيت صدور معصية من المعاصى الكبيرة من عابد ورع تتعجب ولا تتعجب صدوره من اهل الشهوات اذ النفس فى الاول موطن الطاعات ، ومنشأ الفسق فيها غريب بخلاف الثانى .

والله تعالى يقول وان تعجب وتذكر الامر الغريب من الكفار فى تكذيبك ، فالعجب من اعظم منه فى الغرابة وهو (حينئذ) حقيق بان يتعجب منه ، فتكذيبهم ، لكونك واسطة ونبيا وان كان غريبا عند العقل ، لما شاهدوا منك من الايات الكثيرة

(من) اخبارك بالغيب (واطعام) الكثير واشباعهم من القليل (واتيانك) بما يبقى الى يوم القيامة على صفة الاعجاز وهو تمام القرآن ، وبما يعجزون في زمانك لتصرفك فيهم من الاثيان بالسورة (وبانشقاق) القمر (وبظل السحاب) عليك كلما تحركت في السفر ، و (بتسبيح الحصى) و (شهادة الضب) و (شهادة الذئب) وغير ذلك من معجزاتك حتى (قالوا لن نؤمن لك حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله) (١) .

فأرادوا منك اقدارهم على اثيانهم بالمعجزات بضميمة لزوم الواسطة عقلا بين الله وخلقهم ، وانه لا يمكن الا أن يكون بشرا كما سبق ، الا (٢) أنه صدر منهم ما هو الاغرب من ذلك وهو انكارهم للمبدء والمعاد .

فان الواسطة لاجل الارشاد الى المبدء بالصفات والتحرز عن سوء العاقبة في المعاد ، ومن انكر ، هما فنفسه نفس شيطاني ، وتكذيب الرسل لا يكون صدوره من الشيطان غريبا ، بل موطن نفسه ، موطن تلك الامور ، فكانه تعالى قال ، وان تعجب فلا تعجب من ذلك بل تعجب من الاعظم .

وعلى اى حال فلو كانت الهمزة ثابتة في المقامين فالمعنى انهم يقولون اذا كنا ترا بانرجع ؟ والقرينة على الحذف ، الجملة الثانية ، وهي أنالقى خلق جديد والاستفهام منهم في المقامين يكون انكاريا و مرادهم انا لانرجع ولم يحصل لنا الخلق الجديد .

وبرهانهم عدم وجود قدرة بهذه المثابة وعدم وجود علم كذلك ، وكون الصادر منهم غريبا عند العقل يكون واضحا فان العلم والقدرة اذا شاهد هما العقل في الخارج في مورد يقول ان كانا واجبين ، فهو والا لا بد من الانتهاء الى الواجب حذرا من تحقق الشيء من غير محقق ، وكون الفاقد معطيا ، وقد عرفت غير مرة ان الواجب لاحدله . والايتركب من القوة والفعل ، والمركب مفقور ، فلا يكون واجبا .

(١) الانعام - ١٢٤

(٢) قوله (الا) استدراك من قوله : وان كان غريبا عند العقل .

فاذا لم يكن محدودا فلاحد للعلم الواجب والقدرة الواجبة ، فعلم الواجب غير محدود ، وكذلك قدرته ، فالمنكر لشمول القدرة والعلم خارج عن موطن العقل .

هذامع ان الابتداء بحسب بعض الانظار اشكل ، فالتسليم فى كونه خالقا اولاً والانكار من الاعادة فى غير محله . واما البراهين التى ذكرها غيره هؤلاء اى صورة البراهين ، فقد اجبنا عن جميعها قبل ذلك وفى رسائل اخرى كتبناها .

(اولئك الذين كفروا برهبهم) لعدم عرفانهم صفاته (واولئك الاغلال فى اعناقهم) اى فى العالم الاخر لتجسم الافعال بصورة مناسبة لها وجزائها بما يناسبها فان الداعى للانكار ، هو كبرهم وارادتهم امتداد اعناقهم فخراً ، وعدم كونهم فى طاعة أحد . وحيث ان ذلك سبب لتطاطوعا قلتهم والدارا لخرة على صورة العاقلة ، من انحناء اعناقهم . وتقييدهم بالذل بالاغلال التى حصلت منهم وهو الكبر ، وان كانت من باب الجزاء ، فكذلك ايضا ، لان جزاء المتكبران يجعل ذليلا (واولئك اصحاب النار) وهونار العقائد الفاسدة (هم فيها خالدون) لصيرورة العقائد الفاسدة ملكة . وبحكم ، الذات والذاتى لايتخلف .

(ويستعجلونك) اى الكفار (بالسيئة) اى نزول العذاب (قبل الحسنة) اى شمول الرحمة (وقد خلت من قبلهم المثلثات) اى وقعت المماثلات ، وحكم الامثال ايضا فى الامكان واحد (وان ربك لذومغفرة للناس على ظلمهم) اى التأخير ليس لعدم الامكان ، فان الامثال قد وقعت والوقوع اخص من الامكان ، بل لغفارية ربك حتى فى صورة ظلم الناس على انفسهم (وان ربك لشديد العقاب) اى لاتوهموا انه لغفاريته لايعذبنا ابدأ فنستريح ولاداعى لنا للاطاعة ، فانه شديد العقاب ايضا فله تجليات ، واسمائه ، وصفاته كثيرة (ويقول الذين كفروالاولا انزل عليه آية من ربه) اى لم لم يأت بآية وهلا انزل عليه آية ؟

وصدور هذا الكلام مع سبق الايات الكثيرة ولامحالة من القرآن مع كون الاية مفردة وباتيان الواحد بصدق (اما) من باب أنهم يناقشون فى الايات، ويحملون

كل واحد على السحر كما دلت عليه (وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) (١) وقولهم : (لن نؤمن لريقك) (٢) وقولهم : (لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله) (٣) .

فهذه الايات شاهدة على أن الآية المنفية هي ما لا يكون سحراً عندهم ، وهو جعلهم انبياء بحيث يقدرّون على الاتيان بالمعجزات (او) بانزال كتاب جسماني بعد صعوده الى السماء ، (وحيث) ان تلك التكلّمات من باب التشهي والتلاعب لا من باب اتمام الحجة عليهم ومثل ذلك لانتهاه له ، اذ لكل من التشهي غير ما للاخر (فلا بد) ان لا يؤتى لهم ما ارادوه .

(واما) (٤) لان مرادهم من الآية الآية المقيّدة بكونها على طبق ميلهم و ارادتهم ، وقد سبق ان الآية لا بد أن تكون ، لاتمام الحجة لا يصال كل ذى شهوة الى شهوته (وبعبارة اخرى) ان النبي يكون مبعوثاً لتكميل العقول ، وتصفية النفوس لدار الآخرة وهي الحيوان والتوجه الى الله (او كسر) الشهوات لمضادتها مع العاقلة ، فلا بد ان يكون فعله ما يكون للعاقلة وعلى طبقها ، ومنسأً للحجة لها ، والاتيان على طبق الشهوات نقض للغرض ، وفي كل مورد اتى فهو للاحتياج اول لتوقف اتمام الحجة عند العقل عليه لالشهوة .

(انما انت منذر ولكل قوم هاد) والمراد (اما) انك هاد ايضاً كما انك منذر (او) انه يكون لكل قوم هادياً لقيام السموات والارض بالحجة ولعدم انقطاع الفيض ، فالمنصوبون من قبلك يبقون الى يوم القيامة .

ولعل ما في بعض الاخبار ان المراد ، وعلى البيان لكل قوم هاد (ه) هو ذلك

(١) القمر - ٢ (٢) الاسراء - ٩٢

(٣) الانعام - ١٢٤ .

(٤) عطف على قوله قده : اما من باب انهم الخ .

(٥) راجع تفسير البرهان ج ٢ ص ٢٨٠ في تفسير هذه الآية فانه رحمه الله اورد

اخبار كثيرة في هذا المعنى ، وفي بعضها : كل امام هاد للقرن الذي هو فيه ، وفي بعضها : كل امام هاد لكل قوم في زمانهم .

فانه رأس الولاية اى يكون اللازم على الله فى كل آن اتمام الحجة بالانذار فى العمليات والعقائد وكذلك الهداية ومقدماتهما الاعلام واطمام ما يكون عند العقل حجة ، لاتباع الشهوات .

فظهر بحمد الله من بياننا موافقة الايات المذكورة مع العقل ، وعدم مخالفتها والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿الله يعلم ما تحمل كل انثى وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شىء عنده بمقدار (١٠) عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال (١١) سواء منكم من ﴿اسر القول ومن جهربه ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار (١٢) له معقبات ﴿من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ﴿ما بانفسهم واذا اراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له وماله من دونه من وال (١٣) ﴾ . اى يعلم الله ما تحمل كل انثى ، قبل ان تحمله من ذكر وانثى ، متحدين او متعددين (او) هما معاً ، ناقص الخلقة (او) تام الخلقة على ما يكون متصفاً به ، ومع الحمل بالاولى ، فان العلم الحضورى فى الاول يكون غامضاً تعقله عند بعض دون الثانى ، فالسترعنا بالرحم وسائر البدن غير سائرله ، لاحاطته بالكل وافاضته الكل حدوداً وبقاءً او الفائض يعلم فيضه ويريده .

(وما تغيض الارحام) اى تقلّ فما يقلّ الرحم يعلمه الله .

والقلة بالرحم (اما) باخذ الرحم منه للتغذية (واما) بفقد استعداده لقبوله فتدفعه فلو وردت مياه متعددة على الرحم فوق استعداد الرحم لقبول الجميع فلا يقبل البعض ، فصار ماورد على الرحم قليلاً بسببه وكذا اذا اكل بعض الماء فوقع فيه نقص فى الخلقة فانما هو بسبب الرحم .

(وما تزداد) اى الارحام فانها تنمى لماورد فيها ويزداد ما فيه كل آن حتى يصل الى بدن تام الخلقة فينشأه الله خلقاً آخر وراء الخلق الجسمانيات ، وهو افاضة الروح والبرهان على علمه بذلك ، ان افاضة القوة ، وافاضة الوجود فى كل آن

من الله ، والفاعل المختار ، والفاعل بالعناية ، والفاعل بالتجلى عالمون بافعالهم ومريدون لها ، فالنقص بالاكل ، والازدياد بالانماء فى الحقيقة من قبله تعالى .

(وكل شىء) من الكائنات لان الكلام فيها او كل شىء منها وغيرها (بمقدار) معين محدود، لماذا ذكرنا كرارا ان الفعل المحض ، وغير المحدود ليس الا الواجب وغير الواجب بالذات يكون مجعولا ولازم المجعولية المحدودية ، فلكل شىء قدر معين اى مطلق القدر، لا المقدار المأخوذ فى الاجسام، فانها حاصلة فى خصوص الاجسام لا غيرها .

(عالم الغيب) اى الغيب المطلق والمضاف ، فذاته الغيب المطلق المخفى عن الكل والمحجوب عن الجميع ، والغائب عن تمام الحواس ، والخيالات والعقول ، وهو حاضر عند نفسه ، والعلم هو الحضور ، فهو عالم بالغيب المطلق ، والغيب المضاف ، هو سائر الاشياء، لغيبه ذات كل شىء عن الاخر الا ان يكون ذلك علة له ، فالحاضر ذات كل شىء عند نفسه، وحضور معلوله عنده ، وغير ذلك لا يكون حاضراً ، فيكون غائبا .

هذا ان قلنا بان غير العلم الحضورى لا يكون علما حقيقة ، بل بالمجاز والمسامحة يطلق عليه العلم ، واما اذا قلنا بأن العلم الحضورى ايضا - وهو ما كان بارتسام الصورة - يكون علما ، فالغيب المضاف ما يعلمه ويتصوره البعض (او) يشاهده (او) يحسه ببعض الحواس بعض دون بعض، والله عالم به علما حضورياً، او حصولياً فعلياً ، لانفعالياً كما هو رأى المشائين ، فان كل الوجود منه حدوثاً وبقاءً وغيبه الغيب المضاف عن البعض لفقد احاطة ذلك البعض ، من حيث المكان او الزمان او غيرهما ، والمحيط بتمام الامكنة ، والازمنة ، والاحوال ، لا يثنى عنه شىء (والشهادة) سواء كانت الشهادة المطلقة ، وهو ايضا الوجود المطلق ، وهو الله لقيام كل وجود به ، ومن تدياته ، ولا يتعقل تعقل الربط بما هو ربطاً من دون تعقل ما يربط به (اولم يكف بربك انه على كل شىء شهيد) (١) .

وقال الولي المطلق ابن الولي المطلق الحسين ابن علي عليه السلام امير المؤمنين في دعا عرفة الغيرك من الظهور ما ليس لك متى غبت حتى تحتاج الى الظهور؟ فالله عالم به لان ذاته حاضره عند نفسه او الشهادة المضافة ، وهو عالم الكيان حيث انه لكتافته حاضره كل شيء منه عند البعض لا الكل ، فالله عالم به لما سبق (الكبير) من تمام الجهات .

وقد ظهر من برهاننا بانه الفعل المحض . وغيره محدود ، ومن تدلياته ومن اشعته (المتعال) من حيث الرتبة والشرف بالبرهان السابق.

(سواء منكم) اى لافرق فيما يصدر عنكم من القول ان يكون سراً او جهراً ، وما يصدر عنكم من الفعل على نحو الخفية بالليل (او) كان سارب وفساعل على الطريق العام لكل احد فى النهار عنده ، اذ الفرق لغير المحيط ، واما المحيط على تمام الازمنة ، والامكنة ، والافعال ، والاحوال لافرق عنده .

فما يحصل فى الطريق للناس فى النهار جهاراً ، كما يحصل فى ظلام الليل فى مكان الخلوة ، والقصر المشيد عند المحيط بالتمام، له ملائكة متتابعات من تمام الاطراف لكل واحد من الانسان .

(يحفظونه من الله) من الشرور والنقائص ، فانك وكل انسان لابد من بقائكم وتعيشكم بالهواء ، فلو لم تكن الملائكة مدخلة اجزاء الهواء فى الباطن ومخرجة لما فى الباطن الى الظاهر ، يحصل الموت ، والهواء محيط ، وهكذا امر الغذاء ، واخذ اجزاء البدن الغذاء والامساك لنفسه ، والدفع لفضوله ، والهضم ، وتبديل الصورة فان الجميع بفعل الملائكة ، ولو لم تكن من قبلها الاعانة والافاضة لحصل الموت ايضا ، ومدد الملائكة لاجل (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) فان الله فياض ، وما هو السبب للايجاد من كونه فياضاً ، هو السبب فى الدوام والبقاء .

مثلاً اذا خلق البدن وجعل فيه الاستعداد الى مائة سنة ففيضه يكون مقتضياً

لتحصيل شروط البقاء ، ورفع الموانع عنه ، وكلاهما بيد الملائكة ، فلا بد من تفويضهما الى الملائكة ، وكذلك الامر فى القوى من العاقلة وغيرها .

واما اذا غيروا ما بانفسهم وصار الصلاح فى عدم بقائه وهلاكته --الهلاكة الدنيوية او الاخروية اما المصلحة الشخصية او النوعية ، فالملائكة -- لتبديل عنوان الصلاح -- لا يحفظونه ، فيصل اليه الهلاكة الدنيوية او الاخروية ، فتغيير النسق انما صار بسوء الافعال ، لا بقصور او تفصير من الملائكة .

واما فى موارد لا يكون الانسان مقصرا بل صار مظلوما فلم يحصل له بنظر المتأمل تغيير النعمة ، اذ المراد هو ، لامطلق التغيير ، والا يكون العالم كله فى التغيير دائما ، اذ هو افاضة نعمة على المظلوم لا يلتفت اليه بالنسبة الى بعض مراتبه وان كانت نقمة على بدنه ، وبعد ملاحظة الجهتين ، الترجيح مع الاخرى .

واذا اراد الله بقوم سوءاً لاجل تفصير هم واعمالهم السيئة (فلا مرد له) اذ لا مكان الا منه ، ولا زمان ، ولا حال الامنه ، ولا سلطان الا هو ، فهل يختفى منه فى مكان ليس له اولا يعلم به (او) يستجير بسلطان يحفظه فليس الفرار الا اليه ، ففروا الى الله ، ومن فر اليه فيكشف ان الله لم يرد السوء به وما للكافرين ولا حدمن دون الله (من وال) اى ولى يمنع الله من تعذيبهم ، فلا بد (ان) يستعذ كل من اراد الاعاذه بعفوه حذراً من انتقامه ، وبرضاه حذراً من سخطه ، وبه حذراً منه .

وقد ظهر بحمد الله عدم مخالفة تلك الايات مسع العقل ، وكونها مطابقة للبراهين العقلية ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ هو الذى يريك البرق خوفاً وطمئناً وينشئ السحاب ﴾
 ﴿ الثقال (١٤) ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها ﴾
 ﴿ من يشاء وهم يجادلون فى الله وهو شديد المحال (١٥) له دعوة الحق والذين ﴾
 ﴿ يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما ﴾
 ﴿ هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا فى ضلال (١٦) ولله يسجد من فى السموات ﴾

﴿والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال (١٧)﴾ .

اى الله يريكم البرق ، فان البصر منه ، وخلق الشعاع فى البصر منه (او) حصول الانعكاس فى البصر منه اوشهود المثل منه او الخلافة للنفس منه ، فالرؤية باى قول من الاقوال كانت ، من الانعكاس ، وخروج الشعاع ، ورؤية عالم المثل وخلافة النفس تكون من الله ، فهو الذى يريكم ويعطيكم الرؤية .

والبرق معروف وهو النار الحاصل من حرارة الاصطكاكات ، او خرق الملتبثات و(خوفاً وطمعا) يكون مفعولاً له ، كل واحد منهما للارائة اى الارائة لاجل الخوف حتى لا يقدم ، ولجل الطمع حتى يقدم ، فمن اراد السفر ويخاف من نزول المطر عليه فى الطريق ، يريه الله البرق حتى يخاف من وقوع المطر عليه ، فلا يسافر ، ومن كان مقيماً وطالباً للمطر حتى يبذر ، يريه البرق حتى يطمع ، و يقدم على الزراعة .

(و) هو(بنشأ) ويوجد السحاب الحامل للامطار فيكون ثقباً فتأليف الاجزاء البخارية وجعلها سحاباً ، وتبدل الهواء بالماء ، كلها من الله :
(ويسبح الرعد بحمده) اى الرعد وهو الصوت العظيم الحاصل من شدة خرق السحاب ، ينزه الله مصاحباً مع حمده ، اى يظهر كونه الله بريئاً من النقص ، فلا حله بل يكون وجوداً غير متناه ذاتاً وقدرة وسائر الصفات ، لعدم التعدد ، ورجوع الحد الينا ويظهر ان الصفات الكمالية التى نتصورها فيها ، ومنه يسرى كل كمال الينا ويستحق به الحمد .

ثم ان ذلك الاظهار (ان كان) المراد به التكويني الناشئ من الذات .

فدلالتة على التنزيه من باب ان تلك الحركات الشديدة السريعة التى صارت سبباً لهذه الاصوات العظيمة ، الواصلة صوتها الى النواحي الوسيعة ، لا بد من كون علتها واجدة لتمام هذا الفعل المتتابعة المتعاقبة فى الان القليل ، وحيث ان كل متحرك كما مر سابقاً ، لا بد ان ينتهى الى محرك غير متحرك ، فالمحرك

لا يكون فيه جهة النقص ، ويكون فعلا محضاً غير متناه مدّة ، وعدة ، وشدة .
ودلالته على التحميد فلان وجدان اى مقدار من الكمال اختياراً سبب صدق
الحمد ، وأصل الدلالة بلحاظ الحركة كما سبق .

(وان) كان المراد ، الاظهار الاختيارى ، فمع فرض شعور تمام الاشياء ،
وعدم احاطتنا بها لاشكال ايضا وعلى غير ذلك الفرض ، فالمراد باطن الرعد ، فان
الملكوت باطن الملك ، وموجده من قبل الله وحافظه ، فالملك الموكل للرياح او
السحب اوهما او الموكل للخرق وحده ، بخرقه يحمد الله ، ويسبحه .

ولا يلزم ان يكون بخصوص اللسان ، بل قوته الخارقة لسانه وحركته حركة
اختيارا ، والملائكة من اجزاء الملكوت (والملائكة من خيفته) يسبحون ، اى
اجزاء الملكوت وبواطن الملك من التفاتهم الى عدم التناهى ، والبرائة من الشبه
والنظير ، يخافون من الله وسطوته ، اذ العظمة موجبة لالقاء الرعب فى القلوب ،
ولولم يحصل فى البين شىء من الانصدامات .

وحيث ان اللاتناهى يشتمل على المتناهى ، فالحمد ايضا حاصل الا ان الخيفة
من جهة الحلال ، وهو التنزيه ، لامن جهة الجمال ، وهو الحمد .
(ويرسل الصواعق) اى ينزلها ، والمراد بها النار الحاصلة من السحاب ،
وهو البرق الى الارض (فيصيب بها من يشاء) اى يوقع فى المصيبة والانصدام بها من
يعلم بصلاح وصول المصيبة اليه .

(وهم) اى الكفار (يجادلون فى الله) اى يتكلمون بالكلمات الجدلية اى
الاخذ بما يفهمون من كلام الخصم حتى يلزمونه ، اى لا يكون غرضهم الانكشاف
حتى يطلبوا البرهان ، بل غرضهم فى التكلم معك المخادعة ، بان يأخذوا من كلماتك
ما يطلون به قولك فى زعمهم .

(وهو شديد المحال) اى القوة والاخذ فياخذهم شديداً بافعالهم واقوالهم .
حيث اتخذوا الله ورائهم ظهريا ، ولم يكن غرضهم الوصول اليه ، بل ابطال

امر من ارسله اليهم (له دعوة الحق) اى الدعوة التى هو الحق والصحيح ، ولا يكون لغواً وباطلاً ، وبدون اثر خير ، هو دعوة الله ، حيث دعا الناس الى التوحيد المطابق للواقع ، الواقى ، من آثار السوء ، ونار الجحيم السائق الى الجنة وفوقها (والذين يدعون) شيئاً او اشياء من غير الله ، وقرء بالتاء ايضاً حتى يكون خطاباً الى الكفار والمقصود واحد (لايستجيبون) اى لا يجيبونهم (بشيء) ولا يقضون حوائجهم ، لعدم قدرتهم اى الاصنام ، ومثلها للاجابة وحال اجابتهم كحال من بسط (كفيه الى الماء ليلبغ فاه) ولا يكون قادراً عليه ، كما اذا كان فى شفير بئر وكان الماء فى قعره وبسط يده ، لان يخرج الماء من قعر البئر ويوصله الى فمه ، ولم يكن قادراً ، فلا يكون (ببالغه) ، وطلب الحاجة من الاصنام كذلك ، بل اردء ، لان الارادة الغير المؤثرة كانت لهذا الشخص ، وللاصنام ليست تلك الارادة ايضاً . (ومادعاء الكافرين الا فى ضلال) اى دعوتهم فى الضياع اى تكون باطلة ولغوا اذ الدعاء للاستماع والتأثير فدعاء ما لا يستمع ولا يؤثر يكون باطلاً صرفاً .

(ولله يسجد من فى السموات طوعاً) اى شوقاً الى الذات والصفات والافعال من الجنة وساير النعماء (وكرها) اى خوفاً من الفراق ، وخوفاً من العذاب او خروفاً من سيف المؤمنين ، مثل المنافقين ، ولكن ارادة العموم اى العموم عموم من فى السموات والارض يصير مشكلاً .

هذا (ان) كان المراد من السجود وضع الجبهة على الارض اختياراً وان كان المراد من السجود غاية الخضوع والكره ما لا ارادة فيه - والواو بمعنى او - فالعموم صحيح اذ التقسيم على سبيل منع الخلط لamenع الجمع ، اى لا يخلو من احدهما ولا مانع من اجتماعهما .

اما العموم فلان الكل خارج من القوة الى الفعل كما سبق ، وقبول الفعل من الله نهاية الخضوع للقابل ، من الفاعل ، وذلك امر عام ثابت فى تمام الاشياء ومنهم العقلاء ، واما الطوع فينضم فى بعض الموارد ولا مانع منه .

وان قلنا بان المراد من لفظ (من) اولوا العقول بما هم عقلاء ، فالعموم ايضا بحاله ، فان صاحب العقل من حيث كونه صاحب العقل يسجد لله .
(اما) بلحاظ صفات الجمال فيكون سجوده طوعا واما بلحاظ صفات الجلال .
فيكون سجوده كرها وهو فى غاية المثانة .

(وظلالهم) اى الظل الحاصل لهم بسبب نور الشمس ، يسجد ايضا بتبعهم على احد القسمين وينحصر فى حقهم بالثانى اى الكره لكون حصول الهيئة السجودية للظلال بتبع ذى الظل لابرادة الظل .

وعلى الوجه الاخير يمكن ان يكون من لم يستحكم عقله ، ويستفيد من صاحب العقل ، ويكون تابعا وظلا لتحصيل الكمال منه ، فلا جل تبعيته كالظل يقال : انه ظل او لاجل ان الظل هو النور الضعيف الحاصل من النور الشديد وهؤلاء ايضا ، وجوداتهم النورية مستفادة من نور العقلاء الكاملين ، فهم انوار ضئيلة حاصلة من انوار شديدة ، وحقيقة الظل ليس الا ذلك .

وعلى الثانى يكون قسم الكره فى الظلال دائما بالدلالة الذاتية ، لكون الظل ايضا خارجا من القوة الى الفعل ، فانه نور ضعيف كما سبق ، والقابل خاضع نهاية الخضوع للفاعل كما سبق (بالغدو) اى الصبح (والاصال) اى المسائات والعشايا ، والتقيد بذلك (على الاول والاخير) لكون السجود فى العبادات واوقاتها تلك الاوقات ، فرضها يكون واضحا ، وفى غير تلك الاوقات يقع ندبا (وعلى الثانى) لا بد ان يكون من الغدو ، النهار ، ومن الاصال الليالى .

وقد ظهر بحمد الله كون الايات المذكورة غير مخالفة للعقل ، بل مطابقة مع البراهين العقلية ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ قل من رب السموات والارض قل الله قل افاتخذتم من ﴾
﴿ دونه اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا ﴾ قل هل يستوى الاعمى والبصير ام ﴾
﴿ هل تستوى الظلمات والنور ام جعلوا الله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق ﴾

﴿عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار (١٨) انزل من السماء ماء﴾
 ﴿فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابيا ومما يوقدون عليه فى النار ابتغاء﴾
 ﴿حلية او متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء﴾
 ﴿واما ما ينفع الناس فيمكث فى الارض كذلك يضرب الله الامثال (١٩)﴾

اى اسئلهم ان من يكون مربيا للسموات والارض ؟ واجب (١) بانه الله ، لان
 المربى هو المفيض للكمال الوجودى ، والفاقد يستحيل ان يكون معطيا ، فالمربى
 لتمام العاليات والسافلات ، لا بد ان يكون واجداً للكمال الكل ، فلا يبقى كمال ،
 الا انه يلزم كون ذلك المربى واجداً له ، والواجد للجميع هو الله المستجمع لتمام
 الكمالات .

وان كان المراد خصوص الجسمانيات اى السموات الجسمانية والارض ،
 فلكون الانسان وسائر الحيوانات حاصلة من الارض ، وفيهما الادراك والخيال ،
 وفى خصوص الانسان العقل ، فتمام الكمالات فيهما ، فلا بد من ان يكون المربى
 هو الله - اى المستجمع - لبطلان التحقق من غير محقق ، وكون الفاقد معطيا .

وعدم امكان التعدد فى المربى قد مضى البرهان عليه مكرراً ، وفى سورة
 يوسف عَلَيْهِ السَّلَام فى ذيل قوله تعالى أرباب متفرقون خير ام الله (٢) فراجع ، وقلنا ان
 المركبات ح تنفى ، فلا انسان ، ولا حيوان ، ولا نبات ، ولا جماد .

واما انه ﷺ مأمور بالسؤال والجواب (اما) السؤال فلان يلتفتوا الى المطلب
 ويتفكروا فى التصحيح (واما) الجواب ، فلانهم بابطال استعدادهم لا يقدرّون على
 الجواب ، اذا الحق غير مراد لهم ، والمراد لهم غير صحيح وغير مطابق .

ثم امر الله نبيه بان يستفهم تقرّيعاً وتهكيماً بانكم (اتخذتم من دون) الله (اولياء)
 اى الولى لا بد ان يكون قادراً متصرفاً فى الامور التى ترتبط اليك حتى تأخذ بذيل

عنايته ، فيتصرف فى امورك على طبق ارادتك .

وقد ظهر بطلان تعدد الالهة بالبراهين الكثيرة التى ذكرناها سابقا ، فالله لا يكون الا واحداً وحينئذ فلا بد من انتهاء تمام الامور اليه والا يلزم احد المحظورين السابقين (١) فولاية غير الله لامعنى لها خصوصاً الامور التى تشاهد عدم مالكيتهم للضرر والنفع ، من كونهم جمادات ، وان كان بنظر الدقيق ، حال غير الله من ساير المخلوق حال الجمادات والاصنام من عدم مالكيتهم للضرر والنفع الا ان هذا امر مخصوص ادراكه باهل العلم واما امر الاصنام واشباهها يعلمه كل احد .

(قل) اى اسئل (هل يستوى الاعمى والبصير) اى يمكن ان يكون فاقد الكمال وهو الرؤية كواجد ذلك الكمال ، فاذا لم يمكن تساويهما مع كون الفرق بينهما فى كمال معين مخصوص ، فكيف يمكن التساوى بين فاقد تمام الكمالات والواجد لتمامها ، والله جامع لتمام الكمالات ، وغيره مفتقر فى كل كمال اليه ، فيكون فاقد فكيف يتصور التساوى حتى يحصل الشركة (ام هل تستوى الظلمات) اى الفاقد للنور من جهات ، مع حقيقة النور .

ففاقد العلم فاقد لنور العلم ، وفاقد القدرة فاقد لنور القدرة ، وفاقد الحياة فاقد لنور الحياة ، وفاقد الارادة فاقد لنور الارادته ، وهكذا فاقد الوجود وفاقد الذات فاقد لنور الوجود .

فمجمع فقدانات الانوار وهى الظلمات كيف يمكن ان يكون مساوياً مع اصل النور وحقيقة الوجود الذى لاحد له ولانهاية .

ولعل (الاول) اشارة الى التوحيد فى الافعال من حيث البقاء (والثانى) اشارة الى التوحيد فى الافعال حدوثاً وبقاءً (والثالث) اشارة الى التوحيد فى الصفات اى الواجد للرؤية وفاقدها (والرابع) اشارة الى التوحيد فى الذات وهو صرف النور وقوله تعالى .

(ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه) اشارة الى التوحيد فى الافعال حدوثاً

(١) وهما استحالة الترجيح من غير مرجح ، وكون الفاقد معطياً

وحيث ان اكثر الناس ، من غير اهل العلم ، كرر ذلك بمراتبه الثلاث من البقاء وحده وهو التربية ، والحدوث والبقاء وهو ولاية الامور والحدوث فقط ، وهو الخلق .

وعلى اى حال فيسئل النبى بامر الله من الكفار تقرعيا ، ان هذه الشركاء المجعولة بجعلكم واختراع اذهانكم ، هل خلقو كخلقه فتشابه الخلق عليهم ؟ اى الكفار حيث رأوا ان الله قد خلق وغيره قد خلق ايضا وخلقهما نظير الاخر ، واذا كان الله مستحقا للعبادة لأجل كونه خالقا ، فغيره ايضا يكون كذلك ، وهذا السؤال - لكونه تقرعيا - معناه انه ليس الامر كذلك .

والبرهان على ذلك ان الجمادات بل كل جسم من الاجسام لا يمكن كونها فاعلة للوجود ، لكون تأثير الجسم مشروطا بكونه فى المحل على الوضع الخاص وكذلك المتأثر منه ، فتأثير الشمس (او) القمر (او) الماء (او) النار فى الامور الغير المحاذية لها ، البعيدة منها لا يمكن لعدم الارتباط ، والمعدوم لا يكون فى محل ولاعلى وضع ، ولاتقابل بينه وبين الموجود ، فكيف يؤثر الجسم فيه .

فافعال الاجسام ليست الا الحركات ، وهى من الاعتباريات التى لها منشاء الانتزاع - وليست لها ما بازاء فى الخارج ، فنور الشمس يتحرك ويصل الى الارض وكذلك حرارة النار ، وبرد الثلج ، وغيرها من الامور ، والماء ينفصل من الحيوان وبالحركة يستقر فى الرحم ثم بسبب الاكل والشرب تصل اجزاء المأكولات الموجودة اليها وتتحد معها وتنمو والبناء يصير سببا لحركة اللبنة او الاحجار والاشباب او غيرها ولا يوجد شيئا منها اصلا والهيئة من الاعراض التى لها منشأ الانتزاع .

وعلى اى حال ، فبعد ما ذكرنا ان الفاقد لا يمكن ان يكون معطيا لا يمكن افاضة الوجود المحدود الا من حقيقة الوجود وصرفه .

وهوالله ولذا قالوا: لا مؤثر فى الوجود الا الله (قل الله خالق كل شىء) فان الخالق هو الموجد لا المحرك الذى لا يترتب على تحريكه الا صرف الامر

المنتزع ، بل مرجعه ايضا الى الله للبرهان السابق من ان كل الحركات لا بد من انتهائها الى محرك غير متحرك لاشتراك الجميع فى كونها خارجة من القوة الى الفعل .

وهو الواحد والالما حصلت الاشياء اذ الجميع مركبة من جهة القوة والفعل ولولا وحدة الحق لما حصل الارتباط بينهما ، ولا يجمعهما وجود واحد (القهار) اى كثير الغلبة ، اذ مرجع الكل اليه وهو مبدء الكل والمتصرف فى الكل ولا غلبة فوق ذلك ، بل تمام الانوار رشحات واندككات ومقهورات ، بحيث لا انانية لها ومحض التدلى والربط .

(انزل من السماء) اى جهة العلو وهو السحاب (ماء) وهو الغيث (فسالت اودية) وتحملته على قدر) استعدادها واعدادها (فاحتل السيل) اى قبل ذلك الماء السائل الجارى (زبدآ) اى بعض الاشياء الكثيفة المخلوطة مع الماء (رابيا) اى عاليا على وجه الماء ومن الاشياء الموقدة عليها فى النار من قبيل الذهب و الفضة و النحاس والصفر وامثالها .

(ابتغاء حلية) اى لطلب جعلها من اقسام الحلى من السوار والقرط وغيرها من القلادة وغيرها ، او من متاع البيت كالاوانى والسرر وغيرها ، او من قبيل السيف وامثاله (زبد مثله) اى مثل زبد السيل ولفظ (مما) يكون متعلقا بلفظ يحصل وزبد يكون فاعله اى يحصل مما تودون عليه فى النار لاجل الحلية و المتاع زبد مثل زبد السيل .

فكما ان كثافات ماء السيل تنفصل و تجبىء على وجه الماء ثم تذهب ، فكذلك كثافات الفلزات تنفصل منها وتخرج وتذهب ، ومثل الحق والباطل كالماء و جواهر الفلزات (وزبدهما) فالحق الثابت هو الماء وجواهر الفلزات ، والباطل المضمحل هو زبد الماء وخبث الحديد ، وسائر الفلزات .

(فاما الزبد) منهما (فيذهب جفاء) اى كالباطل المرمى به (واما ما ينفع الناس) وهو

الماء وجوهر الفلزات (فيملك في الارض) ويبقى (كذلك يضرب الله الامثال) لقصورا فيها مكم عن درك الوقايح فلا بد من كسوة الامثال .

ومن باب كون ما ذكر مثلا ، ذكر بعض الحكماء ، واحتمل ان يكون المراد من الماء الوجود الفعلى ، وهى الافاضة الاشراقية وكلمة (كن) النورية ، فانه نزل من العالى ، وهو الفيض الاقدس والذات (فسالت اودية بقدرها) اى كل مرتبة من المراتب ، وكل مهية من المهيئات اخذ من ذلك الماء بقدر لياقتها ، فان المهيئات منتزعة من حدود الوجود .

فكل مرتبة فى قوس النزول يصير محدودا بحد خاص ، ينتزع منه المهية فى تلك المرتبة ، ويسيل هذا الماء الى ان يصل الى عالم الكيان والشهادة ، فيتحمل بعض الغرائب والعوارض الغير اللاتقة ، فاذا وصلت النوبة الى قوس الصعود (فيذهب) ذلك الزبد العرضى ولو بعد التصفية بما يعلمه الله ، ويبقى الوجود الحاصل فى المرتبة وكذلك الفلزات والمعادن ، فان الناس معادن كمعادن الذهب والفضة . فاذا تحملت النفوس الاوزار من باب الاعراض الجزئى عن الله والمعاصى فاذا ارادوا السلوك باذن الله حتى يبلغوا الى درجة متاعية البيت ، الواجدة لاس الكمالات ، او الى درجة الحلى ، بان يبلغوا الى الفضائل فبنار الرياضة يذهب زبدهم وكثافتهم ، ويبقى ذاتهم صافية عن الكدورات ، وان لم يسلكوا فى الدنيا ، ولكن كان ذاتهم موصوفا بالايمان فى النار اللطفى يفعل معهم ذلك ، حتى يحصل لهم الخلوص عن الكدورات .

وقد ظهر بحمد الله عدم مخالفة ما ذكر من الايات مع العقل ، بل كون تمامها مطابقة للبراهين العقلية ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنَىٰ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ﴾
﴿لَوْ اَن لَّهُمْ مَّا فِى الْاَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ اُولَٰئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوِيَهُمْ﴾
﴿جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ (٢٠)﴾ افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعمى

﴿انما يتذكر اولوا الباب (٢١) الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق (٢٢)﴾
 ﴿والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب﴾
 ﴿(٢٣) والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم واقاموا الصلوة وانفقوا مما رزقناهم سرا﴾
 ﴿وعلانية ويدرون بالحسنة السيئة اولئك لهم عقبى الدار﴾ (٢٤)

اى من اجاب الله بالطاعات وترك المعاصى ، فله الحسنى ، اى مافيه الحسن
 على نحو الاطلاق ، وهى ليست الا الجنة ، اذ فيها ما تشتهى النفس وتلذذ الاعين ،
 وهى دارالسلام ، ودار انتزاع الغل من الصدور ، وكون اهلها اخواناً على سرر
 متقابلين ، وغير الجنة فيه السوء والحسن كلاهما ، فلا يكون متصفاً بالحسنى على
 نحو الاطلاق .

وبرهان كون الجنة لمن اطاع من جهة العقل (عدم) نقض الله لغرضه ، فان
 الغرض من الامر والنهى لو كان لاجل الدنيا فنشاهد الخلاف ، بل كون التذاذات
 العاصى اكثر من البديهيّات ، فلا بد ان يكون للآخرة والا كان لاغيا ، ولو عامل على
 التساوى (او) رجح العاصى ، لكان نقضا لغرضه ايضا ، فلا بد من ادخال اهل
 الطاعة فى الحسنى .

(واستحالة) (١) الظلم فى حقه ، لكونه نقصا والنقص فيه محال وكونه فياضا
 واللطفية السبارة لانقص فى استعداده كما ذكر ، فاذا لم يحصل مانع ايضا من
 الافاضة ، فالعلة التامة للافاضة موجودة فيفيض ، والوجوب الاختيارى مؤكدا للاختيار
 كما مر مراراً ، والفعل ما لم يجب لم يوجد كما برهن عليه فى محله .

ومن لم يجب الله ولم يطعه لو افتدى بتمام ما فى الارض ان كان له ، وازيد
 مما فى الارض بمثله لا يؤثر افتدائه ، ويحاسبون حسابا سيئاً ، وماؤهم جهنم وبئس
 المهاد اى الفراش .

ولعل المراد بافتداء ما فى الارض ومثله ، انسه (لو تصدق) من باب الحسن

(١) عطف على قوله فده : عدم نقض الله الخ

العقلى لا الاطاعة لله ، بتمام ما فى الارض ومثله ، بعنوان الفدية والحفظ من الشرور مطلقا ، وبعبارة انه لو كانت الاخرة صحيحة وما جاء به النبى (ص) حقا كان ذلك فداء (لا يعتنى) بهذه الصدقة المنفكة عن الاعتقاد ، وعن اطاعة الله ، فيحاسب بتمام ما صدر منه من ترك الواجبات ، واتيان المعاصى ، وتحصيل العقائد السيئة ، وعدم الفحص والتقصير فى تحصيل العقائد الحسنة ، من دون ان يوزن ما تصدق به لاجل ذلك ، ويسقط بقدره من سيئاته .

وذلك سوء الحساب بنظره ، ونظر من كان مثله ، والافهو الحساب الحق المعتدل ، فان التصديق اذا لم يكن لله فهو كأكله للمال لا يستحق شيئا من الحسن ، وكون العنوان بعنوان البدلية من دون القرية ، معناه ان الله مفتقر فى رزق عباده الى ذلك المال وهو من اسوء السوء ، فعليه الوزر بهذا العنوان لا الاجر .

واما غير ذلك النحو فلا ينفك عن اجابة الله ، فالموضوع مختلف .

(افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعمى) الاستفهام انكارى فانه يسئل عن تسوية الفريقين ، والغرض انكار التسوية بحكم العقل فهل يساوى من يعلم ان القرآن الذى تدعيه انه نازل من الله يكون حقا ونازلا من الله كمن هو اعمى ولا بصيرة له لان يشاهد؟ ويعلم ان ما تدعيه انه من الله يكون حقا ونازلا منه ام لا ولاريب ان العقل حاكم بعدم التسوية اذ كون الشاك فى كون القرآن من الله لا اشكال فى انه جاهل بهذا المطلب ، والجاهل لا بصيرة له فهو اعمى فى الباطن والعمى فى الصدور اردء من العمى فى البدن ، واما الذى يعلم انه من الله ، فلو لم يكن علمه صادرا عن البرهان العقلى لما علم ترجيحه على الشك ، واما اذا علم انه من دليل العقل ، فترجيحه على الشك وعدم تسويته معه من الواضحات وحيث ان العالم بكون القرآن حقا من عند الله (١) يكون ناشئا من كون

(١) يعنى ان العلم بحقية القرآن منشأ اشتغال القرآن على التحديات المذكورة

ولذا كان اهتمام اعداء القرآن بابطال امره اكثر واشد .

القرآن مشتملاً (على التحدى) باتيان المثل له الى يوم القيامة ، مع تظاهر جميع الجن والانس (وعلى التحدى) بعشر سور مفتربات خطاباً للحاضرين (وعلى التحدى) بسورة واحدة خطاباً للحاضرين ايضا ، وكانت اعداء رسول الله من اهل اللسان من الصدر الاول الى زماننا هذا فى نهاية الكثرة ، كان اهتمام اعدائه بابطال امره بسبب حصول السلطنة له واستعلاء امره كل يوم ، فوق الامس ، والغلبة على اليهود والنصارى ، وسائر الملل الى الف سنة تحقيقاً ، وبعد الالف ، واو ازيد وان لم يبق الامر على ما كان من ازدياد القوة كل آن الا ان كثرة المسلمين فى الافطار ووجود سلاطين متعددة لهم واشتداد بغض خصوص النصارى وجد يتهم فى ابطال امره الى الان من الامور الواضحة .

ولوعدت الاعراب منهم فى فلسطين والشامات والحلب ومطلق سوريا ومصر وسائر الامكنة ، لتجاوزت فى كل قرن من الملائين ، وان تمامهم فى كمال الاهتمام ، لابطال هذا الدين ، بل بعض المغاربة التى ليست من اهل اللسان قد حصلوا اللسان حتى يكتبوا الرد على القرآن ، وقد كتبوا ما يضحك به الثكلى ، وناقشوا كثيراً فى اخلاق النبى ﷺ كالسابق .

والايتان بمثل كتاب من الكتب مما يمكن التظاهر فيه فى قرن ، بل فى قرون متعددة ، بان يجتمعوا فى قرن ويأتون بالفاظ ومطالب ثم وقع النظر من بعضهم الآخر فيبدلوا الالفاظ والمعانى فى مقدار خاص ، ولو فى نصف السورة ، ثم فى القرن الاخر بنصف آخر وهكذا ومع ذلك لم يقدرُوا على الايتان بالمثل فان المراد منه المثل والاعلى ، لا خصوص المثل واحتمال ذلك من الخرافات ، ومن باب العجز يلقون هذه الامور .

وحينئذ فيكشف عن كون من اتى بهذا القرآن افضل واكمل من تمام الاحاد ، من بعثه الى انقراض العالم ، ومن المجموع من حيث المجموع من حيث العقلانية ولا نعننى بالنبى والواسطة الامثل هذا فهو من قبل الله وكلام من الله .

واوضح من ذلك عدم قدرة المخاطبين مع فصاحتهم وكمال عداوتهم من عبدة الاصنام واليهود والنصارى، في يشرب وحجاز ويمن، وسائر المتامات، الاتيان بسورة واحدة قصيرة مثل سور القرآن.

وكذلك الامر عند الحكماء حيث يرون في القرآن الحقائق العالية التي لولا القرآن لم يجيء علمه بعد في عالم الظهور وحينئذ، فالمصدق انما صدق للبرهان وعدم تساويه مع الجاهل اوضح من ان يخفى (انما يتذكر) ويلتفت الى تلك المطالب (اولوا الالباب).

ثم يبين الله تعالى ان اولى الالباب هم الموصوفون بالصفات الاتية، اذ اللب يقتضى ان يكون العمل وترتيب الآثار على طبق العقل ومن لا يعمل على طبق العقل فغير له وهو هوى غالب على له، وله مقهور بلا اثر، ومثله لا يطلق عليه انه من اولى الالباب. فمن الاوصاف الوفاء بعهد الله والمراد من الوفاء هو التنجيز وانفاذ ما عهده، كل من دل البرهان له على وجود الاله الواحد، فعقله يلزمه بشكر المنعم، ومن شكره اطاعة او امره ونواهيه، فعقله قد عهد مع الله ان يشكر بالاطاعة، فالاطاعة هو تنجيز ما وعده عقله.

ولا ينافي ذلك ارادة تنجيز ما وعده في رتبته العالية، وهو وجوداتهم النورية في عالم الذر، وهو عالم المقدار البرزخي اوفوقه، وهو عالم الجبروت كما سبق ذلك مفصلا (ولا ينقضون الميثاق) وهو تأكيد للسابق.

(والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل) من الارحام، والفقراء والمساكين والضعفاء والمراد من الصلة الوصل والاتصال مقابل القطع وليس المراد اتصال جسم بجسم قطعاً، فالمراد اتصال القلوب بقلبه وهو انما يكون باتيان ما يوجب رضا ما يوصل به وهو الاحسان، واحسان كل احد على نحو (فقد) يكون باعطاء المال (وقد) يكون بحفظه من الشرور (وقد) يكون برد غيبته (وقد) يكون بالدخول في بيته، وعبادته اذا مرض وغير ذلك من الامور الواضحة عند العرف، ومن ذكرناه

قد امر الله بالاحسان اليهم .

(ويخشون ربهم) لان دفع الضرر المحتمل المعتمد به يكون لازما عند العقل ، فضلا عن المظنون ، الذى ثبت فيه المقتضى او المقطوع ، (ويخافون سوء الحساب) بالبرهان السابق .

(والذين صبروا) على مشقة العبادات من قبيل الصلوة فى البرد والصوم فى الحر والحج والجهاد وترك المعاصى كالصبر على ترك الزناء مع غلبة الشهوة ، وعلى ترك اكل مال الغير الذى عنده مع كمال افتقاره ، وكان صبرهم طلب رضى الله ، فان العقل يحكم بلزوم ترجيح الراجح على المرجوح واذا دار الامر بين المشقة اليسيرة والكثيرة يرجح الاول ، فالصبر على تلك الامور اذا قيست مع الصبر على النار التى لاتطفى ، يحكم العقل بترجيح تلك الامور .

(واقاموا الصلوة) اذ العقل يحكم بان الحضور عند الله والقياس بين يديه وتعظيمه وهو الركوع ، ووضع الوجه على التراب عنده خضوعا ، يكون موجبا لاشفاقه ، وحصول الكمال فى العبد ، وتحصيل الكمال بمقدار ما يكون لازما او مستحسنا فى غاية الحسن ، الا انه اذا امر الله به فبعنوان وجوب اطاعة المولى يلزم عليه .

(وانفقوا مآثر قناتهم سرا وعلانية) فان العقل يحكم بان التجاوز عن المحبوب لله يكون مقربا له ، والمال محبوب ، فدفعه والصفح عنه يكون حسنا غاية الحسن عند العقل ، وبضميمة الامر لمصالح يعلم الله به واعلمنا مقداراً من صلاحها ايضا وقد ذكرنا فى موارد من هذا الكتاب وسائر رسائلنا (سرا وعلانية) فان الاحسان قد يقتضى الاعطاء سرا ، وبعث الناس على الخير اقتداءً قد يقتضى الاعطاء جهارا ، فلكل مورد ، يحس العقل ان يعمل على طبق صلاحه .

(ويدرون بالحسنة السيئة) فان صدر منهم ظلم وايداء على احد يدفعونه بالاحسان ، وان اساءوا فى الاعمال الشرعية التى لادخل للعقل فيها يدرونه بالتوبه

او بمطلق العبادات لما سبق فى سورة هود عليه السلام من ان الحسنات يذهبن السيئات فاذا اخبر الله بذلك فصاحب العقل لما يلزم عليه بحكم عقله دفع و زوال سيئات فيأتى بالحسنات .

(اولئك لهم عقبى الدار) اى هذه الاشخاص لاغيرهم تكون الدار المتعقبه للدنيا وهى البرزخ و فوقه لهم ، وهم اهل الانتفاع من دار الآخرة ، واما غيرهم فالدار الآخرة عليهم لا لهم ، فهم معذبون معاقبون باختياراتهم .

وقد ظهر من تمام ما ذكرنا كون الابات المذكورة على طبق العقل، وانها لانخالف العقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم و ازواجهم﴾
 ﴿وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب (٢٤) سلام عليكم بما صبرتم﴾
 ﴿فنعم عقبى الدار (٢٥) الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله﴾
 ﴿به ان يوصل و يفسدون فى الارض اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار (٢٦)﴾
 ﴿الله ييسر الرزق لمن يشاء و يقدر و فرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا﴾
 ﴿فى الآخرة الا متاع (٢٧) ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قل﴾
 ﴿ان الله يضل من يشاء و يهدى اليه من انا ب (٢٨) الذين آمنوا و تطمئن قلوبهم﴾
 ﴿بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب (٢٩) الذين آمنوا و عملوا الصالحات﴾
 ﴿طوبى لهم و حسن مثاب (٣٠)﴾ .

وهى عطف بيان (لعقبى الدار) اى جنات الاقامة لهم اى العالية، فان المتوسطة البرزخية تحصل الخروج منها بعد القيامة ، لاجل الدخول فى جنة الاقامة و هو دار الخلد (يدخلون) هذه الجنات- اى اولوا الاباب الموصوفون - مع من يكون مؤمناً او غير مقصر (من آبائهم و ازواجهم-م و ذرياتهم) بحيث يصلح ان يقبله الجنة ، و لم يكن بعيداً من حيث الصلاحية ، ولو لم يكونوا كاملين فى الايمان والاعمال مثلهم .

وهذه المعية من باب ملاحظة أولى الالباب ، وكرامتهم وعظمتهم عند الله فيريد الله الامتنان عليهم بادخال محبيهم في هذا القسم من الجنة تفضلا على هؤلاء اذمن يحب شيئا يحب شهوده وملاقاته ، فهؤلاء يحبون شهود المذكورات .
وحيث ان اصل الاستعداد يكون حاصلا للمذكورات ، فازدياد الدرجة تفضلا على الكاملين ، لامانع منه ، بل يمكن ان يقال ان بذر ذلك التفضل فيهم ايضاً لحبهم اى الالباء لابنائهم ، وحب الذرارى لابائهم واجدادهم ، وحبهن لازواجهن ، وحب الكامل بذر لهذه الكمالات .

و حيث ان اصل الايمان يكون موجوداً في هذه الطوائف ، يكون حبهـم للكاملين من حيث الكمالات ، فالبذر الصحيح يكون موجوداً .

(والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) فان للملائكة درجات ، وكل قسم من الملائكة مناسب مع مرتبة من مراتب اولى الالباب (بعضها) مناسب مع الصدر الصافي (و بعضها) مع القلب الصافي (و بعضها) مع المتخيلة الصافية (و بعضها) مع العاقلة (وبعضها) مع الكاشفة الحضورية ، فهذه الاصناف بلحاظ الارتباط مع العلامة والقوة العلمية .

واما المرتبط مع الاخلاق ، من الجود والحلم والحياء والعفة والشجاعة وغيرها ، فلكل منها ارتباطات مع الملائكة الكثيرة ، وهكذا من طريق الافعال ، وهذه الجهات المتكثرة لكل منها باب الارتباط مع الملائكة (فيدخلون عليهم من كل باب) اذ الانسان الكامل واجد لتمام الابواب .

(سلام عليكم بما صبرتم) و تحية الملائكة باقسامهم ، السلام ، لكون الجنة دار السلام خصوصاً جنة الاقامة ، فانها سالمة من نقص الدرجات اللاتقة ، والكل واجدة للسلامة عن الامراض والهزم وانقطاع النعمة وهكذا ، لكن البرزخية لكونها متعاقبة بالصعقة من الصور ومشاهدة أهوال القيامة ليست سالمة على نحو الاطلاق
واما جنة عدن فتكون سالمة من تمام الاهوال والنقائص ، وواجدة للكمالات

بقدر استعداد الداخل (بما صبرتم) اى السبب للجنة هو صبركم على مشقة الاطاعة وترك المعصية كما سبق (فنعلم عقيب الدار) واى شيء أحسن منه .

واما الناقض لعهد العبودية والقاطع للرحم ومن امر الله ان يوصل والمفسدون فى الارض ، يكونون مبعدين عن رحمة الله فهم الملعونون ودارهم دار سوء ، وهو الجحيم لمناسبة مع ذواتهم و أخلاقتهم وافعالهم كما قد أقمنا البراهين على تمام ذلك .

(الله ييسط الرزق لمن يشاء) وقد علم بصلاح بسطه على أهل الطاعة بما لا بعد ولا يحصى فى امد غير متناه (ويقدر) ويضيق على من يشاء ضيقاً لا يقاس به فى امد غير متناه من دون ان يكون ظالماً بل كل من الطائفتين اختاروا ما اختاروا بارادتهم وعلمهم .

وفرحت الطائفة الثانية بالحياة الدنيا والتلذذ فيها، والحال ان اصل الحياة الدنيا والتمتع فيها ليس عند الآخرة (الامتناع) واحد وتلذذ واحد والتنوين للتذكير اى متاع من الامتعة (ويقول الذين كفروا لو لا انزل عليه آية من ربه) وتكرار ذلك المطلب لتعدد القائلين فى مقامات متعددة ، وحيث ان غرضهم مشترك لما ذكرنا سابقاً من ان استدعاء آية على نحو التذكير المقتضى لحصول اجابتهم بآى آية واثبات النبى ﷺ بالقرآن مما لا اشكال فيه عند احد، وقد ادعى كونه آية لا بد ان يكون على نحو خاص من كونها مما لا نحتمل فيها السحر أو نسلم كونها آية (او) مانريده من تعيين قسم خاص .

و حيث ان اتيان الآية لا بد ان يكون لاتمام الحجة بحيث يكون قاطعاً لعذر العقلاء فحيث قد اتى بآية واحدة تكون عند العقلاء لا يلزم الاثبات بآى آية ارادوا بل فى بعض المقامات لا يصح لانه يصير كالم لعبة ، وقد مضى الكلام فيه قبل ذلك بيسير .

(قل ان الله يضل من يشاء) بان لا يوقفه للنظر العقلانى لاختياره الشهوة والغضب

والشيطنة على العقل، والله يعامل معه على طبق ما اراده (و يهدى اليه من اناب)
و رجع اليه و ترك الشهوة واختيها فيوقته للنظر العقلانى ويفيض عليه العلم .

(الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله) طوبى لهم وحيث ان الاطمينان هو السكون
الحاصل من التودد والاستيناس والملائمة فيستعجب حصوله مع الله للانسان به الله
بقوله تعالى : (الا بذكر الله تطمئن القلوب) اي القلب له مناسبة مع الله
وذكره هو التصور لبعض ، و الحضور الفئائى لبعض آخر ، فان القلب صاحب
المراتب ، ووجهته العالية التى تكون الى الله ، وهو محل المحبة ، والحب بلحاظ
درك الكمال ، فكلما كان المحبوب اكمل كان حبه اشد ، ولا كمال فوق الواجب
فلا حب للكمال فوق حبه ، فانس القلب مع الحق (الذين آمنوا) عطف على السابق
بحذف حرف العطف اي (والذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم ، فالجملتان
فالطائفتان لهم - طوبى اي العيش الطيب وحسن المرجع وشجرة طوبى ايضا من
احد المصاديق .

وقد ظهر مما ذكرنا كون الايات المذكورة مطابقة مع العقل غير مخالفة
والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ كذلك ارسلناك فى امة قد خلت من قبلها امم لتتلو ﴾
﴿ عليهم الذى اوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربى لا اله الا هو عليه ﴾
﴿ توكلت واليه متاب (٣١) ولو ان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض ﴾
﴿ او كلم به الموتى بل لله الامر جميعاً افلم يئأس الذين آمنوا ان لو يشاء الله ﴾
﴿ لهدى الناس جميعاً ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة او تحل ﴾
﴿ قريباً من دارهم حتى يأتى وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد (٣٢) ولقد استهزىء ﴾
﴿ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم اخذتهم فكيف كان عقاب (٣٣) افمن ﴾
﴿ هو قائم على كل نفس بما كسبت وجعلوا الله شركاء قل سموهم ام تنبؤنه بما ﴾
﴿ لا يعلم فى الارض ام بظاهر من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصدوا ﴾

﴿عن السبيل و من يضل الله فماله من هاد (٣٤) لهم عذاب فى الحياة الدنيا﴾
 ﴿ولعذاب الآخرة أشق وما لهم من الله من واق (٣٥)﴾ .

اى كما انك موصوف باستجابة الحسنى ، و بعلمك (بكون) القرآن حقاً
 (و بكونك) موفياً بالعهد (وبكونك) واصلاً لما امر الله بوصله (و بكونك) صابراً
 (وبكون قلبك) مطمئناً بذكر الله (كذلك ارسلناك) اى تكون مرسل من عندنا فى امة
 سبقتها امم آخر .

و بيان ذلك (اما) لاجل بيان شرافة النبى ﷺ بانك لابد ان تكون واجداً
 لكما لانهم و ازيد ، حتى يكون كمالك السارى اليهم من الشريعة ، والطريقة ،
 والحقيقة اكمل ، اذ لو كان مساوياً او انقص لكان اللازم تجديد تبليغ ما بلغوه
 كاصيائهم ، وسائر انبياء بنى اسرائيل غير موسى وعيسى عليهما السلام .

(واما) لاجل كون الحجة على هذه الامة اتم ، اذ بسبب استماعهم للاديان
 السابقة، ومجيء الانبياء حصل لهم أنس بالاديان ونحو الانبياء .

وعلى اى حال فيقول الله : أرسلناك لتلاوة وحيناً عليهم اى تنبئهم عن العلوم
 الفائضة من الله اليك، وهم لشقاوتهم واتباعهم الشهوات قاموا على خلاف عقولهم
 وكفروا بالرحمان ، وهو فاعل الوجود حتى لا تلزمهم باستماع ما من قبله لانهم
 يقولون : انا لانسلم وجود من كنت تريد ان تبلغ عنه ، فكيف نصغى الى ما تقول
 انه من قبله ، والحال ان كل عاقل يرى حدوث وجوده ، والتحقيق من غير محقق
 محال والمعطى لا يمكن كونه فاقداً ، فلا بد من معطى الموجودات واجد لكما لانها
 وهو الرحمن .

(قل هوربى) اى الرحمن الذى تنكرونه قد اوجدنى وربانى واعترف بالعبودية
 له اى كونى افضل من تمامكم حيث انكم بتمامكم لاتقدرون على الاثيان بجزء من
 الالف من الايات القرآنية ، وهى السورة القصيرة فضلاً عن سائر المعجزات من
 الواضحات، عندهم، وعند من يعرفنا ، فمن كان موجداً لمثلنى ومربياً لمثلنى ليس

لاحد الاستنكاف من عبوديته خصوصاً امثالكم .

ولعل فى الاية اشارة الى كونه ﷻ هو الصادر الاول فى الفيض المقدس ،
اى هو رب من لا بد من مرور الفيض اليه او لا ، ثم يسرى منه اليكم اى هو رب
التمام ، فمن يكفرون به ، هو موجدكم ومبقيكم ومنعمكم .

(لاله الاهو) اى ليس لاحد رب سواه ، اذ ليس المستجمع لتمام الكمالات
الاله ، لبراهين التوحيد، فاذا كانت الادلة العقلية دالة على انتهاء الممكنات الى
الواجب، وادلة التوحيد على كونه واحداً كما ذكرناهما مفصلاً ببراهينهما فى مقامات
متعددة ، فلا رب الا هو والكفر بالرحمن يضرب من كفر ولا يضر بغيره .

(عليه توكلت) لعدم الشريك له فى السلك ايضاً (واليه متاب) اى رجوعى
والمتاب هو التوبة اى الى الله توبتى ورجوعى .

(ولو ان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض، او كلم به الموتى)
لم يؤمنوا به - ولكون القرآن علماً - لا يفتر الى الالف واللام والجواب وهو لم
يؤمنوا به أو مثل ذلك يكون محذوفاً لقريئة البعد .

و الظاهر من الاية ان الكفار استدعوا ان يكون القرآن موصوفاً بكونه سبباً
لتسيير الجبال، فتباعد من حولهم حتى تتسع اطرافهم او قطعت به الارض بانفجار
العيون والانهار او كلم به الموتى اى بسببه .

و نقلوا فى شأن النزول : ان جماعة من اهل مكة استدعوا للاعجاز تلك
الامور بتمامها، فارادوا تباعد الجبال، وانشقاق الارض بالانهار، والجداول، والعيون
حتى يصير بلدهم كساير البلدان التى فيها المياه الكثيرة، والاشجار مع سعة اطرافه
واحياء آبائهم، واقاربهم حتى يتكلموا معهم .

فاخبر الله بانهم لم يؤمنوا مع ذلك، لان من يستدعى فى المعجزات، الدنيا
الكامل اذ لم يكن غرضهم الارائة ثم الانعدام، اذ هو سحر حينئذ عندهم بلاريب،
بل كان غرضهم بقاء تلك الامور حتى يتم عيشهم ، و كان غرضهم ايضاً من تكلم

الموتى طريقاً الى عالمهم ، والتوانس معهم بالكمالات ، فقد استدعوا من الدنيا ما اكمل منه اذ نقص الدنيا بموت الاقارب وانقطاع خبرهم ، وقد استدعوا ان يكون القرآن كذلك بحيث اذا قرء يتكلم الموتى مع القارى دائماً لاوقت خاص ، والا لم يكن من اوصاف القرآن ، فيزول نقص الدنيا من هذه الجهة ايضاً .

ومن كان مطلوبه الدنيا المحض لا يؤمن مع حصول تلك الامور ايضاً ، اذا الايمان موجب للزوم الاتيان بالواجبات وترك المعاصى والملاذ والداعى لهذه الاشخاص كانت اللذة، وذلك موجب لترك اللذة فكيف يؤمنون مع كون الايمان مخالفاً لغرضهم، وهو اىصال شهواتهم الى ما يلتذون منه .

فمن يريد الايمان للتكميل يؤمن بسبب اتمام الحجة لامن يؤمن للشهوة ، فانه لا يؤمن بسبب تلك الامور من باب كونها خلاف غرضه .

(بل لله الامر جميعاً) وهذا اضراب عما سبق اى الاتصاف المذكور لا يوجب ايمانهم ، بل الايمان بامر الله وارادته ، والمراد من الامر، التكوينى او التسخيرى ، فانه لو علم الله فيهم جهة نورية يستعدون بها لقبول الايمان فيفيض روح العلم ومحبة الايمان فى قلوبهم فيؤمنون واذا لم ير ذلك لا يفيض عليهم لسوء اختيارهم .

(أفلم يأس) اهل الايمان ، والياس فى لغة نخع جاء بمعنى العلم اى أفلم يعلم اهل الايمان بانه لو كان استعداد النور حاصلًا بحيث كان الصلاح والله ايضاً عالماً بالتمام، لعلم بصلاح ايمان الكل وشاء ايمانهم، ولو شاء لافاض عليهم العلم والمحبة ، فيحصل الايمان للجميع كما ذكرنا .

(قيل) انه ورد من باب استدعاء اهل الايمان اتيان النبى ﷺ بما اقترحتة الكفار حتى يؤمنوا فقال تعالى فى جوابهم الم يعلموا ذلك ، والحال انه لا اشكال عندهم فى ان الله جواد، وانه ليس بظلام ، وانه الغنى فمن كان كذلك لو كان المحل قابلاً فيفيض عليه لجوده ، ولا يتركه لعدم كونه ظالماً وله افاضة الايمان كساير الامر لغناؤه وقدرته ، ومع اجتماع الجميع، فالتخلف كان محالاً وحينئذ فالتخلف

من الايمان ليس الالبطلان استعداد المحل فلا فائدة في الاتيان، ويكون بمنزلة الاتيان بالسرّج المتعددة ، لان يرى الاعمى بسببها .

(ولايزال الذين كفروا تصيبهم قارعة) اى شدة فى امورهم اى اهل مكة بسبب افعالهم السيئة وعقائدهم الفاسدة (او تحل) الشدة فى اطرافهم (حتى يأتى وعد الله) من قتلهم او اسرهم (ان الله لا يخلف الميعاد) وكون ذلك المطلب على الدوام بحيث يصدق لايزال من الامور التى ليست طبق العادة فهى الحجة عليهم.

فلو كان غرضهم اتمام الحجة لتمت عليهم فهم لاشتداد قواهم فى الشيطنة والغضبىة والشهوىة يتحملون المكاره رجاء لارتفاعها حذراً من الاطاعة المنافية ، لكبرهم وعتوهم وشهواتهم باشاعة الزناء، والميسر، وشرب الخمر وغيرها، وشيطنتهم باستعمال الحيل الممنوعة، تمام ذلك فى الشريعة المحمدية.

وانبائه تعالى (حتى يأتى وعد الله) وانه لا يخلف من الانبئات الغيبية الواقعة بعد الانباء بقليل ، وهذا المورد احد موارد اشتغال القرآن على الاخبار بالغيب ثم ان الله تعالى بسلّى نبيه بان الانبياء الاخر ايضاً، وقعوا مورد الاستهزاء ، فامهلتهم ثم اخذناهم بالعقاب، اى فاصبر، فان بعد امهالهم، نعاقبهم بالسيف والاسر، وقد حصل قريباً.

ثم يستفهم انكاراً بل تقريباً (افمن) يحيط على كل نفس الاحاطة القىومية، وهو المراد بالقائم على النفس احاطة بذاتها ، وما كسبت من الافعال كمن ليس كذلك ؟ وقد حذف ذلك لقرينة البعد ، والعقل ينفى التسوية قطعاً .

(وجعلوا لله شركاء) وهو فى مقام التعجب، اذ الله واجد كل الكمال والا كان محدوداً ومركباً من القوة والفعل فبالنسبة الى ما فقدته يكون بالقوة و بالنسبة الى ما وجده يكون بالفعل، والمركب مفترق و ممكن فالواجب لا بد ان يكون واجداً محضاً وفعل محضاً، وبعد كون تمام الوجود والكمال عنده، فكيف يمكن تعقل اتانية لغيره، ووجدانه لرشحة من الوجود بالاستقلال فضلاً عن كونه تاماً ايضاً.

(قل سموهم) اى اذكروا آثارهم وما يترتب عليهم ، فان الاثر اسم حقيقى للمؤثر لانه العلامة ، بالذات ، لا بالجمال والاعتبار او بينوا علائم هذه الشركاء ، فان للالوهية علامة من الاستقلال والسلطنة فبينوا حتى نشاهد صدقكم اذ كل ما يدعى (اما) من المصنوعات (واما) من الخارجين من القوة الى الفعل المحتاج فى اخراجه من القوة الى الفعل الى محرك غير متحرك .

(ام تنبؤنه) بغير الواقع اى بعنوان مفهوم الشركة من غير مصداق ، الذى لا يكون حتى يعلم ، ام بلفظة اللسان تقولون بتأثيرات ماتدعون .

(بل زين) يكون اضراباً اى ليس غرضهم تصحيح المطلب ، حتى يفنقر الى تلك البيئات ، بل كيدهم ومكرهم للآخرين ، بعثهم على اظهار ما اعتقدوا خلافه لاجل صد الآخرين عن الوصول الى الطريق الموصل الى الله ، وهذا ايضا من باب اضلال الله وعدم توفيقه لهم باختيارهم عدم التوفيق ، ومن لا توفيق له ، فلا هادى له ، اذ النور الداخلى لا يكون فيه ، فيكون اعمى ، فلا ينفع له النور الخارجى من شمس وقمر ، و كوكب ، وسراج .

(لهم عذاب فى الدنيا-١) لابتلائهم الى ان يقتلوا او يؤخذوا أسراء (ولعذاب الآخرة اشق) ولا واقى لهم من الله ، اذ الشفاعة واقعة باذنه ، والله الهادى .

وقد ظهر بحمد الله عدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل ، و عدم دلالتها على عجز النبى ﷺ عن الاتيان بالمعجزات ، بل دلالتها على صدور معجزات آخر ، من ابتلاء اهل مكة ، والانبياء بالغيب ، والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ مثل الجنة التى وعد المتقون تجري من تحتها الانهار اكملها ﴾
﴿ دائم وظلها تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار ﴾ (٣٦) والذين آتيناهم
﴿ الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه قل انما امرت ﴾
﴿ ان اعبد الله ولا اشرك به اليه ادعو واليه مآب ﴾ (٣٧) وكذلك انزلناه حكماً
﴿ عربيا ولئن اتبعت اهوائهم بعد ما جائك من العلم مالك من الله من ولى ولا واق ﴾

﴿٣٨﴾ ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجاً وذرية وما كان لرسول
 ﴿٣٩﴾ ان يأتى بآية الا باذن الله لكل اجل كتاب (٣٩) بمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده
 ﴿٤٠﴾ ام الكتاب (٤٠) وان مانرينك بعض الذى نعدهم او نتوفينك فانما عليك البلاغ
 ﴿٤١﴾ وعلينا الحساب (٤١) اولم يروا انا اناأتى الارض نقصها من اطرافها والله يحكم
 ﴿٤٢﴾ لامعقب لحكمه وهو سريع الحساب (٤٢) رقد مكرر الذين من قبلهم فله المكر
 ﴿٤٣﴾ جميعا يعلم ماتكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار (٤٣) ويقول
 ﴿٤٤﴾ الذين كفروا لست مرسلا قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم
 ﴿الكتاب﴾ (٤٤) .

اى (مثل الجنة التى وعد المتقون) مثل جنة (تجرى من تحتها الانهار) كلها
 دائم وظلها) فالابتداء هو المثل الاول المذكور والخبر المثل الثمانى المحذوف
 بقرينة المقام .

اى لو اردت ان تعلم المماثل للجنة الاخرى ، فافرض فى الدنيا جنة تجرى
 من تمام أرضها الانهار من غير الاضرار بكثرة مائها .

وكان أكلها دائماً وهى ملازمة لعدم انقطاع مأكولاتها باقسامها ، و حصول
 قوة للانسان فيها للطافة مائها وهوائها ومأكولاتها ، بحيث يأكل دائماً ويلتذ وكان
 (ظلها) ايضادائسا ، والظل غير الظلمة ، فان فى الظل يرى الاشياء والانسان محفوظ
 من الحر ، فدوام الظل ملازم مع دوام النهار ودوام ظلال الاشجار فهذا المتصور
 مثل من امثال الجنة والامر اعظم من ذلك .

(تلك) عاقبة اهل التقوى اى ماتكون مرتبة نزوله ، ومثاله ما ذكر ، وعاقبة الكفار
 (النار) اى الدار التى تلى هذه الدار تكون ، لاهل التقوى ، الاول ، وللکفار ،
 الثانى .

(والذين آتيناهم الكتاب) اى كانوا عالمين بالكتب السماوية (يفرحون)
 بالقرآن لان العالم محبوبه ، العلم ، فاذا علم بالحقائق الثابتة فى الكتب السابقة ثم

اطلع على الكتاب الذى تكون الحقائق فيها ثابتة على النحو الاعلى والاتم، فبقدر حبته للعلم يفرح بهذا الكتاب ويحبه ويعشقه ، وانما يعرف ذلك من ذاق حلاوة العلم والعرفان ، اذ من ذاق حلاوتهما لم يتخذ بدلا من دونهما .

ومن الطوائف (من ينكر بعضه) لعدم رسوخهم فى العلم وغلبة الشهوة عليهم فما على خلاف مشتهياتهم ينكرونه (قل انما امرت) به هو عبادة الله خالصة من الشرك والدعوة اليه ، اذ اليه مرجعى اى لا اعتنى بانكاركم وانا عبد مأمور امتثل ما امرت به ، وبمثل ما ذكر انزلنا المتقن من عندنا ، والمستحكم بلسان عربى .

(ولئن اتبعت) ايها النبي (اهوائهم) و تركت العلم (مالك من الله من ولى ولا واق) وقد ذكر مكررا ان الشرطية لا توجب اثبات المقدم .

و كثرة الأزواج لا نصير سببا لانحطاط النبي ﷺ اذ من كان مزاجه قويا و مائه كثيرا يحصل له بدفع الماء الفراغ للامور الالهية لانها من العوائق فى الجملة وبدفعها ترتفع العوائق .

نعم لو فرض فى العالم قحط النساء بحيث كان التزويج فوق الواحدة موجبا لتفويت حق ساير الرجال لعدم وجود الزوجة لهم اى من يزوجونها لكان اللازم على النبي ﷺ الاقتصار حتى تحصل المساوات (وا- و فرض) ضعف النبي ﷺ عن اداء الرسالة ولو ازمها بسبب كثرة الأزواج ، لكان اللازم تلييلها ، وفى غير صورتين لا مانع من كثرة الارواج ، بل يحتمل فيها المصالح (مما) ذكرنا و (من) كونها روابط بينه وبين الاجنبيات فى اخذهن المسائل ، اذ بعض المسائل مما يستحى ازواجهن من السؤال فضلا عنهن ، فلا بد من الروابط من النساء فى البين .

وعلى اى حال فيقول الله ان الانبياء السابقة ايضا كانت لهم ازواج وذرية ، وهذا جواب اقناعى وعلى نحو المجادلة بالثنى هى احسن لاهل الكتاب ، اذ هم الموردون لهذا المطلب (وما كان لرسول ان يأتى بآية) معينة بل مطلق الاية (الا باذن الله) فعلى قدر انمام الحجة يلزم ، وفى الزائد لو كان فيه الصلاح يكون تفضيلا ،

ولو كان فيه الفساد وهو التلاعب او كون الغرض الوصول الى الدنيا ، فلامورد للتفضل ايضا، بل لاحسن فيه حينئذ (لكل) امر مؤجل وموقت (كتاب) ثابت محفوظ فيجری الاجل بمقدار ما كتب في هذا الكتاب العالى .

(يمحو الله ما يشاء ويثبت) قد ذكرنا سابقا ان عالم القدر وهو الملكوت - لعبوديتها لله - يكون نفس هذا العالم و اهل هذا العالم من الملائكة و غيرهم ، افعالهم افعال الله لفنائهم من قبيل ما رميت اذ رميت و لكن الله رمى (١) وهم غير محيطين بتمام ما يقع في عالم الملك دفعة بل علمهم بالتدريج ، فقد يحصل لهم العلم بصلاح شىء و يريدون ايجاده ، ثم يطلعون على ان الاصلح خلاف ذلك ، فيرفعون اليد عن مقتضى ما ارادوه، فالارادة الاولى والعلم بالصلاح يمحو و يثبت خلافه لكونه اصلح.

و بذلك قد صححنا تبعا للاساطين امر البداء الذى يكون من مذهب الامامية رضوان الله عليهم (وعنده ام الكتاب) وهو ما ثبت فيه تمام العلوم وهو اللوح المحفوظ وهو فوق عالم القدر .

(وان ما نرينك) لفظ (ان) شرطية ادغم فى ما والجزاء محذوف اى ان وفينا بوعدنا ببعضه قبل وفاتك فهو ، وان توفيناك فنفى بعد وفاتك اى يحصل ما وعدناك (اما) قبل وفاتك و لكن بالنسبة الى البعض (او) فى البعد و هو بالنسبة الى الجميع فلا تحزن اذ ليس عليك الا البلاغ و اتمام الحجة وقد اتممت و الحساب والجزاء علينا .

(اولم يروا) اى لم يفقهوا ان انقص من ارض مكة (من اطرافها) على المشركين ونخرجها من ايديهم ، ونعطيها الى المسلمين وهذا حكم الهى اى لزوم الخروج من ايديهم ، و الوقوع فى يد المسلمين ، و لاراد لحكمه ، و هذا اطمينان ،

بالغيب غايته (وهو سريع العقاب) لاحاطة علمه و قدرته ، او سريع الجزاء فى المحاسبات للاحاطة المذكورة ، فيحاسب الخير و الشر قبل ان يرتد الطرف ، فيجزى .

(وقد مكر) الكفار السابقون مثل هذه الكفار ، وله المكر الحقيقي وقد مر ذلك ، فلا نعيد برهانه (يعلم) افعال الناس ويحصل للكفار العلم بالعاقبة بعد ذلك اى بعد ورودهم فى النار ومشاهدة ما يشاهدون (ويقول) الكفار : (لست مرسلا قل كفى بالله) الشاهد لى اذ اعطاني ما لا تقدر على الاتيان بجزء من الف منه مثلاً واعطاني علم الغيب كما تشاهدون - وانشاق القمر ، والسير الى المسجد الاقصى وسائر المعجزات .

(ومن عنده علم الكتاب) اى كل من كان عالماً بتمام الكتاب من الولي المطلق (١) والجبروتيين من الملائكة ، فانهم يشاهدون نورانيتى (او) من كان يصدق عرفاً عليه انه عالم بالكتاب وقد مر سابقاً (٢) ان محب العلم محب للعلم الاعلى فيفرحون بالقرآن ويلتذون ، ويعلمون ان الاتى به من قبل الله ، وانه فوق تمام الانبياء .

وقد ظهر مما ذكرنا عدم مخالفة الايات المذكورة للعقل

وان القرآن عند اهل اليقين والعلم اعلى من تمام

الكتب السابقة، والعقول من رشحات

هذا الكتاب والله الهادى

(١) اورد السيد الجليل المتتبع الخبير السيد هاشم البحرانى قده (صاحب تفسير

البرهان) فى غاية المرام سنة احاديث من طرق العامة و ثمانية عشر حديثاً من طرق

الخاصة فى ان المراد من (من عنده علم الكتاب) هو على بن ابي طالب (ع) فراجع

غاية المرام ص ٣٥٧ الباب ٥٩ - ٦٠ .

(٢) فى تفسير قوله تعالى مثل الجنة التى وعد المتقون الخ فلا حظ

وانا الراجي نورالدين بن الشفيع الحسيني
من سلطان آباد العراق من الايران
وقد فرغت من هذه السورة عصر السبت المطابق للعاشر
من ذيقعدة الحرام من علو ١٣٣٦
في قاضي كوي من اسلامبول

سورة ابراهيم (١٤)

مكية

الا آيتان في قتلى بدرى

من المشركين

خمس وخمسون آية

فرغ منها يوم الجمعة (١٦) ذى قعدة الحرام

من سنة ١٣٣٦ من الهجرة القمرية

على هاجرها آلاف التحية

فى قاضى كوى من اسلامبول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الر (١) كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد (٢) الله لذى له مافى السموات ومافى الارض﴾
﴿وويل للكافرين من عذاب شديد (٣) الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة﴾
﴿و يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا اولئك فى ضلال بعيد (٤) وما ارسلنا﴾
﴿من رسول الا بلسان قوم ملىين لهم فيضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز﴾
﴿الحكيم (٥)﴾.

الرقة-مضى الكلام فيه (كتاب انزلناه اليك) خبر، والمبتداء وهو القرآن او هذا القرآن قد حذف بقرينة المقام و(انزلناه صفة) للكتاب، اى هذا القرآن الملفوظ لى كتاب عال ومن الحقائق الثانية لما سبق من بيان الفرق بين الكتاب والكلام ، قد انزل من عندنا اى نزلناه عن مرتبته العالية ، للغاية المذكورة فى البعد ،

فالترآن حقيقة واحدة ذات مراتب، ومرتبته العالية فوق ان يرتبط مع الناس فلا يصير بتلك المرتبة سببا لهداية الناس من باب عدم السخية والتناسب وعدم افتها مهم ، لان اعلام السعاني بدون توسط الالفاظ موقوف على تصرف تام من النبى او الولى فى النفوس ، بحيث يصلونهم الى درجة شهود الحقائق من البعيد ، وهو درجة علم اليقين اوازيد بعد الوصول الى تلك الدرجة ، بان يصلوا الى درجة شهود الحقائق عن قرب ، وهو عين اليقين ، اوازيد بعد ذلك ايضا بايصالهم الى درجة الفناء

وذهاب الانانية ، وصير ورتهم مندكة في الصادر الاول او اعلى وحينئذ يكون تمام الحقائق فيهم ، لكون تمام الحقائق على النحو الاعلى في الصادر الاول ، وفوقه ، وحكم الفانى حكم مايقنى فيه كالحديدة المحممة .

وهذا التصرف لا يمكن بدون طلب الناس حتى يحصل لهم الاستعداد .
وحيث ان الناس اكثرهم بل الا النادر منهم ليسوامن اهل تلك الدرجة ، وغرض الفياض الافاضة عليهم ، فلا بد من ان يجلى الحقائق بالكسوة النزولية ، ويجعل المرأة لها وهى الفاظ ، فالالفاظ كما ذكره بعض اهل التحقيق ، تكون عنوانها المرآتية للمعاني ، وفانية فيها ولا ينظر اليها بالاستقلال ، بل ينظر بها الى المعاني .

وهذا الانزال في القرآن من قبل الله ، بلحاظ ذاته الجامعة على الاجمال لتمام الصفات (او) بملاحظة تمام الصفات و الاسماء فيكون مناسباً للفظ (انزلناه) لكون القرآن جامعاً لتمام الاسماء والصفات ، فهو مظهر تمام التجليات (لتخرج الناس من الظلمات الى النور)

اي غاية النزول وكسوة الحقائق بتلك الالفاظ العالية الالهية الغير الممكنة الاتيان بمثلها لكون الفاظها ايضاً على الترتيب الخاص من ناحية الله من حيث الالوهية اخراجك الناس من الظلمات (من ظلمة) الجهل بالمعتقدات الحققة (ومن ظلمة) الاخلاق الفاسدة من الكبر والحسد والبخل وقسوة القلب والشره والنكرى وامثالها (ومن ظلمة) الافعال السيئة من القتل ظلماً والافساد في الارض والزنا وشرب الخمر وغيرها (الى النور) وهو حصول العلم بالمعتقدات الحققة وتسوية الاخلاق وتصحيح الافعال .

(ولما ان) النور حقيقة واحدة ذات مراتب والتكثر فيه عرض وبالمجاز ، بل التكثر في مراتب اشتداده وضعفه كالوجود بل هو الوجود (افرد الله) واما الظلمات فلكونها مأخوذة من الحدود و الفقدانات و التفادات فتكثرها حقيقة

لامجازية فافادها الله بالجمع، وليس الغرض ان غيره يكون فاسداً وغلطاً اذ لللاحظ يختلف ، بل الغرض ان هذا التفكيك في البيان هنا في نهاية الحسن.

(باذن ربهم) والمراد به مقابل الحظر والمنع فيشمل الامر الوجوبى والندبى اما الوجوبى فقد ذكر ، واما الندبى ، فالأخراج من ظلمة النقص والانانية الى نور الفناء في الحق وشهوده (الى صراط العزيز الحميد) بدل من لفظ (الى النور) او عطف بيان لما سبق ، من ان النور حقيقة واحدة ذات مراتب ، فقطع النظر عن خارج يكون اللفظ شاملاً للذات الاحدية ، وللتجليات في الفيض الاقدس ، ولها في الفيض المقدس ، ولكنه بحسب الخارج يكون الاول بدون الواسطة غير ممكن الاللا واحد في الفانى في الذات الغير المحدود المشاهد بعين الذات الغير المتناهى ولكن الثانى والثالث ممكنان .

وحيث ان الغرض من النزول تكميل نوع الانسان لا الخواص منهم، فالثانى ايضاً لا يحصل، فما يكون للنوع هو القسم الثالث، وهو الصراط الى الفيض الاقدس والتجلى الاسمائى ، وهو الصراط الى تجلى اسم العزيز واسم المحمود (والاول) من اسماء الجلال والقهر (و الثانى) من الجمال ، فان الحمد بلحاظ الجميل الاختيارى لا بلحاظ عدم نهايته (فمن حيث) كون المقصود ذلك لا مطلق النور يكون بدلاً (ومن حيث) انه ليس غير النور وله التقيد يكون عطف بيان .

(الله الذى له) ان قرء بالجر يكون بياناً (للعزيز الحميد) فان الله جامع لتمام الكمالات (و ان) قرء بالرفع فيكون مبتدأ او خبره الجملة الثانية اى الله هو (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) وحذف لفظ (هو) من باب القرينة ، والمراد من الملك المستفاد من اللام قد سبق ، فلا نعيده و كذا لفظ السموات والارض .

(وويل للكافرين من عذاب شديد) و اى ويل اعظم من ان الله لاجل الشفقة عليهم انزل الحقائق العالية بكسوة الالفاظ العالية، ونزل الحقيقة المحمدية بحيث

يتكلم معهم، ويستأنس بهم، ويتحمل اذا هم حتى يخرجوا من ظلمات الجهل بالعقائد والانصاف بالردايل من الملكات .

وصدور ما هودنس من الافعال فلم يتمسكوا بما انزل وبقوا على ما كان ، وحصلت القوة والشدة لظلماتهم .

وبسبب ذلك الحصول يمشون الى صراط الجحيم ، فيصلون الى الجحيم السافل وهو جحيم الافعال، والسافل من السافل، و هو جحيم الصفات، والسافل من السافل، و هو جحيم الذات الذى اذا وصل اليه احد، لم يخرج منه ابداً لاستحالة تخلف الذاتى والكل عذاب شديد وبينهما من التفاوت ما لا يعد ولا يحصى .

ثم بين الله الكافرين ، بانهم الذين اختاروا الحياة الدنيوية على الآخرة ، ويمنعون من المشى، الى سبيل الله ويطلبون العوج فى سبيل الله حتى لا يحصل منه الوصول الى الله، فالمراد بالكافر، هو السائر على نحو الاطلاق، لتنام مراتب النور لامجرد استحباب الدنيا على الآخرة للشهوة والغضب بل هو مع الصد عن الوصول الى الله وهو ستر اوصاف الحق .

(اولئك فى ضلال بعيد) عن الحق فطريقهم فى غاية الاعوجاج ، و فى نهاية البعد، فلا يصلون ابداً اذ خرجوا من الدنيا فى حال الكفر وعالم البذر قد انقضى والآخرة دار نمو البذور وظهورها على الاقوى .

(وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) و هو تقييد للانزال - اى الكسوة اللفظية- بلسان العرب فى القرآن لكون رسالة كل نبي بلسان قومه ، ليظهر الامر لهم ويتم الحجة عليهم . وبالبيان يضل من يشاء اضلاله، ويهدى من شاء هدايته على حسب طلبهم و استعدادهم والتوجه والاقبال لهم ، فمن توجه وطلب الضلالة يصل الى الضلال ومن توجه وطلب الهداية يوصله الى الهداية .

وحيث ان الاظهار لاجل حصول العلم، و هو فيما اذا كان بلسانهم يكون حاصلًا او يكون تحصيله اسرع، فهو مقدم على غيره، وغير القوم بعد اتمام الحجة

على القوم، وظهور الامر اليهم يرجعون الى لسان القوم لقوة الطلب حينئذ بخلاف اول الامر ، وهو الغالب على تمام المراتب والتحويلات المتقن في اموره .
و كون تمام المذكورات على طبق العقل ، وعدم مخالفتها مع العقل يكون واضحاً والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ ولقد ارسلنا موسى بآياتنا ان اخرج قومك من الظلمات ﴾ الى النور وذكرهم بايام الله ان فى ذلك لايات لكل صبار شكور (٦) واذقال ﴿ موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجاكم من آل فرعون يسوونكم ﴾ ﴿ سوء العذاب ويذبحون ابنائكم ويستحيون نساءكم و فى ذلكم بلاء من ربكم ﴾ ﴿ عظيم (٧) و اذ تأذن ربكم لئن شكرتم لازيدنكم و لئن كفرتم ان عذابي ﴾ ﴿ لشديد (٨) ﴾ .

اى ارسلنا موسى بمصاحبة آياتنا ، وهى الامور الكاشفة عن حقايقه، وصحة ادعائه المستلزمة لخلاص بنى اسرائيل من يد فرعون على فرض تسليمه الموجبة لرغم انف فرعون واتباعه، من الجراد، والدم ، والطوفان ، والقمل، والضفادع ، والعصا ، واليد البيضاء ، والطمس ، وفلق البحر .

(واوحينا) اليه وقد حذف للقريئة (ان اخرج قومك) اى بنى اسرائيل او مطلق من كان فى زمانه، فان اللطف عام واتمام الحجّة كان على الجميع الا ان لزوم الاستخدام فى ضمير (وذكرهم) يعين الاول ، واثبات الشئ لاينفى ما عداه حتى يكون منافياً للفيض وارساله الى فرعون واتباعه قد دلت عليه الايات الكثيرة (من الظلمات الى النور) .

فان كان بنوا اسرائيل كافرين، فالمراد الاخراج (من ظلمة) العقائد الباطلة (ومن ظلمة) الاخلاق الفاسدة (ومن ظلمة) الاعمال غير الصالحة .

(وان) كانوا موحدين ولم يكونوا قائلين بنبوة موسى عليه السلام فكذلك ايضاً (وان) كانوا مؤمنين بالغيب ولم يعرفوه فكذلك (وان) كانوا مؤمنين بالجميع فلعل من

الظلمات ظلمة يأسهم من التخليص والكلام فى النور قد مضى (وذكرهم بايام الله).
 قد ذكرنا فى غير موضع ان الالفاظ موضوعات بازاء المعانى الكلية او
 اريد بها كذلك اذا صدرت من الله ، و من يتصل حبله اليه ، فالمراد باليوم كل
 امتداد او مرتبة اشرقت فيها الشمس ، سواء كانت الشمس الجسمانية او الشمس
 الحقيقية .

ولما ان فى اتيان كل آية من الايات اشراقاً للنور من الشمس الحقيقية فى
 ذلك الزمان ، وهو موسى عليه السلام على قلوب العالمين او خصوص بنى اسرائيل ، فكل
 آية من الايات يوم من ايام الله ، لكون الاشراق من الله والانى بالاية ، هو الرب تعالى
 وتقديس (ان فى ذلك) التذكار (لايات) وعلامات للرب ، والوصول اليه لكل كثير
 الصبر ، و لكل كثير الشكر ، اذ يرون الفرج بعد الشدة لبنى اسرائيل بتلك المثابة
 المستورة فى الكتب بازاء صبرهم وشكرهم .

(واذ قال موسى) اى اذ كرحين قال موسى عليه السلام لقومه (اذكروا نعمة الله عليكم)
 وهو خلاصكم من اتباع فرعون حيث (يسومونكم) ويوردون السأم والموت عليكم
 على نحو السوء من العذاب (ويذبحون) الذكور من اولادكم (ويستحيون نسائكم)
 اى يطلبون بقائهن ، وهو كان لاجل استخدامهن كالامام (وفى ذلكم بلاء) وامتحان
 (من ربكم) اى هذه الشدائد اوهى والسابق عليها فى الذكر ، وهى الايات النى من
 انعم الله على بنى اسرائيل وهى ايام الله لهم .

(و) اذ كر (اذ تأذن ربكم) واعلمكم ان الشكر موجب لازياد النعم ، فتقوى
 الكمالات و تشدد ، و ان الكفر ان لا يضره ، فانه يقدر على العذاب ، فيعذبهم
 بالشدّة لسوء اختيارهم وعدم مخالفة ما ذكر من الايات مع العقل فى كمال الوضوح
 والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وقال موسى ان تكفروا انتم ومن فى الارض جميعاً فان الله﴾
 ﴿لغنى حميد﴾ (٩) الم يأتكم نبؤ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين

﴿من بعدهم لا يعلمهم الا الله جائتهم رسلهم بالبينات فردوا ايديهم في افواههم﴾
 ﴿وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به وانا لقى شك مما تدعوننا اليه مريب (١٠) قالت﴾
 ﴿رسلهم افى الله شك فاطر السموات والارض يدعوكم ليففر لكم من ذنوبكم﴾
 ﴿ويؤخركم الى أجل مسمى قالوا ان انتم الا بشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما﴾
 ﴿كان يعبد آباؤنا فأنونا بسلطان مبين (١١) قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم﴾
 ﴿ولكن الله يمن على من يشاء من عباده وما كان لنا ان نأتيكم بسلطان الا باذن لله﴾
 ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون (١٢)﴾.

وقال موسى عليه السلام (اما) لقوم فرعون (واما) لهم ولبنى اسرائيل ان كان فيهم من ينكر التوحيد : ان كفرانكم وعدم ايمانكم ، وجميع اهل الارض لا يوجب نقصاً على الله، فانه الغنى وهو مفيض الوجود فى كل آن عليكم بتمام مراتبكم من ابدانكم و قواكم ، لكون الكل متحركاً ، و خارجاً من القوة الى الفعل ، فلا بد من انتهائها الى الواجد المحض ، والفعل الذى ليس فيه شوب النقص حذراً من التحقق من دون محقق او كون المعطى فاقداً وهو الله ، ولا معنى للغنى المطلق الا الواجد المطلق .

وحيث ان كل الوجود بيده ويكون قائماً به ، فلا يفقد شيئاً، ولا ينقص منه شىء أبداً والضرر والنقص انما يتصور اذا امكن فقدانه لشيء من الوجود، وهو غير ممكن كما ذكر .

وهو الم محمود اى مع كونه غنياً وغير مفقر الى احد ، بل افتقار الكل اليه لكون الكل ربطاً محضاً قائماً به ينعم عليهم ، و يتفضل بهم ، و يعامل على نحو الحسن معهم فيستحق الحمد .

(الم يأتكم) الظاهر انه ابتداء كلام من الله ولا يكون من مقول قول موسى عليه السلام ولو كان فلاستشهاد على غائه تعالى ومحموديته، وعلى اى حال، فلاستفهام انكارى اذ قد وصل اليهم خبر هؤلاء، وهم قوم نوح ، و قوم عاد و ثمود واللاحق عليهم

بحيث لا يعلم عددهم الا الله جئت الرسل من عند الله عليهم و جاؤا بالبينات والمعجزات على صدق دعاويهم (فردوا ايديهم فى افواههم) اى عضوا ايايهم للغيظ و انه لم يكونوا .

قادرين على اتيان تلك الامور (وقالوا انا) كافرون بمن أرسلكم و لا نعتقد وجوده، فكيف نؤمن بكم (وانا لفى شك) يسرى من جانبنا الى غيرنا ، فهو المريب و موجب لريبة غيرنا و اظهارهم الكفر الدال على الجزم بالخلاف، و ان كان منافيا مع التردد الا ان المضطرب فى كلامه لعدم الحجة و عدم الميزان عنده يتكلم على هذا النمط المشوش .

واجابت الرسل عنهم بان شككم فى فاطر السموات والارض.

اى هل يمكن للعاقل ، بما هو عاقل ان يشك فى انهما تخرجان كل آن من قوة الى فعل ، و من وجدان بعد فقدان و لو بمجازاتهما فى كل آن مع جزء من الاخر بحيث لم يكن هذا القسم من المحاذات ، فى الان السابق موجوداً .
وعروض العوارض على الشمس والقمر بالحركة السنوية والشهرية، وعروض حالات مختلفه على القمر ، و اختلاف حالات الارض من الواضحات ، وهكذا حال ساير الكواكب ، فالجميع متحركات بالمعنى المذكور ، و من باب احـد المحظورين السابقين يلزم انتهائهما الى فاطرهما الواجد المحض، فكيف يمكن للعقل أن يشك فى الفعل الذى يكون كاملاً مطلقاً ، ولا جهة قوة فيه ولا نقص .

فالشك فى الله الفاطر لا يحصل للعاقل من حيث هو عاقل ، بل لا ينبغى الشك من العاقل الغالب فيه الشهوة او الغضب، فان الله يدعوكم ليغفر ذنوبكم و يرفع المانع من بلوغكم الى الاجل المسمى من القواسر ، فيصلكم الى الاجل المسمى وهما على طبق الشهوة و الغضب ايضاً، فان الحياة الدنيوية تكون الشهوية ماثلة اليها ، و هى حاصلة بتأخير الموانع ، و العقاب المترتب على الذنوب يكون متنفراً عنه عند الغضبية ، و غفر ان الذنوب مورث لرفع العقاب ، فهو على طبق الغضبية .

قالوا لستم الامساوياً معنا و غرضكم منع تبعتنا لابطائنا ، وهو امر مذموم عند العقلاء ، لان العقلاء يحترمون آباءهم ومخالفتهم خلاف احترامهم (فأتونا بسلطان مبين) اى حجة واضحة وهذا الامر (اما) امر تعجيز بظنهم (واما) امر حقيقى مقيد بالارادة المخصوصة اى لو اردتم ايماننا فأتوا بهذا الشئ حتى تؤمن .

(وقالت) الرسل انا وان كنا فى البشرية نساوى معكم الا ان الحقيقة الانسانية لها مراتب شتى فى الاختلاف ، اذاختلاف العقول والادراكات ، والصنائع والحرف وسائر ما للعلم الدنيوى فيه دخل من المشهورات الواضحة .

وحيث أن ذلك الاختلاف غير مضر فى اتحاد الحقيقة ، فاشتداد العلم والعرفان بحيث يصل الى درجة تصير مورداً لامتنان الله عليه واصطفائه لا يضر باتحاد الحقيقة فان حكم الامثال فيما يجوز ويمكن ، وما لايجوز ولا يمكن ، يكون واحداً وهذه قاعدة عقلية غير مخصصة ، فنحن بشر وصلنا بمسئ الله وعنايته بدرجة النبوة والوساطة اذيفض ذلك المنصب على من يعلم بصلاحيته لذلك المنصب فيمن على من يشاء من عباده الخارجة من عبودية الشيطان والهوى الداخلة فى عبودية الله .

واما ما طلبتم ، فقد آتينا بالايات ، وارادتكم الاية المعينة المخصوصة من باب التشهى يفتقر الى اذ الله لنا فى الايتان به ، فنحن قادرون من قبل الله ، ولكنه لا بد ان تكون افعالنا بارادة الله واذنه ، ولعل الصلاح فى عدم الايتان لانجراره الى التلاعب او تعمير الدنيا ، مع ان الغرض من بعث الانبياء تعمير الاخرة لا الدنيا ، وكل مؤمن لابد ان يكمل امره الى الله ، ويفوض اليه .

وقد ظهر من تمام ما ذكر ان الايات المذكورة بعضها غير مخالف مع العقل وهو ما يكون حكاية وبعضها الاخر على طبق البراهين العقلية فالجميع غير مخالف والله الهادى .

قوله تعالى ﴿وما لنا الا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا و لنصبرن على﴾
﴿ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون (١٣) وقال الذين كفروا لرسولهم﴾

﴿ لنخرجنكم من ارضنا اولتمودن فى ملتنا فاوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين (١٤) ﴾
 ﴿ ولنسكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامى و خاف وعيد (١٥) ﴾
 ﴿ واستفتحوا و خاب كل جبار عنيد (١٦) من ورائه جهنم و يسقى من ماء ﴾
 ﴿ صديد (١٧) يتجرعه ولا يكاد يسيغه و آتية الموت من كل مكان وما هو بميت ﴾
 ﴿ ومن ورائه عذاب غليظ (١٨) مثل الذين كفروا بربهم اعمالهم كرماد اشتدت ﴾
 ﴿ به الريح فى يوم عاصف لا يقدرّون مما كسبوا على شىء ذلك هو الضلال ﴾
 ﴿ البعيد (١٩) ﴾.

اى و ما يبعثنا على عدم التوكل و الحال انا علمنا سبلنا و طرقنا اى اذا صار الانسان عالماً بالطرق الموصلة الى الله من العقائد والاخلاق والاعمال.
 فيعلم بالاول ان وجود كل شىء، وبقاء كل شىء من الله، ومنها آثار الاشياء وصفاتها
 و اعراضها ، فبقاء الحرارة فى النار كحدوثها من الله و بقاء البرودة فى الماء
 كحدوثها منه، وعدم ملائمته مع تنفس الانسان والحيوانات البرية، وملائمته لتنفس
 السمك و الحيوانات المائية منه ، و قاطعية الحديد وحدته منه و خارقة الخوارق
 منه، وتحقق الجوع بتحليل ما اكله وعدم وجدان ما يقوم مقامه منه، فله سلب التمام
 عن التمام ، وله ان يحفظ بدن الانسان بحيث لا يضر شيئاً له، وله سلب القدرة عن
 اراد للانسان سوءاً .

فالعارف بتلك الامور كيف لا يتوكل على الله وكيف يخاف من غيره فى
 صورة امر الله على القيام بمخالفة الناس، وكذا من حصل له المعرفة بالدار الاخرية
 وان نسبة الدار الدنيوية الى الاخرة كالرشحة الى البحر، وان الخروج عن الدنيا
 دخول فى الاخرة كيف لا يتوكل فى الامور على الله، اذ يعلم ان القتل الذى ينتهى
 اذية الناس ملازم للراحة التى لامثل لها .

وهذا العلم يتحقق ويصير عياناً بسبب الاخلاق والاعمال، فلاجل ذلك نتوكل
 عليه، ونصبر على الايذاء والصبر عليه غير قابل فى مقابل النعمة الاخرية، وكل من

فيه استعداد ان يتوكل لادراكه لا بد له بحكم العقل ان يتوكل.

وقالت الكفار نخرجكم من ارضنا الا اذا رجعتم الى ديننا .

فاوحى الله الى الانبياء لنهلكن الكافرين ونسكننكم فى الارض لخوفكم من القيام بين يدي الله من الهيبة و خوفكم من عقاب الله ، وهكذا حال كل خائف من عظمة الله وعقابه وحصل الفرج للانبياء، وخسرت اعدائهم من الجبار العنيد لله ومن وراء هذا العذاب عذاب جهنم .

و حيث ان التوجه الى كل من الدارين ادبار الى الآخر ، فاطلاق الوراثة صحيح ، و يسقون من الماء الممزوج بالقبح لمزج ادراكاتهم فى الدنيا بالادناس الحاصلة، من الشهوة والكبر والشيطنة ، فيظهر كل بحقيقته، فيصير الماء كما ذكر و من شدة العفونة و المرارة ، و ساير الصفات الخبيثة يشربون الماء المذكور جرعة جرعة ولا يسيغونه ، لعدم الملائمة بعد كشف الغطاء و يأتيهم اسباب الموت من كل مكان ، اذ تمام ادراكاتهم و اخلاقهم ، و اعمالهم تظهر بصورة الموت لكون الجميع فى مقابل الحياة الطيبة فالتقائص بصورها المثالية ، فى البرزخ متوجهة اليهم .

ولكنهم لا يموتون لان لكل منها حظ من الوجود لكونها (اما) اعدام ملكات (او) وجودات لها حدود عدمية كثيرة (ومن ورائهم عذاب غليظ) وهو ما فى جهنم بعد القيامة فانه اشد وابقى .

و اما اعمالهم فلا تنفأ شرط الصحة فيها كالرماد الباقي بعد ذهاب الصور النوعية اللطيفة فليست الا الكثافة المحضة الغير الحافظة لانفسها وغير المستمسكة بعضها لبعض فتصير هباءً منبثاً متفرقاً، فان الحياة هى العاصمة، ولا روح لاعمالها فلا قدرة لهم بشيء من قبل اعمالهم والضلال البعيد عن الحق هو ذلك.

وبيان تمام هذه المطالب ببراهينها قد سبق منا فلا نعيد .

فظهر من جميع ذلك عدم مخالفة ما ذكر من الايات مع العقل والله الهادى

قوله تعالى : ﴿الم تر ان الله خلق السموات و الارض بالحق ان يشأ﴾
 ﴿يذهبكم و يأت بخلق جديد﴾ (٢٠) و ما ذلك على الله بعزيز (٢١) وبرزو الله
 ﴿جميعاً فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاً فهل انتم مغنون عنا من﴾
 ﴿عذاب الله من شيء؟ قالوا لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا اجزعنا ام صبرنا﴾
 ﴿مالنا من محيص﴾ (٢٢) وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ﴿و وعدتكم فاخلفتكم و ما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى﴾
 ﴿فلاتلومونى ولوموا انفسكم ما انا بمصرخكم و ما انتم بمصرخى انى كفرت﴾
 ﴿بما اشر كنتمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب اليم﴾ (٢٣) .

الم تر (اما) المراد الرؤية العقلية، او الرؤية الكشفية التى اعلى، وعين اليقين
 او الاعلى منه ، و هو حق اليقين بـسريان قدرته فى الموجودات ، و اين هما من
 الرؤية الحسية ، اذهى مختصة باللون العارض ، و تلك رؤية الحقيقة بتمام مراتبها
 ولو ازمها، والمراد بالخلق اما البقاء لكون بقاء كل شيء من مقولته وافتقار الممكنات
 فى البقاء ايضاً الى الله .

(واما) المخلق حدوثاً وبقاءً لكون وجوده ^{بوجوده} وجود المشية والفيض المقدس
 وتمام القضاء، ودونه ادنى ، فضلاً عن السموات والارض الجسمانيين، فمن حيث
 الوجود اسبق الموجودات لكونه المصادر الاول .

والمراد من (السموات والارض) (اما) مطلق العلويات والسفل و هو عالم
 الكيان (او) خصوص المحسوسين (بالحق) وهو مقابل الباطل اى لهما الاثر المعتد
 به العقلانى من سيرهما اوسير الحاصل منهما الى الله والافاضة على الغير بالتكميل
 الجسمانى وفوقه من النخيلى والعقلانى .

(ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) والمراد به (اما) اذهاب الدفعى للمخاطبين
 و الاتيان بالمولودات الجديدة (واما) اذهاب نوع البشر والاتيان بالنوع الاخر
 (واما) اذهابهم على التدريج ، والاتيان بالخلق الجديد من سنخهم تدريجاً ، فهو

الواقع المحسوس دائماً، ولا يحتاج الى التنبيه.

وبدل على عدم كون المراد ذلك قوله تعالى: (وما ذلك على الله بعزيز) اى لا يكون شديداً على الله بأن كان مولماً عليه اوصعافانه لا يشد منه شيء ولا يخرج عن مملكته، بل ينتقل من دار الى دار اخرى، والله محيط بهما ولا عجز له عن ايجاد كل الممكنات، بل بكلمة (كن) التورية خلق الجميع على النحو الاعلى والاشرف والابسط، فلا يكون صعباً عليه ولو كان المراد الاخير (١) لكان من المشهودات الغير المحتاجة الى ذلك الكلام.

(وبروزا لله جميعاً) اى تمام الكفار او تمام الخلائق ومنهم الكفار، و البروز هو الظهور، والمراد ان كان (٢) ان الله محيط بالجميع، وعالم علماً حضورياً فقد مر ان الجميع ازلا وابدأ كذلك، ولا اختصاص بزمان دون زمان او مرتبة دون مرتبة او عالم دون عالم وان كان، ان هذا الحضور يدركه النوع، فيشاهدون، فيختص مقداراً منه الى البرزخ، وتماهه الى القيامة.

و حيث ان الجميع فى سلسلة الحركة والخروج من القوة السى الفعل فى الوصول بهذه الدرجة، فيصدق البروز لاجل المشاركة والقوة القريبة الى الفعل حيث ان البرزخ ايضاً عالم البروز (او) من باب تحقق الوقوع اثنى بصيغة الماضى (او) من باب ان الزمان والزمانيات تترقى وتصل الى عالم فوق الزمان والزمانيات والامتداد فيها روح الامتداد الزمانى، ونسبتها الى الزمان نسبة العلة الى المعلول والعلة متقدمة على المعلول بالذات، فالماضوية بلحاظ التقدم الذاتى فى ذلك الوعاء لا التقدم الزمانى.

(١) يعنى كون المراد من السموات والارض خصوص المحسوسين

(٢) يعنى ان المراد من البروز ان كان هو الاحاطة فقد مر الخ و ان كان المراد

من البروز الحضور بحيث يدركه النوع، فيشاهدون الخ.

(فقال الضعفاء) والكلام فى الماضوية قد تقدم للمتكبرين المتبوعين (انا)
تبعناكم فى الدنيا ، فهل تخلصوننا من عذاب الله هنا ام لا ؟ وهل تنفعون لنا بان
تخففوا علينا العذاب مقداراً ما ام لا ؟ .

واجاب المتبوعون وقالوا لو هداانا الله لهديناكم يحتمل فى بادى النظر ان
يكون مرادهم امرا صحيحا ، وهو انه ان كان الله قد وفقنا على معرفته ومعرفته
ما يلزم تسرى منا الهداية اليكم بسبب التوفيق ، الا ان الله لسوء سرائرنا ما وفقنا
للمعرفة فسرت ضلالتنا اليكم ، وفى هذا اليوم يرد اعمالنا الينا ونذوق ما اكتسبنا
و ، لامحيص لنا (سواء) صبرنا او جزعنا لان دار البذر قد تمت وهذه الدار دار نمو
البذر وحصاده لادار اصل البذر .

وما يفضى اليه نظرى انهم لو وفقوا فى الآخرة ايضا بدرك هذا المطلب ،
واظهروا الواقع ، اشملت الرحمة الالهية لهم ، لكون سعتها اعظم من ذلك ،
بل الظاهر انهم لعنا دهم مع الله وبغضهم مع الله ، يريدون القاء البغضاء لله
فى قلوب التابعين لهم فى تلك الدار ، ويكون مقصودهم : ان تلك الصدمات
كانت من قبل الله لامن قبلنا .

(وقال الشيطان) بعد الحساب وسوق كل فريق الى منزله للكفار : (ان
الله وعدكم) بالحق ولم تطيعوا وانا شغلى هوا لاضلال فاعد ولا فى ، وفعلت معكم
كذلك الا انه لم يكن لى سلطان عليكم بحيث ابغضكم قهرا على المعاصى والشرك
ولم يكن منى الا الوعد واجابتكم لى (فلا تلومونى) لان الله قد اعطاكم العقل
وعلمكم ثبات الآخرة وانقراض الدنيا ، وان المتبع للشهوات يعاقب عقابا شديدا ،
وان الشيطان عدو لكم ، فاستماع القول من العدو الذى غرضه العداوة القاء للانسان
نفسه بالاختيار الى التهلكة وهو مستحق للوم عند العقلاء .

ما انا المغيث لكم ولا انتم المغيثون لى ، بل كل منا مرتين بعمله ، ومعذب
بعذاب الله فانى كنت موحدا قبل تكبرى وغرورى وانا نيتى فادرى بطلانى ، والباطل

لا يقبل منه شئى عند الله، لان الظالمين وهم العاصون على المنعم الحقيقى (لهم عذاب) مؤلم كثير الالم بازاء الراحة الحاصلة لهم من الوصول الى مقتضى الشهوية والغضبية الكبيرة .

وقد ظهر مما ذكرنا كون تمام الايات المذكورة على طبق العقل ولا مخالف للعقل فيها والله الهادى .

قرله تعالى ﴿وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها﴾
 ﴿الانهار خالدين فيها باذن ربهم تحيتهم فيها سلام﴾ (٢٤) الم تر كيف ضرب الله مثلاً
 ﴿كلمة طيبة كسجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها فى السماء﴾ (٢٥) تؤتى اكلها كل حين
 ﴿باذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون﴾ (٢٦) ومثل كلمة خبيثة
 ﴿كسجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار﴾ (٢٧) يثبت الله الذين آمنوا
 ﴿بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله﴾
 ﴿ما يشاء﴾ (٢٨) .

الكلام فى لفظ (أدخل) بصيغة الماضى كالكلام فيما سبق ، وقـ سبق ان الايمان وهو العلم الحقيقى هو اصل الكمال والاعمال الصالحة من مراتبه وآثاره، والصورة الاولى (١) هى الانهار ، لان من الماء كل شئ حى ، كالعلم بل العلم نفس الحياة، لكونها اصلاً تكون جارية تحت الاشجار والقصور، وللثانية هى الاشجار والقصور حال كونهم مخلصين ، ولكونهم فى صقع فوق الزمان يكون الامتداد على نحو آخر فيمكن كون الحال تحقيقياً ايضاً ، ولو شئت ان تسميه بالتقديري لقصور نظرك الى الزمانيات فلا مانع من كلامك ، والدخول والبقاء باذن الله ، وقد مضى ان المراد به مقابل المنع ، فيجتمع مع الوجوب ايضاً تحيتهم فى الجنة هو السلام ، لسلامتها عن تمام الافات والنقائص .

(١) الظاهر من الصورة الاولى هو اصل الكمال ومن الصورة الثانية الاعمال

الصالحة.

(المتر) قدمضى الكلام فى نظيره (كيف ضرب الله مثلاً) اى التفهيمات بالامثال والاشباه والنظائر لعلو المعانى وقصور الافهام .

والمثل هذا ان الكلمة الطيبة وهى كلمة (لاله الاالله) الدالة على التوحيد او ماهو من فروع تلك الكلمة (كشجرة طيبة) وهى النخلة او ما يكون مثلها (اصلها ثابت) [فى الارض ويكون مستحكماً واعضائها وافنانها فى السماء اى جهة العلو تؤتى هذه الشجرة ما يؤكل منها اى ثمرتها (كل حين) اى خصوص موسم الثمرة فى كل عام او كل آن لان الغرض التمثيل ، والوجود الفرضى يكفى له والفرض فى المحسوس اسهل للنوع من الفرض فى المعقول (باذن ربها) اى بامر الله وضرب الامثال لتذكّر الناس ولو فى الغالب فيناسب الرجاء .

ولعل المراد ان من لم يلتفت الى قوس الصعود بالكشف او البرهان العقلى ، واراد ان يفهم المطلب فليتنظر الى النخلة وامثالها من الاشجار العظيمة المثمرة كيف تصير النواة الواحدة مع صغرهما نخلة ثابتة عظيمة و كيف تثمر فى كل سنة فى اوانها و كيف تكون عدد الحاصل منها الالف وفوقه وكذلك ساير الاشجار المثمرة كالجوز واللوز والخوخ (١) والسفرجل وامثالها فتمام اوراقها و اغصانها و ثمرتها حاصلة من النواة الواحدة والعجم (٢) الواحد و تكون باقية فى السنوات العديدة . واذا فهم ذلك فليسهل عليه فهم ان الكلمة وهى المعربة عما فى الضمير (اذا) تحققت (٣) وصدرت من نفس وكانت دالة على توحيد الله (وان) الكمالات كلها من الله فيحصل العلم بان وجوده وبقائه ووجود كل جزء كل جزء من اعضاء بدنه الظاهرة

(١) خوخ شتالو- (صراح اللغة)

(٢) عجم بفتحين دانه خزما وتكذك انكور ومانند آن (تا آنكه مى گوید) عجمة

بالتحريك ايضاً درخت خرم (صراع اللغة)

(٣) فعل شرط وجوابه قوله فذه: يحصل لذلك.

والخفية وبقائهما من الله (وان) مراتب ادراكها بالادراكات المودعة فى تمام الاجزاء ،
والادراكات الحاصلة فى مرتبة نفسها وروحها التى هى انشاء الخلق الاخر بمراتبها
العديدة ايضا ، من الله ، وبقائها ايضا من الله ، (وان) تمام النعماء الخارجة المفتقرة
اليها من الله حدودا وبقاءً وان الله لا يغفل عنها وعن شىء من الاشياء طرفة عين ويفيض
فى كل آن فيوضات كثيرة ، يحصل لذلك الشخص بسبب ذلك الادراك وتلك
الكلمة الخضوع التام المقرون مع الحب الشديد ، فيعبد الله خاضعا مع الحب الشديد
وذلك يصير سببا لعروج النفس من المرتبة النازلة درجة درجة الى ان تصل
الى الملائكة السماوية او تتجاوز منها ايضا ، بل تصل الى حضور الرب .

واذا وصلت الى تلك الدرجة و امرت من الله بتكميل الناس بان يرشدهم
ولولم يبلغ درجة النبوة فثمرتها تصل الى الناس بل ولولم يصدر منها الاعلام
المطالب الحققة تصل ثمرات علومها الى الناس ويمكن ان يصير كل سنة سببا
لاهتمام فوق الالف واين ايجاد المؤمن من حيث الايمان والثمرة الروحانية ، من
الثمرة الجسمانية .

فالمثل كما قالوا يكون مقربا من جهة ومبعدا من الاخرى ، اذ فى المقام
الامر فى المثل اعلى بمراتب شتى الا ان قصور الافهام صار سببا له .
(و مثل كلمة خبيثة) وهى المنبئة عن الشرك او ساير العقائد الفاسدة
(كشجرة خبيثة) وهى شجرة حنظل وامثالها (اجتثت) اى استوصلت (فوق الارض)
اى ليس لها اصل نافذ فى الارض ، بل عروقها اتصلت فوق الارض ولا ثبات لها
اى فى المدة القليلة ، تصير يابسة و تضمحل ، و ثمرتها مرة موزية ، و الكلمة
الباطلة كذلك .

والمراد بعدم قرارها ان الشرور اعدام ملكات اوبين الموت والحيوة فبالنسبة
الى دار الحيوان او هى دار الاخرة تكون هذه الكلمة وآثارها كالميت الذى لا روح
ياتيه الموت من كل مكان وما هو بميت ، والمرية والخبائث باقية كبقاء نوع حنظل

وطعمه فى الدنيا .

(ثبت الله) اهل الايمان (بالقول الثابت) لصيرورتها من الملكات و صورة النفس (فى الحيوة الدنيا) فتصير مزرعة للآخرة (وفى الآخرة) فتظهر حقائقها (ويضل الله الظالمين) بعدم توفيقهم للنور والهداية بسوء اختيارهم (و يفعل الله) ما يعلم بصلاحه .

و قد ظهر بحمد الله كون الايات المذكورة موافقة للبرهان العقلى بل فوقه والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفراً واحلوا قومهم دار﴾
﴿البوار (٢٩) جهنم يصلونها وبشس القرار (٣٠) وجعلوا لله انداداً ليضلوا عن﴾
﴿سبيله قل تمتعوا فان مصيركم الى النار (٣١) قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا﴾
﴿الصلوة وينفقوا مما رزقناهم سراً و علانية من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه﴾
﴿ولا خلال (٣٢) الله الذى خلق السموات والارض وانزل من السماء ماءً فاخرج﴾
﴿به من الثمرات رزقاً لكم وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بامره وسخر﴾
﴿لكم الانهار (٣٣) وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار (٣٤)﴾
﴿وآتاكم من كل ما سألتموه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلوم﴾
﴿كفار (٣٥)﴾ .

(الم تر) قد مضى الكلام فيه (الى) من بدل (نعمة الله) بالكفر اى بدل الشكر بالكفر واطلاق النعمة على الشكر لكونه من اعلى النعم، فان الشكر هو الثناء باللسان او غير اللسان على النعماء الواصلة الى الشاكر .

وهذا يوجب التوجه الى الله وجرى اسم الله على اللسان (او) الحضور بين يدى الله بالقيام (او) تعظيمه بالركوع (او) منتهى الخضوع له بالسجود ولا نعمة عند من له الدراية اعظم من اذن الله على ذكره واذنه بالحضور بين يديه و ساير الحالات ، وكيف ؟ والناس يفتخرون بالحضور عند السلاطين وتكلمهم معهم ولو

كان السلطان ناظرا اليهم فكاد ان يموتوا فرحا ، مع ان السلاطين فى الحقيقة اذل من كل ذليل وافقر من كل فقير ، ويحتاجون الى اشخاص كثيرة يحفظونهم من اعدائهم وحفظ مملكتهم ، ولا يقدرّون على دفع بعوضة ، وليس من قبلهم احسان الى الغير ايضاً ، بل الرعية يحسنون اليهم ، اذا الاموال للرعايا ، ولاجل حفظ النظام يعطون الى السلاطين مقدارا

ففى الحقيقة لو اراد الانسان ان ينظر الى اولياء النعم فى الدنيا فالرعايا اولياء للنعم ، والسلاطين موظفون (١) من عندهم ، ومع تمام تلك النقائص يفرحون بالشكر للسلطان

وكيف يكون الحضور عند سلطان السلاطين سلطان السموات والارض والعوالم الكثيرة الاخرى ، المفيض للوجود فى كل آن على كل موجود ، المنعم على التمام فى كل آن بالنعماء الكثيرة ، المطالع على التمام سرا وعلنا والحاصل ان الشكر من النعماء بلحاظ ذاته (واما) بلحاظ آثاره وما يترتب عليه ، (فمما) لا يخفى على احد ولا يحتاج الى البيان فبد له الكفار بالكفر ان فلا بد للعاقل ان يتعجب من تفويت احد ، النعمة على نفسه بهذه المثابة وتبديلها بالنعمة للمفاسد المترتبة على الكفران

(واحلوا قومهم دارالبوار) اى صاروا سببا لحلول قومهم وانتقالهم الى دارالهلاك وهذا عجب آخر ، فان الانسان طالب لراحة نفسه ومن يتعلق به ، وفى صدد دفع المفاسد والهلكة عن نفسه ومتعلقه ، و هؤلاء قد فعلوا بانفسهم ومن يتعلق بهم ما يوجب الهلاكة الدائمة للبراهين المذكورة سابقاً (جهنم) عطف بيان لدارالبوار (يصلونها) اى يدخلونها وهو مستقر سيء

(وجعلوا) اى الكفار جعلوا لسانيا وعمليا من قبلهم من غير ان يؤثر فى الواقع شيئا (لله اندادا) وامثالا فقالوا بان الكواكب اوالا صنم امثال له ، وكان غرض

(١) يعنى سلاطين وظيفه خور مردمند

الشياطين واهل النكرى منهم اضلال الناس والضعفاء العقول عن سبيل الله، وفائدة ذلك الاضلال ترجع اليهم ، حيث يجعلون لها السدنة واموالا تصرف فى سبيلها بتوسط هذه الاشخاص ، ويتوصلون بالمجعولات الاحكامية من قبلهم للتلذذات كحال كل من يدعى امرأ عظيمًا وليس له، لاجل جباية الاموال اليهم وتبعية الناس لهم، والعمل بمجعولاتهم حتى يصلون الى ملاذهم من صفات البهيمية والشهوية والانانية والشيطنة .

(قل تمتعوا) اى تلذذوا وذلك امر تهديد لهم فان عاقبتكم الى النار اى لاجل عدم تلذذكم بعد الدنيا بل ابتلائكم باقسام العقاب ينحصر تلذذكم بذلك العالم فتلذذوا .

(وقل لعبادى المؤمنين يقيموا الصلوة) وحذف النون من باب كونه جواب الامر والخبر فى مقام الانشاء اى قل اقيموا الصلوة والصلوة اما مأخوذ من الصلوة بمعنى المتابعة، ومن هذه المادة، المصلى ، وهو الفرس التالى للمجلى وكون الصلوة متابعة (اما) لاجل ندب المتابعة ، والاقتداء فيها فى غالب الاوقات فى اليومية، وفرضها فى بعض الحالات من قبيل ضيق الوقت عن درك الركعة بدون الاقتداء ، ودركها مع الاقتداء بامام سابق عليه فى الركعة (او) جهالة القراءة وسائر الامور الموجبة للاقتداء وفرضها فى بعض الصلوات كالجمعة والعيدين (واما) لاجل ماقاله بعض اهل الكشف والتحقيق ان الصلوة من شئون الولاية والصوم من شئون البرائة ، فانا قد ذكرنا: ان صفات الجمال موجبة للحب والتولى والاقبال للسخرية ، وصفات الجلال موجبة للخوف والهيبة والعظمة والاضطراب والانسان الذى يريد أن يصل الى الكمال لابد من الاستمسك بهما، ففى مرتبة العقائد لابد ان يعتقد بالله المستجمع لتمام الكمالات فيحصل الحب لانه لاجل الكمال فى كل مقام .

ثم فى مرتبة أفعال الحق ، لابد ان يعتقد بان المصادر الاول مستجمع من

قبل الله لكل كمال ، والفيض يمرّ عليه ، ومنه يسرى الى غيرهم ، فيحصل الحب له ايضا .

واذا عرف ان حقيقة الصادر الاول والثاني ايضا ، هي حقيقة المحمدية ﷺ وحقيقة العلوية ﷺ فيحبهما لكونهما من اولياء النعم وهكذا الائمة وسائر الانبياء والاصياء سلام الله عليهم اجمعين بل نوابهم من الاقطاب والابدال والرجال الالهيون فيحصل الحب لجميع ذلك على اختلاف درجاتهم .

فاول الولاية ولاية الله ، والثاني ولاية ولي الله على حسب المراتب . ثم بعد العقائد التي هي من شأن العاقل ، هي الاخلاق والصفات النفسانية ولا بد للانسان المحب لله بسبب التفاته الى تجليات الجمال ، وان منها الرحمة والوهابية والعفوية ، وهكذا حصول الرجاء الى الله وعدم اليأس من روح الله وان فعل ما فعل .

ثم بعد الاخلاق مرتبة الافعال اي افعال الناس ، وما ذكرنا سابقا في العقائد هي افعال الله ، فلا يخلطان عليك ، وفي هذه المرتبة ما كانت من ولاية الله وولاية ولي الله والرجاء الى الله فيه الأثر ، هي الصلوة ، اذ هي قيام بين يدي الله وتكلم معه ، وتذكّر لأنعم الله ، واستدعاء وتعظيم وخضوع وتماثل ذلك من اثر ولاية الله . واما ولاية الله ولي الله فلاستدعائه الهداية الى الصراط المستقيم المعتدل الموصل الى الله ، وولي الله والواسطة بين الله والخلق ، هو الصراط الموصل ، وكذا لا بد للصلوات في التشهد على محمد عليه وآله وعليهم السلام واما اثر الرجاء فيه واضح والا لم يستدع المستدعيات .

وحينئذ فالولاية لها مراتب (الاولى ولاية الله (الثانية) ولاية محمد ﷺ وعلى وام الائمة ، والائمة الاحد عشر وسائر الانبياء والاصياء صلوات الله عليهم اجمعين (الثالثة) الرجاء (الرابعة) الصلوة فهي متابعة اوليا النعم .

واما صفات الجلال ففي مرتبة العقائد لا بد من الاعتقاد ببطلان ما يدعون من دون الله ، فيحصل له البرائة من الشركاء الموهومة لله ، وفي مرتبة الفيض المقدس لا بد من البرائة من الشيطان المجهول شريكاً في العقل ومن الشياطين الانسية التي يجعلونها شركاء لمحمد ﷺ وآل محمد الذي اشرفهم على "النبوة".

فلا بد من البرائة من اعداء محمد وآل محمد وانه ليس احد شريكاً في ولايتهم وتصرفهم وانهم اولياء النعم .

ثم في مرتبة الاخلاق لا بد من الخوف الحاصل من عظمة الله وهيبته ، وبعد ذلك يلزم الصوم وهو الامساك عما سوى الله في التأثير والامساك في ايام مخصوصة عن امور مخصوصة ، فهي البرائة من تأثير غير الله او البرائة من هذه الاشياء الخاصة في الايام الخاصة.

و على اى حال فالصلوة (اما) مأخوذة مما ذكر (او) مأخوذة من الصلوة بمعنى الدعاء لاشتمالها على الدعاء و سر الامر بالصلوة من الواضحات عند أهل العلم والعرفان .

(وينفقوا مما رزقناهم) وحذف نونه ايضاً من باب جواب الامر ، والظاهر البدوى من الانفاق ، الانفاق بالمال ، وهى الزكوة المفروضة ، والصدقات المفروضة من الكفارات و غيرها ، والمندوبات واسرار الزكوة و كيفية تقسيمها وان المصالح الدنيوية فضلاً عن الاخروية و حفظ السياسات و التمدن فيها قد ذكرناها سابقاً فلا نعيد .

وعند التحقيق انفاق ما رزقه الله يشمل انفاق العين و اللسان و السمع و اليد و الرجل و الفكر في سبيل الله ، بمطالعة ما يكون صلاحاً للدنيا او الآخرة للنوع لاعلامهم من الكتب المعدة او مطالعة الاحكام الشرعية ، و بيان ما فهمه او اصلاح امر احد واستماع ما فيه الصلاح ، والاعانة باليد والمشى بالرجل لقضاء الحوائج واعمال الفكر وهو اعلى من الكل .

بالسر و العلانية ، فان لكل موضعاً يختص به ، فالعلم في بعض الموارد احسن ، والسر في بعض الموارد قبل ان تأتى الاخرة التى (لا يبيع فيها) ولا نقل ولا انتقال، وحاصل كل احد من بذره الدنيوى ، وليس بالنقل والانتقال فيها. (ولا) فائدة للخلال اى الخلطة والوداد الا ما كان فى سبيل الله فانه بذر من الدنيا ، ولذا لاحتاج الى استثنائه ، اذ الغرض العمل قبل انقطاع تحصيل الاعمال. (الله الذى خلق السموات) اى هو الله الذى خلق السموات والارض، والكلام فيهما قد مضى (و انزل من السماء ماء) اى من السحاب الذى من العلوانزلنا المطر او من العالى انزلنا العلم ، فاخرج الله بسبب الماء من الثمرات لاجل كونها (رزقاً لكم) وكذلك العلم والرزق المعنوى (وسخر لكم الفلك) لاجل جريانه فى البحر لاجل راحتكم (و سخر لكم الانهار) بتصرفاتكم فيها (و سخر لكم الشمس والقمر دائبين) اى اى جارين فى فلكهما على ما قيل او المجدّين فى عملهما فان الدأب بالتحريك بمعنى جد وتعب.

وعلى اى حال فالمراد بتسخير الشمس والقمر (اما) تسخيرهما حقيقة الانسان كما يدل عليه ذيل الاية وسيجىء الكلام فى تحقيقه ان شاء الله. وحيث ان الحقيقة الانسانية هى الواسطة بين الله وتمام الممكنات، فالشمس والقمر ايضاً مسخران لها ، وان شئت قل ان من افراد تلك الحقيقة، الصادر الاول، وهو حقيقة المحمدية ﷺ والعلوية، ﷺ، والشمس والقمر مسخر لهما ولاولادهما من الائمة .

فيصدق التسخير للمقصودين من الخطاب وعليه فالمراد (بالظلم) المظلوم فى النهاية لعدم معرفة الناس لهم ﷺ - حق المعرفة (و الكفار) اى كثير الستر للكثرات بالله .

(واما) (١) ان الله جعلهما لاجل انتفاعكم فواعل بالتسخير، والمراد من الفاعل

بالتسخير ، ان يكون فاعلا بالعلم والارادة ، و كانت ارادته تابعة ومسخرة للغير ، وهو الله او الواسطة من قبله هنا لانه يكون الشمس والقمر مقهورين للناس .
(وآناكم من كل ما سألتموه) والمراد به التبويض او اعطاء سنخ كل نعمة
فالاستغراق بلحاظ الانواع لا الافراد وان كان الخطاب الى الحقيقة او الفرد الاعلى
كما ذكر ، فالابتاء من الواضحات لمرور الفيض على الانسان الكامل مقدماً ،
على الجميع .

(وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) و كيف يمكن عد الانفاس فضلا عن كل
عضو وأجزاء كل عضو في كل آن من الانات ، وكيف بالنعماء الخارجية او ما هو
فى العلل المعدة فضلا عن العلل الفاعلية (ان الانسان لظلم كفار) اى حقيقته هى
اللطيفة السيارة والواجدة لتمام الفصول على نحو اللابشرطية ، ففى قوس الصعود
مقدم على الكل ، وفى حد النزول انزل لكثير الظلم والمظلومية وكثير الكفران
وكثير الستر للكثرات بالوحدة ، فالشمس والقمر وسائر ماذكر مسخرات لهم او
لأجلهم كما ذكر .

و ظهر بحمد الله ، كون تمام تلك الايات مطابقاً للعقل غير مخالف له ،
والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبى وبى﴾
﴿ان نعبد الاصنام﴾ (٣٦) رب انهن اضللن كثيراً من الناس فمن تبعنى فانه منى
﴿ومن عصانى فانك غفور رحيم﴾ (٣٧) ربنا انى اسكنت من ذربتى بواد غير ذى
﴿زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلوة فاجعل افئدة من الناس تهوى﴾
﴿اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون﴾ (٣٨) ربنا انك تعلم ما نخفى وما
﴿نعلم وما يخفى على الله من شىء فى الارض ولا فى السماء﴾ (٣٩) الحمد لله
﴿الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحاق ان ربي لسميع الدعاء﴾ (٤٠) رب
﴿اجعلنى مقيم الصلوة ومن ذربتى ربنا وتقبل دعاء﴾ (٤١) ربنا اغفر لى ولوالدى

﴿ وللمؤمنين يوم يقوم الحساب (٤٢) ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل ﴾
﴿ الظالمون (٤٣) ﴾ .

واذكر (اذقال ابراهيم) ، ولعل علة امره تعالى النظر في حالات خليله عليه السلام كيف يكون حب الله سارياً فيه حيث استدعى من الله سراية ذلك الحب الى اولاده عليهم السلام وسلب كون من لا يسرى فيه حب الله و توحيده عن نفسه ، وان الله تعالى ايضاً كيف يحب خليله ، ويستجيب دعائه في القرون المتמادية .

(رب اجعل هذا البلد آمناً) والجعل (تارة) جعل تكوين (و تارة) جعل تشريع (فان) كان الاول فالمراد حفظ الناس اوغير الناس ايضاً مأموناً من الشرور في هذه الارض، فالارض تصير آمنة، والبلد آمناً لما جعله الله فيه من الخواص ، ولا بد حينئذ ان نقول : بكونه على سبيل الاقتضاء لا العلية التامة ، ففي صورة فقد الشرط ووجود المانع يتخلف ، والكاشف عن الاستجابة حينئذ الغلبة وهو كذلك كما لا يخفى الى الان .

(وان) كان الثانى فالمراد طلب شريعة كانت من احكامها حرمة التعرض للانسان بل مطلق الصيد، والكاشف عن الاستجابة حينئذ بعث نبي واجد للمعجزات ومن احكامها ما ذكر ، وصار الامر كذلك بعد فتح مكة ولا تخلف فيه مطلقاً لبقاء تلك الشريعة الى انقراض عالم الكيان .

(واجنبني) أى بعدنى وأبنائى والمراد بها ان كانت الابناء بدون الوسطة فالاستجابة واضحة و ان كان المراد ما يشمل الذرارى والاعقاب فمقيدة بقوله (فمن تعنى فانه منى) فالمراد حينئذ بعض الابناء وهم التابعون له عليه السلام والاستجابة حينئذ واضحة (ان نعبد الاصنام) والمراد بها (اما) المصنوعات المخصوصة (واما) الاعم منها و ما يجعلون الاصنام متشكلة باقتضاءاتها و هى الكواكب وروحانياتها وهو الاوفق والاشمل .

(رب انهن اضللن كثيراً من الناس) ونسبة الاضلال اليها (اما) من قبيل النسبة

الى الآلات كما يقال : ان السم قتل فلاناً أو المرمى الخاص ، قتله او السيف قتله مع كونها آلات القتل و فى الانتسابات تكفى بهذا المقدار ، فحيث ان الاصنام صرن آلات للاضلال نسبه عليه السلام اليها .

(و اما) من أجل ان الاصنام هى هياكل الشيطنة السارية من الشيطان الجنى المستور الى الشياطين الانسية، فتصوروا كيفية اضلال الناس ، عن التوحيد لشهواتهم وجعلوا اشكالا مخصوصة على طبق تصوراتهم وخيالاتهم فهذه الاجسام هياتها ناشئة من تلك الارادات الفاسدة ، وعلى صورتها فهى نزولها والتخييلات صعودها وتلك التصورات صارت سبباً لاقامة الاغاليط والشبهات ونشأت الاضلالات منها. (فمن تبغنى) من ذريتى او الاعم (فانه منى) اى كما ان بعدم التوحيد ينقطع حبيب من اولادى ، فبالتوحيد يصير غير اولادى بمنزلة اولادى .

والصدور من مثل الخليل عليه السلام واضح لماذا ذكرنا سابقاً ان شبيهة الاشياء بالفصل الاخير (١) وشبيهة الانسان باذراك الكلبيات المجردة، درك علم وفوقه من الكشف والعيان، وان المعلم موجد الحيوية من حيث الانسانية ، فالتابع ولد حقيقى للمتبوع فانه موجد به خلاف الاولاد الجسمانية ، فانها مع كونها من مرتبة الجسم يكون تأثير الوالد فيها احد المعدات ، ولا يكون فاعلاً ولا موجداً فاين يقاس احدهما بالآخر .

(ومن عصانى فانك غفور رحيم) اى من لم يتبعنى فى التوحيد، فانت غافر ورحيم اى اغفر له لكونك متصفاً بالصفتين .

(وقيل) ان هذا المطلب كان قبل علمه عليه السلام (٢) بان الشرك لا يغفر، ولكنه يحتمل ان يكون غرضه الدعاء فى حال حيوتهم بشمول التوفيق لهم وهو ايضاً من الغفران والرحمانية .

(١) وهو الذى يعبر عنه فى علم المنطق بانه (ناطق) فى مثل الانسان

(٢) اى طلب ابراهيم المغفرة لوالديه قبل علمه بعدم غفران الخ.

(ربنا انى اسكنت من ذريتى) وهو اسماعيل عليه السلام واولاده (بواد غيرذى زرع) وهو مكة وحولها (عند بيتك المحرم) فيها الايذات وسائر المحرمات على المحرم وغيره (ربنا ليقيموا الصلاة) اى كان الغرض اقامتهم الدين واثار التوحيد من الصلوة فى هذا البلد (فاجعل) (١) قلوباً (من الناس) تميل (اليهم).

وقد نقل عن ابن عباس انه قال: لولم يأت بما يدل على التبعض لكان تمام القلوب تهوى اليهم، ولو صح النقل فالخليل عليه السلام اعلم بسر دعائه من ابن عباس قطعاً (وارزقهم من الثمرات) بان تجيبه الى ذلك البلد وهو كذلك (لعلهم يشكرون) قد مضى الكلام فى كلمة الترجى مكرراً فلا نعيد

(ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن) لاحاطتك بالاحاطة القيومية (وما يخفى على الله من شى فى الارض ولا فى السماء) بالبرهان السابق، والظاهر كونه جزء كلام الخليل عليه السلام ايضا

(الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسماعيل واسحاق) اى لدعوتى وهو سميع الدعاء (رب اجعلنى مقيم الصلوة) قد ذكرنا مرارا ان بقاء كل شىء من مقولته، فالبقاء على الاقامة اقامة من قبيل (اهدنا) فى فاتحة الكتاب (ومن ذريتى) اى اجعل من ذريتى من يقبم الصلوة، ولعله لعلمه عليه السلام بشرى بعضهم (ربنا وتقبل دعاء)

(١) (فى مجمع البيان) عند قوله تعالى : (فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم) قال : هذا سؤال من ابراهيم (ع) ان يجعل الله قلوب الخلق تحن الى ذلك الموضع ليكون فى ذلك أنس لذريته بمن يرد عليهم من الوفود (الى ان قال): قال سعيد بن جبیر : لوقال : (افئدة الناس) لحجت اليهود والنصارى والمجوس ، ولكنه قال : من الناس فهم المسلمون ، وروى مجاهد انه قال : ان ابراهيم (ع) لوقال : افئدة الناس لازدحمت عليه فارس والروم .

وروى الفضيل بن يسار وغيره ، عن الباقر (ع) انه قال : انما الناس ان يطوفوا بهذه الاحجار ثم ينفروا الينا فيعلمونا ولايتهم ويعرضوا علينا نصرهم ثم قرء هذه الاية انتهى موضع الحاجة .

والكسرة دالة على حذف الياء (ربنا اغفر لي ولوالدي)

قيل انه قبل علمه بعدم غفران معصية الشرك وبقاء والده على الشرك ، وهذا القول يكون باطلا ، فان والده عليه السلام هو تارخ وهو كان موحدا واما آذر (فاما) عمه (او) والده في التربية (او) زوج امه ، واطلاق الاب عليه لاجل التربية او احد المصححات العرفية (وللـؤمنين يوم يقوم الحساب) وهو يوم القيامة (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) وهم المشركون او مطلق من يظلم وحيث لا يكون غافلا فيجزى كل من استحق بجزائه المعدة له لاحاطته علما وقدرة ، فلا يشذ عنه شيء

وقد ظهر من جميع ما ذكرنا كون الايات المذكورة على طبق العقل وغير مخالفة له ، والله الهادي .

قر له تعالى ﴿انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار (٤٣) مهطعين مقنعى﴾
 ﴿رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم وافثهتهم هوا (٤٤) وانذر الناس يوم انيهم العذاب﴾
 ﴿فيقول الذين ظلموا ربنا اخرنا الى اجل قريب نجب دعوتك ونبع الرسل﴾
 ﴿اولم تكونوا اقسمتم من قبل مالكم من زوال (٤٥) وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا انفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال (٤٦) وقد مكروا﴾
 ﴿مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال (٤٧) فلا تحسبن﴾
 ﴿الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام (٤٨) يوم تبدل الارض غير الارض﴾
 ﴿والسموات وبرزوا لله الواحد القهار (٤٩) وترى المجرمين يومئذ مقرنين فى﴾
 ﴿الاصفاد (٥٠) سرايلهم من قطران وتغشى وجوههم النار (٥١) ليجزى الله﴾
 ﴿كل نفس ما كسبت اد الله سريع الحساب (٥٢) هذا بلاغ للناس ولينذروا﴾
 ﴿به وليعلموا انما هو اله واحد وليذكر اولوالالباب (٥٣)﴾ .

اي (انما يؤخر) عذاب اهل مكة ، ولا ينزل عليهم العذاب الدفعى (ليوم تشخص فيه الابصار) يقال: شخص بصره اى فتحه ولم يغمضه ، وهواى شخص

البصر يحصل لشدة الخوف الحاصل اولشدة الحيرة ومشاهدة العجائب ، والمراد الباقيون منهم على الكفر الى السوت .

فتأخير عذابهم لاجل ان يعذبوا بالعذاب الاشد ، وهو عذاب البرزخ والقيامة اذ العذاب الدنيوى يوجب تخفيفاً للعذاب الاخرى ، اذ هو بلحاظ المرتبة النازلة من الشقاوة ، فلم ينتقل الشخص من المرتبة النازلة الى الاعلى منها ، من حيث الشقاوة بتمام مراتبها ، فلم يكن عذابه فى اعلى الدرجة ، بخلاف من انتقل تمام مراتبه الى الدرجة العالية من الشقاوة .

فالعذاب الدنيوى النازل لا يناسب لمرتبة من مراتبه ، فلا بد من تأخير عذابه لاستيصال تمام مراتبه الى العذاب الاخرى واما غير الباقيين فالتأخير لاجل علم الله بانهم يوحّدون فى البعد ، وحيث ان الامر واضح لايحتاج الى التنبيه ، فان الكلام فى مستحق العذاب ، واما من يصير مؤمناً فلا يستحق نزول العذاب الدنيوى عليه . (مهطعين) اطع الرجل اذا سد عنقه وصوب رأسه واطع فى العدو اى اسرع فيه (مقنعى رؤسهم اى رافعيه الى العلو فالابصار مشخصة حال كونهم مسرعين فى العدو والحركة او حال كونهم ماذنين اعتناقهم ، وحال كونهم رافعين رؤسهم الى الجانب العالى لدرابته بنزول العذاب من العالى (لا يرتد اليهم طرفهم) ومؤخر عينهم (وافئدتهم هواء) اى قلوبهم خالية فان الهواء يطلق على كل خال من الشيء والمراد هنا الخالية من العقل والادراك فالعذاب الاخرى شدته تفعل جميع ذلك .

(وانذر الناس) اى خوفهم امنا ورحمة وشفقة واتماماً للحجة (يوم يأتيهم العذاب) اى من يوم يأتيهم العذاب (فيقول الظالمون ربنا اخترنا الى اجل قريب) اى اخررتبنا ونزلنا من هذا العالم العالى الى العالم الدانى ، وهو الدنيا فى مدة قليلة (حتى نجيب دعوتك واتباع الرسل).

فانهم حيث علموا بان الاخرة دارالنمو والحصاد لادار البذر ، فاجابة الله والمرسلين لانفيد فيها ، استدعوا من الله رجوعهم الى الدنيا حتى يذروا العقائد

الصحيحة والاعمال الحسنة ، فيجابون بانه لاتستجاب دعوتكم للوجه المذكور بعد ذلك وقد حذف الجواب بقريئة الوجه المذكور عليه .

(اولم تكونوا اقسمتم من قبل مالكم من زوال) الى قوله تعالى : (وضربنا لكم الامثال) والاستفهام للتفريع والواقع على خلاف ما يستفهم اى (انكم كنتم) كذلك وهو كونكم عالمين بنزول العذاب ، ولاتباع الشهوة فى المدة القليلة ما اعتنيتم بالعذاب لاجل عدم حضوره ، واخذتم بالشهوات لاجل حضررها ، اذ كنتم ساكنين فى مساكن الظالمين النازلين عليهم العذاب اى شهدتم مسالهم بعيونكم ، وظهر عليكم كيفية نزول العذاب عليهم) والرسل ايضا من قبلنا علموكم ، وضربواكم الامثال حتى تفهموا وترجعوا عن مساويكم ، ومع ذلك كله قد حلفتكم بعدم زوال النعمة عنكم اتباعاً لشيطنتكم وانانيتكم .

وشهودكم العذاب هنا غير كاف لكم لخباثة ذاتكم فلو رددناكم لتعودون فحقت عليكم كلمة العذاب ، ولا بد من حصادكم لما بذرتم وقد نمتى بذركم لصبر ورية الكفر ذاتياً لكم نماءً لانقطاع له ولم يبق موقع رجوعكم حيث لا يتخلف الذاتى . (وقد مكروا مكرهم) مع الرسول ﷺ وسائر الانبياء وقد مضى الكلام فى مكرهم .

(وعند الله مكرهم) اى حقيقة المكر واصله عند الله - فعدم افاضة الغلبة على عقلهم ، وعدم شمول التوفيق لهم ، وبقاء الشهوة والغضب والشيطنة - بحالها ، من الغلبة على العقل ، والافاضة عليها ، ونيلها لذائذها ، تكون حسنة وفى غاية الحسن للكفار ، بحيث يشاققون ، الا ان باطنها سموم مهلكة ، و النيران المشتعلة ، والمقارب والحيات واقسام العذاب ، واى مكر اعظم من ذلك ، اذا لمكر ، هو اراءة الحسن بمن اريد مكره و ايقاعه فى خلاف مقصده ، وهو موجود هنا من دون ان يكون نقصا ، اذ مع اعلامه بانه مكر ياخذون به .

(وان كان مكرهم لتزول منه الجبال) (١) اى ولو كان مكر كفار مكة مع رسول الله صلى الله عليه وآله مكرًا شديدًا مشرفًا على ازالة الجبال اى جبال الشريعة وما هى العمدة من الاحكام (فقد يستدعون) تباعد من تكره رائيته اذاوردت هؤلاء على رسول الله ، حتى تميل قلوبهم ، وتسمعوا كلمة الحق ، وكان غرضهم تفرقة المؤمنين (وقد يستدعون) لاغواء ضعفاء النفوس فى الجهل بان يقولوا : بان طريقة هؤلاء طريقة الانصاف باناعبد الهك فى سنة واعبد آلهتنا فى السنة (وقد يستدعون) عدم سب آبائهم وعدم القول بكونهم معذيين الى غير ذلك .

او الجبال الارضية اى مكروا فى قتل رسول الله وكيفية قتله ، ولو كان يقتل قبل اتمام الشريعة ووجود الحجة فى الأرض ، لاندكت الارض وسقطت الجبال وعدم ذكر غير الجبال لايضر اذا الغرض بيان عظمة مكرهم وهذا المقدار يكفى فى بيان العظمة (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله) اى - تأخير العذاب لايجب ان يتوهم ان الله وعد رسله بالنصرة فلم ينزل النصر بتعذيب الاعداء فان النصر لاينحصر فى الدنيا ، بل قد يكون الصلاح تقديمه فى الدنيا وقد يكون الصلاح فى تأخيره الى الآخرة .

(فان الله عزيز) اى غالب (ذوانتقام) اى كما ان له صفات الجمال ، فله صفات الجلال ايضا ، ومنها انه المنتقم وهذا الانتقام (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) غير السموات قد ذكرنا سابقا ، وفى الرسائل الاخرفى مواضع متعددة ان عالما فوق ذلك مرتبة ، وهو البرزخ ، وفوقه العالم الاخر ، وهو عالم الآخرة وعالم القيامة ، وان النفوس بالتدرج تنتقل الى البرزخ ثم تحشر عالم الكيان بتمام اجزئها وماحصلت منها الى عالم الآخرة ، بل الاقوى صعود عالم البرزخ ايضا اليه .

(١) اى ولم يكن مكرهم ليبطل حجج القرآن ومأمك من دلائل النبوات ، فان ذلك ثابت بالدليل والبرهان . والمعنى : لاتزول منه الجبال فكيف يزول منه الدين الذى هو اثبت من الجبال (مجمع البيان) .

وينفخ فى الصور فينتشر تمام الموجودات، ويتفرق اجزائها والجميع بهذا
اللاحظ كالغبار ، وتحصل الصعقة والغشوة على الارواح الاما شاء الله .

ثم ينقسم فيه تارة اخرى ، فيحشرون ، ويجتمعون ، ويحضرون فى العالم
الاعلى ، فهذه الارض وتلك السموات ايضا من المنشورات المحشورات
وتمام الاشياء يحضر فى عالم يكون ارضه غير تلك الارض وسماؤه غير هذه السموات
وحيث ان الارض تعلق عليها لسفليته وتحتيته، والسموات لفوقيتها والاسفل والاعلى
للاشياء قد بدلت فيصدق تبديل الارض والسماء .

ويحتمل كون المراد ان الارض بالحركة الجوهرية تترقى وكذلك السموات
فمراتبها قد بدلت فى ذلك العالم وهو ايضا صحيح .

(وبرزوا لله الواحد القهار) اى صارت ملكيتهم لله وفقهم ولا شييتهم بارزة
لكل احد لصيرورة البصر حديداً، وهذه الملكية للمستجمع لتمام الكمالات البسيط
غاية البساطة الغير المتناهى القاهر .

(وترى المجرمين) فى ذلك اليوم قد قرنوا مع الشياطين لارتباطهم الحقيقية
المعنوية فى القيود وهى آلات الشد والحبس وهى الاغلال (سرايلهم) اى اقمصتهم
وثبا بهم (من قطران) اى النحاس حتى تصير محمرة بالنار وذات حرارة شديدة وتحيط
النار (وجوههم) كالستر الغاشى .

وتمام هذه الاقسام لرد الجزاء فان الاعمال والعقائد الفاسدين تتحرك حقيقتهم
حتى تصلا الى منتهى درجتهم ، ومنتهى درجتهم هى المذكورات ، وتسميتها جزاء
لاجل اختلاف الصورة والتعاقب ، ولو لم نقل بهذه الحركة ، فالجزاء بالمعنى
المعروف يكون مراداً (ان الله سريع الحساب) اى لأجل السرعة الحاصلة من الاحاطة
لايشذ عنه شىء ولا يفوت، فتمام الافعال تجزى .

(هذا بلاغ للناس) اى تبليغ تنبيه ، ولان يحصل لهم الخوف اشفاقاً منها
عليهم وامتناناً (وليعلموا) بسبب تلك البيانات المنطبقة تمامها على طبق العقل ان

هذه الحركات العجيبة فى العوالم العديدة لآبد من انتهائها الى واجد كل الكمال وهو (لله) كما مضى برهانه (الواحد) لعدم امكان تعقل الكلّين فى صرف الحقيقة من دون حد ونفاد كما قدمرّ (وليدكر اولوالالباب) اى ماذكر لاجل غير اولى الالباب يكون من باب حصول العلم لهم .

واما اولوالالباب الذين اعطيناهم اللب والعقل وبالذليل العقلى قد فهموا ذلك، فما ذكر يكون مذكراً لهم وسبب نظرهم ثانيا حتى يشتد علمهم ، فان للعلم والايمان مراتب عديدة بعضها فوق بعض .

ثم انا قد اختصرنا الكلام فى هذه المطالب العالية

لسبق الكلام فيها فى ذلك الكتاب

وقد ظهر مما ذكرنا كون تمام الآيات المذكورات على طبق العقل وغير مخالف له والله الهادى .

وقد فرغت يوم الجمعة السادس عشر من ذيقعدة الحرام ،

فى عام ١٣٣٦ ، فى قاضى

كوى من اسلامبول ، وانا الراجى

نورالدين ابن الشفيح ابن احمد الحسينى الايرانى

من سلطان آباد بلدة العراق .

سورة الحجر (١٥)

مكية

تسع وتسعون آية

ولم يبين بدو شروعه فيها

ولكنه قد اتمها في قاضي كوي

اسلامبول

يوم الاربعاء من ذي قعدة الحرام

سنة ١٣٣٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين (١) ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين (٢) ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون (٣) وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم (٤) ما تسبق من امة اجلها وما يستأخرون (٥)﴾
﴿وقالوا يا ايها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون (٦) لوما تأتينا بالملائكة﴾
﴿ان كنت من الصادقين (٧) ما ننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين﴾
﴿(٨) انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون (٩)﴾

الر ، قد مضى الكلام فيه (تلك) اشارة الى البعيد عن الازمان لعلو درجته (آيات الكتاب) الايات هى العلامات . ونزول كل شىء آية الشىء ، وحيث ان التكىس بالالفاظ تضيق ، فهم نازلات ، وحيث ان بها ينظر الى العاليات كالمرآة فلا تكون نفسها ملحوظة ، فهى المعانى العالوية البعيدة عن العقول الراسخين ، فضلا عن ساير الناس .

والاضافة (اما) بيانية وان الايات هى الكتاب اذا كان المشار اليها الكل (واما) المراد التبعض اذا كان المشار اليها بعض الآيات والكلام فى الكتاب قد مضى .

(وقرآن مبين)(وقرآن)عطف على(الكتاب) اى تلك آيات قرآن مبين والقرآن

هو كلام الله المنزل للعجاز ، فمن حيث انه كلام يكون معربا عما في الذات يشمل للتجليات الحاصلة في الفيض الاقدس لان جميعها ظهور الذات ، فأياته تشمل للفيض المقدس ، فان الفيض المقدس آية للفيض الأقدس ، والاشارة للبعيد حينئذ في غاية الظهور .

ونكتة تسميته قرآنا لاشتماله على تمام المطالب والكائنات على نحو الاقتران والجمع من القرين والمقارنة ، لاعلى نحو التشتت والتفرق والنزول على سبيل الاعجاز حينئذ من قيوده .

فالمرتبة العالية المتصفة بانها قد اظهرت للعجاز ، تكون ذاتها المقيدة قرآنا وحينئذ يصيرا مرآيات القرآن اعلى ، ولا مانع من كون (تلك) اشارة الى آيات (بعضها) آيات الكتاب والفيض المقدس (وبعضها) آيات القرآن والفيض الاقدس (مبين) اى مظهر لتمام الحقائق والحق والباطل فان تمام الاشياء في الذات يكون حاضرا والصفات تظهرها .

(ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) اى في القيامة ووقت مشاهدة العذاب (ورب) قد يقال انه هنا للتكثير ، لان كثيرا من الكفار حين شهود العذاب يودون ذلك (وقد يقال) انه للتقليل لان دهشة العذاب منسية عن الالتفات حتى يحصل لهم حب ذلك ، فالملتفتون قليلون اوفى زمان قليل .

ولما ان (وددت) بكسر الدال ، قد يطلق على التمنى ، وقد يطلق على الحب وهما مختلفان عندى ، فان الاول من الانشآت وبمحض الاظهار ولو لغرض آخر يصدق انه تمنى ، دون الثانى ، فالمراد هنا الاول على الظاهر ، فهم يتمنون بلحاظ انهم لو كانوا مسلمين مع عدم حسن الاسلام لتخلصوا من العذاب مثل ان من لا يعتنى بطائفة غالبية ، بل يبغضهم ولكنهم اذا غلبوا يتمنى كونه منهم مع بغضه لهم في تلك الحالة ايضا ، فان المعاند للحق كلما ازداد عذابه يشتد غضبه وبغضه .

(ذرهم) امر ترخيص (ياكلوا) لكونهم من البهائم فهمهم أكلهم (وبتمتعوا) لقوتهم الشهوية الجذابة لكل الملائمات لها (ويلهم الامل) لقوة شيطنتهم فان الشيطنة تصير سببا لاشتغالهم باللهويات لآمال بعيدة (فسوف يعلمون) اى بعد الموت ومشاهدة العذاب وهذا كان قبل الامر بالقتال معهم .

(وما اهلكنا من قرية) اى من اهل القرية (الاولها) اجل معين و(كتساب) مشخص اى فى وقت رأينا الصلاح وهو كان ثابتا فى الكتاب من الازل اهلكناهم فكل وقت رأينا الصلاح فى هلاكة اهل مكة من الكفار نهلكهم .

(ما تسبق من امة) و(من) فى هذا المقام وفى السابق زائدتان ، والمراد عدم سبق الأجل وعدم تأخيره من الثابت فى الكتاب .

(وقالوا يا ايها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون) والمراد به (اما) فاقد العقل والمستور منه عقله (واما) المصاب بالجن (فان) كان مرادهم الاول ، فالغرض ان التعدى من الشهادة الى الغيب ، ومن النقد الى النسبة يكون من باب فقد العقل (وان) كان مرادهم الثانى ، فالغرض ان كلماتك الغريبة مأخوذة من الجن واخذت منهم .

وبطلان كل منهما فى نهاية الظهور (اما الاول) فلأن العقل هو مدرك الكليات والغائبات والمجردات ، فالانباء بالعالم المجرد وذات الله وصفاته واحوال الآخرة مع البراهين العقلية التى سبقت بعضها من محققات العقل ، لامن منافيته ، واما النقد القانى الممزوج بالكدورات دائما فى قبال النسبة المقطوعة بها بالبراهين العقلية والشهود الغير المتناهية ، لا يكون محللا اعتناء عاقل كيف ونظام العالم بالتهيشة للمؤجل المظنون فضلا عن المقطوع ، فيبذرون فى الارض حتى يحصل لهم الزرع ويتجرون ويشترون للفصول الآتية ما يناسب لها ، ومن لم يبال بتلك الامور يكون عند العقلاء من الضعفاء .

(واما الثانى) فلأن حد الجن حد الخيال ولا يتجاوز الى فوق عالم المقدار

وهو عالم الاحاطة والالام يبق فرق بين الجن والملك ، وكلمات النبى ﷺ على طبق العقليات والكلبيات والبراهين العقلية التى لانظير لها، بل فوق العقول كما مرشطرمنها الى الآن ، فكيف تكون مأخوذة من الجن .

(لو مأتأيننا بالملائكة ان كنت من الصادقين) اى لاجل اى جهة لاتنزل الملائكة معك ظاهرة ومبرزةحتى نشاهدها فلو كنت صادقا ومن قبل الله لاتيت بما اردنا (ماننزل الملائكة الا بالحق وما كانوا اذا منظرين) وقد عرفت سابقا وذكرنا فى غيرمقام ، ان تفاوت الملك مع المرتبة النازلة الانسانية المحاطة بعالم الشهادة والكيان، ليس تفاوتا فى المكان الجسمانى بحيث كان البعد الجسمانى مانعا للانسان ان يرى الملائكة ولو جاؤا فى الارض لرآهم الانسان ، بل التفاوت بالرتبة ومع كل انسان كثيرمن الملائكة الحافظة اولامحالة من ملكين .

وحينئذ فوجه خفائهم انهم من الملكوت ، وهوالباطن والخفى عن الشهادة، ففى صورة غلبة الشهادة لانرى الملائكة ومع غلبة الغيب نشاهدهم، اذبصرنا ايضا يتحد بالبصرالملكوتى، فيرى ما هو من عالمه

وغلبة الملكوت (اما) بالرياضيات والمكاشفات وهى غلبة عاقبتها محمودة (واما) بنزول رشحات الناقلة الى العالم الآخر اى رشحات الموت ، اذمن بساب بطلان الطفرة لابد من حصول الضعف فى جنبه الملكية وظهور كوة من الملكوت ويشندان حتى يحصل الانقطاع من الملك والارتباط الى الملكوت .

وحيث انه لا يكون الاول وهو الموت الاختيارى حاصللا للكفار حتى يرون فى الموت الاختيارى او ظهور بدو الموت الاختيارى ومقدماته ، فلا بد للرؤية من حلول امارات الموت الاضطرارى وهى مقارنة لموتهم (اما) بالامراض العادية (واما) بنزول العذاب ، فيستحيل على الكفار رؤية الملائكة الا بعد نزول كلمة العذاب .

وحيث ان وصول كل شىء الى غايته المعتدة بها يكون حقا فى مقابل مالا غاية له معتدا بها ، فالموت وامارات الموت حق للكفار ايضا ، فنزول الملائكة

بحيث يرون ، لا يصح الا بعد نزول امارات الموت عليهم ولا مهلة حينئذ لهم فلا يحصل غرضهم ، وهذا برهان عقلى لا اعلى منه .

وحيث انهم مع تسليم نزول الذكر قالوا انه لفقد العقل او لكلمات الجن قال الله تعالى (انا نحن نزلنا الذكر) فقد نسب الذكر اليه ثلاث مرات ، ولعل المراد انه مظهر للذات والصفات والافعال ، فلكونه كلاما وفيضا أقدسا مظهر للذات ونازل من عند الذات ، (ومن كونه) كتابا و منظورا بحياله يكون مشية الله والفيض المقدس ومظهرا للفيض الاقدس (ومن كونه) مكتسبا بالالفاظ يكون من الافعال المقيدة ومظهرا للفيض المقدس فهو حقيقة واحدة ذات مراتب

وكون الذكر وهو القرآن ، كذلك ، قدم بالبراهين التى ذكرناها فلا نعيد .

(وانا له لحافظون) ونبقيها لكونها على طبق الصلاح الى انقراض العالم فهو ثابت غير منسوخ .

فقد ظهر بحمد الله كون الآيات المذكورة على طبق البراهين الساطعة العقلانية وغير مخالفة للعقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ولقد ارسلنا من قبلك فى شيع الاولين (١٠) وما يأتيهم ﴾
 ﴿ من رسول الا كانوا به يستهزؤن (١١) كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين (١٢) ﴾
 ﴿ لا يؤمنون به وقد خلت سنة الاولين (١٣) ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا ﴾
 ﴿ فيه يعرجون (١٤) لقالوا انما سكرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون (١٥) ﴾
 ﴿ ولقد جعلنا فى السماء بروجا وزيناها للناظرين (١٦) وحفظناها من كل شيطان ﴾
 ﴿ رجيم (١٧) الامن استرق السمع فاتبعه شهاب مبين (١٨) والارض مدناها ﴾
 ﴿ والقينا فيها رواسى وانبتنا فيها من كل شىء موزون (١٩) ﴾ .

اي (لقد ارسلنا) رسلا قبلك فى شيع الاولين والشيع تطلق على الفرقة التى لها متبوع ورئيس يتبعونه .

(وما يأتيهم من رسول الا كانوا يستهزؤن) به ، فان المتبوعين يرون اتباعه مخالفا لشهواتهم وانانياتهم ، والاتباع ايضا من بساب اتباع الشهوات يميلون الى آراء المتبوعين ، والاستهزاء لأجل الاسقاط عن العيون خوفا عن اجتماع الناس عندهم فهم يكذبون الرسل تكذيبا مع السخرية.

(كذلك نسلكه في قلوب المجرمين) اي اهل الجرم من كفار مكة ، اي سلوكنا في قلوب اهل مكة بادخال التكذيب الموهن فيه ، كسلوكنا في قلوب الماضين بادخال التكذيب الموهن للانبياء الماضين في قلوبهم ، وقد مضى بيان نسبة الشرور اليه تعالى مفصلا .

والتوضيح على نحو الاختصار ان تمام القوى المودعة في الانسان ، من الله ، وجودها على الدوام حدوثا وبقاء ، من العاقلة ، والمتخيلة العملية ، والشهوية ، والغضبية وسائر ما هي من شؤوناتها ، فمن قويت عاقلته تجعل الجميع في حد الوسط الممدوح عقلا وشرعا .

فتجعل التخيالات صافية وتخرجها عن البلادة والنكري ، وتصير العقل العملى حكمة ، وتجعل الشهوية في حد العفة وتخرجها عن الخمود والشره ، وتجعل الغضبية في حد الشجاعة وتخرجها عن الجبن و التهور فيصير الانسان حينئذ عادلا معتدلا تمام قواه من باب قوة العاقلة .

واما اذا تسامح الانسان باختياره فلا تفاض القوة القاهرة للعاقلة ، فالتخيلة والشهوية والغضبية تبقى على حالتها ، فقد تضعف البعض في البعض ، فتميل الى حد التفريط ، وقد تقوى فتميل الى حد الافراط فيصدر منها ما يناسبها ، ومن مناسباتها تكذيب الانبياء ، فبلحاظ كون وجود القوى من الله تنسب الصادرة منها الى الله وحيث ان المنشأ هو الميل ، والميل في القلب ، يصدق ان الله جعل الميل وسلكه في القلب على طبق ميلهم وارادتهم باتباع الهوى .

(لا يؤمنون به) أى بالنبي ﷺ لاجل ما في قلوبهم كما مر (وقد خلت سنة

الاولين) اى مضت فتعامل مع كفار مكة معاملة الكفار الماضين من الامهال ، ثم بعد مدتهم فى الطغيان، العذاب، وقد فعل الله مع اهل مكة كذلك حيث عذبهم بالاسر والمغلوبة بعد السيف وقتلهم بمدد الملائكة كما سبق .

(ولو فتحنا عليهم باباً من السماء فظلوا فيه يعرجون) اى حال كفار مكة على نحو اذا فتحت السماء لهم وساروا فى النهار اذ الظل هو العمل بالنهار فخرجوا ووصلوا الى باب السماء، لما آمنوا وينكرون حسهم أيضاً ويقولون : انه من سكر الرؤية واغاليطها، بل من سكر الخيال وغلطه لكوننا مسحورين من قبل محمد ﷺ فهو تصرف فى خيالنا على نحو التمويه بحيث نرى غير الواقع واقعاً .

وهذا سر تجافى النبى ﷺ عن الاتيان بالمعجزة ، كلما ارادوا لاكتشاف ذاتهم عليه فلا بد من الاكتفاء بما يتم الحجة ، ولا يتعدى منها الالبعض من لا يكون لهم العناد ، و يطلبون للتكميل اى لتكميل اطمينانهم ، او لاصل ايمانهم فى بعض المقامات .

(و لقد جعلنا فى السماء بروجاً) يطلق البروج على الحصون المحكمة (وزيناها) اى البروج (للناظرين) وكون الكواكب كالمداخن فى الارض ، موجودة فى السماء وزينة لاضائتها على اهل الارض بحسب اللفظ، من الاحتمالات .

كما ان البروج الاثنى عشر المنتزعة من الهيات المأخوذة لكل منها من الكواكب العديدة بنظر اهل الارض ، وهى الحمل ، و الثور ، و الجوزاء ، و السرطان ، و الاسد ، و السنبلة . و الميزان ، و العقرب ، و القوس ، و الجدى ، و الدلو ، و الحوت ، من المحتمل (١) أيضاً اذ جعل الهيئة بجعل منشأ الانتزاع .

وحيث ان الله جعل تلك الثوابت فى محال معينة الحاصلة منها تلك الاشكال بنظر اهل الارض ، فانه تعالى جعل هذه الهيئات مضافاً الى ما يقال من التأثيرات الخاصة لورود كل كوكب فى تلك الهيات .

(١) خبر لقوله قد ان البروج الاثنى عشر

وحيث ان الاثر والتأثير ، من الله ، فهذه الهيآت منسوبة اليه .

وزعموا ان المريخ المسمى بـ (بهرام) عند الفرس بيت شرفه الحمل والمقرب ،
والمشتري المسمى بـ (برجيس) عندهم بيت شرفه ، القوس والحوث - والزهرة
المسماة بـ (ناهيد) عندهم بيت شرفها الثور والميزان - والزحل المسمى بـ (كيوان)
بيت شرفه الجدى والدلو - و العطارد المسمى عندهم بـ (تير) بيت شرفه الجوزا
والسنبله - والشمس وهو المسمى عندهم بـ (خور) بيت شرفها الاسد - والقمر
المسمى عندهم بـ (مه) او ماه بيت شرفه السرطان ، من المحتملات (١) أيضاً ،
والدليل العقلى لا ينافى ارادة كل منهما (٢) أيضاً .

(وحفظناها من كل شيطان رجيم) اى حفظنا من دخولها ولوبالدخول الخيالى
كل شيطان انسى من اهل التنجيم وغيرهم والشيطان الجنى ، فلا يدخلون بأى
دخول فيها حتى يطلعون على خواصها وتأثيراتها الواقعة فى عالم الكيان حتى يخبروا
على النحو الصحيح الدائم من حيث المطابقة الا على نحو استراق السمع
والمراد ان من يسترق السمع فى عالم الكيان من باب خوفه واختفائه لا يطلع على
التكلمات من الاول الى الاخر بل يستمع بعض الكلمات ، وبحسب الحدسيات
تترتب بين الكلمات المسموعة المتفرقة ، ويجتمع تلك الكلمات على حدسياته
ويرتبط بينهما ، فيخبر فقد يصيب وقد يخطئ .

فمن هذا القبيل تصل الخيالات من القسمين من الشياطين الى بعض التأثيرات ،
فيجتمع ذلك الشيطان بين المتفرقات و يخبر عن وقوع بعض الاشياء ، الا ان
التخلف هنا اكثر من استراق السمع فى الدنيا ، اذ بمجرد استراق السمع هنا
يتبعه نار موقدة موضحة ، فيردها فالخيالات الصافية المعارضة يطردها و يحرقها ،
فلم يبق الا النادر الغير المثمر .

(١) خبر لقوله : ان المريخ الخ

(٢) هكذا فى نسخة الاصل بخطه فده منهما بالثنية ولكن الظاهر (منها) لانه للبروج

ثلاث احتمالات .

ولذا تكون اغلب اخبارها كاذبة الا اذا خرجوا من الشيطنة والمرجومية عند الله ، ولم يكن غرضهم التضاد مع الانبياء ولكن لابدحيته من الرياضات الشاقة الموصلة .

(والارض مددناها) قد سبق الكلام فيه قريباً وانه امتد من تحت الكعبة وافيضت صورة الارضية على المادة التي كانت لها قبل الارضية من تحت الكعبة ، ثم سرت على التدريج الى اليومين وهذا امتداده (والقينا فيهارواسى) اى الجبال الشامخات لمصالح فيها (وانبتنا فيها) اى فى الارض او الجبال من كل شىء له الوزن المعلوم عند الله واوليائه .

وقد ظهر بحمد الله من تمام ما ذكرنا عدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وجعلنا لكم فيها معايش ومن لستم له برازقين (٢٠) وان﴾
 ﴿من شىء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم (٢١) و ارسلنا الرياح﴾
 ﴿لواقح فانزلنا من السماء ماءً فاسقينا كموه وما انتم له بخازنين (٢٢) وانا لنحس﴾
 ﴿نحبي ونميت ونحن الوارثون (٢٣) ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا﴾
 ﴿المستأخرين (٢٤) وان ربك هو يحشرهم انه حكيم عليم (٢٥) ولقد خلقنا الانسان﴾
 ﴿من صلصال من حمأ مسنون (٢٦) والجنان خلقناه من قبل من نار السموم (٢٧) .﴾
 اى جعلنا لكم فى الارض مايعاش به و تعيشون بها من الحبوب والاثمار والخضروات والالبان وغيرها (ومن لستم) برازقه من ذوى الادراك كالعبيد، بل يمكن ان يقال ان الانسان بتمام افراده، بعضها ممن يعيش به البعض الاخر اذ لازم التمدن وافتقار كل الى الاخر، ذلك فوجود كل واحد امتنان للآخر وتفضل له ولولم يكن فى البين عبودية.

ولو كان الغرض من الموصول (١) مطلق صاحب الادراك فيشمل الحيوانات

(١) يعنى (من) الموصولة فى قوله تعالى : (ومن لستم له برازقين) .

(وان من شىء الا عندنا خزائنه) المراد بالخزينة الكثير المجتمع ، وحيث ان كل شىء من الاشياء وكل نوع من الانواع فى عالم الكيان مسبوق بالعلل كثيرة ، وتمام افراد كل نوع موجود على النحو الاعلى فى كل واحد واحد من علله الطولية ، فكل علة خزينة ، والعلل خزائن ، فلكل نوع خزائن متعددة بل القدر ايضا مسبوق بالعلل الكثيرة ، بل العرضيات من العقول ، بل الفيض المقدس ، اذ خزائنه الصفات والذات

وكل واحد من تلك الخزائن لا ينقص منها شىء بالنزولات اذ لم يكن النزول على نحو التجافى ، بل كتولد العلم من العلم والسراج من السراج (وما ننزله الا بقدر معلوم) اى لا يكون النزول والهبوط من الخزائن الا بمقدار معين على حسب الصلاح

(وارسلنا الرياح لواقح) اى موجبة لحمل السحب منها الماء والرطوبات كحمل الانثى من الذكر فبسبب الرياح تتراكم الابخرة ، وتبدل بالماء ، وتجتمع مع السحب السابقة وتتحد فانها ايضا كانت كذلك وبعد الحمل تنزل بسبب الطبيعة التى اودعنا فيها اى فى الاجزاء المائية ، اذ ارتفاعها تكون بالقصر ومن باب الحرارة ، المطر (١) فنسقيكم وما تحتاجون اليه وليس الخازن لها الا الله ، والاحياء منا ، والامانة منا ، وقد سبق الكلام فيهما قريبا فلا نعيد

(ونحن الوارثون) فان الارث وصول ما تركه الميت للغير اليه على سبيل الاستحقاق ، وحيث ان الانتساب المجازى ايضا فى عالم الكيان ينقطع عن الميت ويجعل الله انتساباً آخرأ لورثته ، فالامر صار اليه وفوضه الى الغير اى هذا الانتساب المجازى واما الانتساب الحقيقى الغير القابل للتفكيك وهو الملكية فليس الا لله ازلا وابدا

(ولقد علمنا) احوال الكل من المتقدمين والمتأخرين لحضور التمام لدينا

(١) مفعول لقوله قده : تنزل .

وقيام الكل بنا وقد سبق كيفية العلم فلا نعيد

(وان ربك يحشرهم) اى بعد النشر كما سبق انه متقن عالم

(ولقد خلقنا الانسان من صلصال (اى الطين الذى له الصوت ليؤسته من طين اسود وخلقنا الجان قبل خلق الانسان (من نار) خالص نافذ (السموم) . وهذه الآية تدل على امرين (احدهما) خلق الانسان من الصلصال الموصوف بانه من الاسود المتغير (وثانيهما) خلق الجان من نار السموم قبل خلق الانسان ، والدليل العقلى يساعد الآية ويوافقها .

اعلم ان البرهان على قسمين، (برهان) لمى و- هو الانتقال من العلة الى المعلوم بان علم العلة فيحصل العلم بالمعلوم لاستحالة الانفكاك ، كما اذا علم بتحقيق النار فى موضع يوجد فيه تمام شروط الاحراق، وينتفى عنه تمام الموانع، فيحصل له العلم بالا حراق وهذا العلم فى منتهى العلو .

(وبرهان)انتهى وهو الانتقال من المعلوم الى العلة كما اذا علم بوجود الاحراق فيعلم بوصول النار لاستحالة تحقق الشئ من غير محقق، وهذا القسم اذنى من الاول. وحينئذ فنقول ان البرهان الذى ذكرته انه يكون فى المقام غرضى هو القسم الثانى ولعل فى العلماء المتبحرين من يقدر على اقامة البرهان للمى على ذلك، ولا انكره، بل لا انكر فوقه وهو الشهود العيانى ، وكيف انكر ما له الواقع فيمكن ان يعطى الله علمه عالماً كما اعطاء للانبياء والحجج .

اما البرهان الانتهى على ذلك فقد ذكرنا سابقا، ان الربط والسنخية لا بد ان يكون بين العلة والمعلوم، والا لجازان يكون كل شئ علة لكل شئ وهو يوجب الترجيح من غير مرجح وهو ينتهى الى الترجيح من غير مرجح، وهو التحقق من دون موجد ومحقق، وهو يدهى البطلان والامور المذكورة من الواضحات بين ارباب العقول واهل الاستدلال ولا يحتاج الى بسط الكلام .

وايضا قد سبق ان الطفرة تكون محالا، اى وصول شئ من العالى الى السافل

او من السافل الى العالى من دون المرور الى ما بينهما والواسطة بينهما ، وهذا ايضا من البديهيّات عند ارباب الحكمة والمعقول ولا يحتاج الى البسط .

وحينئذ فكما ان عالم الكيان بتمامه لا بد ان يكون مسبوقاً بعالم الملكوت اى البرزخ والواسطة والمثال ، و عالم المقدار اللطيف . وهو لا بد ان يكون مسبوقاً بعالم الجبروت اى الكلّيات والوجودات السعيّة - والمراد بالكلّى هنا سعة الوجود وهو عالم العقول - حذرا من انتفاء السخية او الطفرة .

فكذلك العالم الصغير و هو الانسان اى الافراد منه لا بد ان يكون مسبوقاً بالعالم الكبير و هو تمام العالم من الفيض المقدس الى آخر البسائط والعناصر ، اذ كل ما فيه القوة والاستعداد لا بد ان يكون بفعل قبله .

فحيث علمنا ان العالم الكبير يجعل الله علة للعالم الصغير و علمنا ايضا بطلان كون الموجد فاقداً كما سبق (فنقول) اذا شاهدنا كيفية خلق كل فرد فرد من الانسان ، نرى ان اول خلقته كان من الجماد وهى النطفة وهى الماء المخلوط بالاجزاء الارضية لغلظتها كمال الغلظة : ومن حيث لزوجتها عاصمة بعضها لبعض بحيث لا تنفصم الاجزاء ، فاذا استقر فى الرحم تتقلب عليها التغيرات الى ان تصل الى درجة ولوج الروح ، وهو الروح الحيوانى فيفاض عليها قوة اللمس مقدمة على ساير القوى ، ثم بعد الخروج تفاض عليها ساير القوى من الباصرة و السامعة والبقية (١).

ثم بعد طى تلك الامور تفاض عليها القوة المتخيلة باول درجتها ثم تفاض عليها قوة الواهمة والشيطنة .

وبعد ختم الكل تفاض عليها القوة العاقلة المدركة للكلّيات ، وهى الفصل الاخير للانسان ، فانه الحيوان الناطق و قد ذكرنا سابقا كراراً ان شيبة الشئ بالفصل الاخير ، فالانسان قبل ذلك حيوان من الحيوانات ، وشيطان من الشياطين

والبلوغ الى الانسانية فى هذه الدرجة .

وحيث شاهدنا ذلك كما ان كل احد يشاهد وينتقل بادننى تأمل (فنقول) قد ذكرنا ايضا سابقا ان الانسان مجموع الكون ، و الكون الجامع و هى اللطيفة السيارة وفصول تمام الاشياء فيها على نحو اللابشرطية اى يصح له ان يتجاوز من كل حد من حدود البهائم و المتوغلات فى الحرص ، كالنملة و الفارة ، و الشهوة (١) كالخنزير والديك ، والغضبية كالكلب والنمر ، و النكرى كالشياطين ، و هكذا الى ان يصل الى الخيالات الصالحة الصافية وهى الملكوت ، والى العقول الصافية وهى الجبروت ، بل الفوق .

فهذا المجموع الحادث لا بد ان يكون مسبوقا بالمجموع العالى فلا بد من تأثير العالم الكبير بتمام اجزائها ومراتبها فى الانسان بتمام اجزائه ومراتبه كل جزء و كل مرتبة لمناسبة .

وحينئذ (فنقول) لا بد ان تكون الارض الممزوجة بالماء العاصمة بعض اجزائها لبعض متصفة بصفة حصول البدن منها بعد اللزوجة كالوحد الحاصل من تغير لون التراب و تصير يابسة بمقدار ان تعصم اجزائها او تصير كالعلقة ، ثم يفيض الله اليها مطلق الحروح .

و حيث ان المحدود بالحدود لا بد ان تكون فى الخارج من الارض على نحو الكلية ، فالحاصلة منها اقسام الحيوانات على قدر ما نشاهد فى الانسان من اخلاقها حتى يكون وجدان عالم الكيان الكبير لتمام ما فى الانسان غير بعض مراتبها موجبا للتأثير فى الانسان الحادث ، حذراً من كون معطى الشئء فاقدا او الطفرة او التحقق من غير محقق .

وبعد ذلك كله لا بد ان يكون الجان الذى كالهامة الحاصلة من الحرارة المتعدية من اللائق بها موجودا فى العالم الكبير قبل خلق الانسان ، لكون الهامة

(١) عطف على قوله قده : فى الحرص وكذا قوله : والغضبية والنكرى .

مخلوقة فى العالم الصغير ، وهو الانسان قبل العاقلة المدركة للكليات و هو حقيقة الانسان كما ذكر .

وبعد خلق الكل تصل النوبة الى خلق الانسان ، فاللازم من باب عدم لزوم احدى المحظورات العقلية السابقة ، تطابق العالم الكبير مع الانسان ، فلا بد من كون تمام الحيوانات والشياطين مخلوقة منها الا ان الغالب فى الشياطين ، النار النافذة كالوهمية الغير المطيعة للعالم الصغير .

فقد ظهر بحمد الله صحة المطلبين السابقين (١) بالبرهان الانسى ، ولا يلزم كون السابق اشرف بل الامر بالعكس كما فى العالم الصغير .

والسرّ فى عدم كون السبق فى العالم الكبير موجبا للزمية بلحاظ ما هو المبرهن فى موضعه ، من كون الامر فى القوس الصعودى عكس ما فى القوس النزولى ، وان ما فى القوس النزولى هو الاول ، فما يضاويه فى القوس الصعودى ، هو الاخر كالدائرة .

فالنار من الفيض المقدس ، الجبروت ، ومنه الملكوت ، ومنه عالم الاجسام وهو عالم الكيان والشهادة .

ثم فى القوس الصعودى ما يكون واقعا لا يتجاوز ، يبقى على حاله ، وما لا يبقى بحد معين ومرتبة معينة ويتحرك ، يصل الى الملكوت الايسر ، وهو عالم الاجنة والشياطين ، ثم الى اليمين وهو عالم الملائكة القدريّة ، ثم الى الجبروت وهو عالم الملائكة المقدسة .

ثم يتجاوز ، فاذا بلغ الى كل مرتبة يكون جزءاً من اجزاء عالمها ، والكل اعلى منه ، والى هنا العالم الكبير بمجموعه اعلى منه بدنأ وخيالا وروحا ، واذا بلغ هنا وتجاوز يكون ادنى من الفيض الاقدس ومضاهيا للفيض المقدس وان وجد

(١) وهما لزوم مسبوقية عالم الكيان بعالم الملكوت ، ولزوم مسبوقية العالم الصغير

بالعالم الكبير ، فراجع قوله قده : فكما ان عالم الكيان «الى قوله :» لا بد ان يكون بفعله

الفانى فى الذات كمحمد ﷺ و على ﷺ فهما يضاهيان الفيض الاقدس ويكونان فوق الفيض المقدس .

والحمد لله والشكر له من حله العقدة فى الاية الشريفة (١) ببركة التوسل بمحمد ﷺ وآل محمد صلوات الله عليهم اجمعين ، اولهم على امير المؤمنين ﷺ ، وآخرهم المهدي ابن الحسن العسكري الامام المنتظرولا اشك ان هذا الحل من القائاته ﷺ ، على " فانه الحجة المفيضة على الموجودات .

فظهر مما الهمنى الله ببركاتهم ان المذكورات من الايات ، كلها مطابقة للبراهين العقلية القطعية ، الا انه لايمسها الا المطهرون ، ولى ان ابتهج ، واشكر الله ، وادعى رجاء ذلك ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ واذا قال ربك للملائكة انى خالق بشراً من صلصال من ﴾
﴿ حمأ مسنون ﴾ (٢٨) فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين (٢٩) ﴾
﴿ فسجد الملائكة كلهم اجمعون ﴾ (٣٠) الا ابليس أبى ان يكون مع الساجدين (٣١) ﴾
﴿ قال يا ابليس ما لك الا تكون مع الساجدين ﴾ (٣٢) قال لم اكن لاسجد لبشر ﴾
﴿ خلقته من صلصال من حمأ مسنون ﴾ (٣٣) قال فاخرج منها فانك رجيم ﴾ (٣٤) ﴾
﴿ وان عليك اللعنة الى يوم الدين ﴾ (٣٥) قال رب فانظرنى الى يوم يعثون ﴾ (٣٦) ﴾
﴿ قال فانك من المنظرين ﴾ (٣٧) الى يوم الوقت المعلوم ﴾ (٣٨) قال رب بما ﴾
﴿ أغويتنى لازينن لهم فى الارض ولاغوينهم اجمعين ﴾ (٣٩) الا عبادك منهم ﴾
﴿ المخلصين ﴾ (٤٠) قال هذا صراط على مستقيم ﴾ (٤١) ان عبادى ليس لك عليهم ﴾

(١) و العقدة هى ان الله تعالى كيف جعل خلق الجن قبل خلق الانسان مع ان الانسان أشرف من الجن والاشرف مقدم فى صيرورته معلولا بمقتضى قاعدة لزوم السخية بين العلة والمعلول ومراتب المعلولات فحاول المفسر قدس سره من قوله : وهذه الاية تدل على امرين (الى هنا) حل هذه العقدة بقوله قده : والدليل العقلى يساعد الاية ويوافقها (اجمالاً) ثم بينه بقوله : (اعلم ان البرهان على قسمين (تفصيلاً) ثم اسند حل العقدة الى بركة التوسل باهل البيت عليهم السلام ، حشره الله وايانا معهم انشاء الله .

﴿سلطان الا من اتبعك من الغاوين (٤٢) وان جهنم لموعدهم أجمعين (٤٣)﴾
 ﴿لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم (٤٤)﴾ .

اي اذكر (اذ قال ربك للملائكة) والذكر انما يطلق فيما اذا كان الشيء في خزانة النفس والالتفات التفصيلي لم يكن اليه، فالامر به امر بالرجوع الى الباطن حتى يحصل الالتفات التفصيلي .

وحيث ان قصة آدم عليه السلام كانت في نفس النبي (اما) بالوحى السابق (واما) لانه الصادر الاول وكلمة (كن) النورية والوجودات المقيدة حتى الجبروت بعده، وان قلنا بان العقل الاول هو الصادر الاول وهو هو ، فمرتبة آدم عليه السلام بعده (واما) لانه عليه السلام من الفيض الاقدس .

والمراد بالقول كما ذكرنا هو الصادر المنبئ عن السر كقوله تعالى : (وقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انسيا) (١) والمراد به الاشارة (ربك) وهو رب الارباب (للملائكة) .

والظاهر انها مأخوذة (اما) من الملاك بالفتح والكسرو هو ما يقام به الشيء ويتماسك به كما يقال : ان القلب ملاك الجسد ، و الملائكة أيضاً لكونها متصرفة فى عالم الكيان و بها القيام والتماسك تكون ملاك العالم (واما) من الملكة وهى الباطنية الراسخة .

(انى خالق بشراً) اي خلقا او ما يترأى جلده لعدم الشعر والصوف والوبر (من صلصال من حمأ مسنون) قد مضى الكلام فيها (فاذا سويته) اي اعتدله بالكسر والانكسار من حيث المزاج (ونفخت فيه من روحي) والروح وانكانت المشتقات من مادته فى عالم الكيان مشتركة فى الراحة والاستراحة وجئت بمعنى القوة ايضاً ، الا انها لاتنافى المذكورات ، لاحتمال اخذها فى الراحة اي الراحة القوية ، ومنه قوله تعالى (وتذهب ريحكم) (٢) اي قوتكم .

(١) مريم - ٢٦

(٢) الانفال - ٤٦

فالمكان الروحاني اى الطيب ، والرياح والاستراحة و الروح والرياحان
بمعنى الرحمة و الرزق ، والراح بمعنى الخمر ، والراحة وهو الكف فى اليد ،
و المراح بمعنى المأوى ، و المروحة بمعنى ما يتروح بها ، والارتياح ، بمعنى
النشاط ، والرياحان و هو النبت المعروف ، و الرياحان بمعنى الورق و منه
(والحب ذوالعصف والرياحان)(١) اى ذوالساق والورق مشتركات فيما ذكر.

الا ان (٢) تمام هذه اظلة وارشحة من الروح الذى فوق عالم الخلق ، ومن
عالم الامر اى الفعل الغير المادى، فهو من عالم الجبروت اوفوقه فى بعض المقامات
وهو لفنائته فى الله اى عالم الامر ينسب الى الله على الاطلاق .

وحيث ان كل العلم والحكمة والقدرة فيه، فظلا له فى العالم كذلك، وعلى
اى حال فيأمر الله تعالى اهل الملكوت - بان بعد حصول الاستعداد فى آدم عليه السلام
بالعدل والاستواء ظاهراً - وهى الخلقة الظاهرية وباطناً وهو الاعتدال فى الاخلاق
(و نفخت) بلا مهل بعد الاستواء اى افضت عليه من روحى اى من عالم العقول
و الجبروت من دون تجاف كما سبق من أنه من قبيل حصول العلم من العلم ،
والنور من النور (فقعوا له ساجدين) .

اى بسبب صيرورة مرتبته العالية حينئذ من الجبروت ، وانتم من عالم الملكوت
فليلزم عليكم الوقوع فى السجود اى الخضوع .

و حيث انه بلحاظ امر الله ، و كون الجبروت من رشة الفيض الاقدس
او الذات ، فلا يكون من حيث الذات حتى يكون كالسجود لله ، بل يكون عرضياً
بلحاظ كونه من الله ، فلا مانع منه عقلا ولا يكون شركاً (فسجد الملائكة كلهم
الا ابليس اجمعون) .

قد سبق الكلام فيه واقمنا عليه برهان الان فالملائكة الخاضعة

هى ارباب القوى والانواع . فانا قلنا ان فصول تمام الاشياء من البهائم و الطيور و الوحوش والسباع ، بل كل ما فى الارض موجودة فى حقيقة الانسان على نحو اللابشرطية، فاذا كان فى العالم الصغير تمام تلك الفصول خاضعة عند القوة العقلانية المدركة للكليات، ففى العالم الكبير ايضاً ، تمام ارباب هذه الانواع، وتمام الملائكة المفيضة على السمع والبصر وساير القوى خاضعة بامر الله للانسان الحاصل فى العالم الكبير ، حذراً من لزوم احدى المحظورات الثلاث.

فظهر مما ذكرنا ان العرضيات، من العقول ، وارباب الانواع ، و صاحب الطلسمات من اهل الجبروت ايضاً كانوا داخلين فى الملائكة القدريّة، و اطاعوا وسجدوا الا ابليس وهو الموسوس فى الصدور اى ما ارتبطت الوهمية به، (فاى) من السجود .

و قد ذكرنا فى سورة البقرة (١) ان اشترك ابليس مع الملائكة لما كان بلحاظ امر عرضى كان بلحاظه اطلاق الملك من قبيل الخفى الراسخ كالملكات او ما به ملاك شىء ، و قوامه و تماسكه ، و الشيطان ايضاً بالنسبة الى الشيطنة كذلك و لا ينافى اختلاف حقيقة ابليس مع الملائكة ، و لا يلزم حمل الاستثناء، على المنقطع .

(قال يا ابليس مالك الا تكون مع الساجدين) اى ما صار لك ان لا تسجد مع هؤلاء ، و الظاهر ان (لا) لا تكون هنا زائدة ، و القول بان معنى (مالك) ما منعك حتى يحكم بزيادة (لا) لعله فى غير محله ، و هذا استفهام فى مقام التقرير والتوبيخ

(قال لم اكن) ساجدا لما اصله التراب و ترابه يكون غالبا و انا من النار والغالب على هو، و النار اعلى (قال فاخرج منها) اى من العاليات فانك مردود

(١) راجع ص ٢٦ من المجلد الاول من هذا التفسير عند قوله تعالى: واذقلنا للملائكة

فان هذا التكبر مع كونه غلطاً اذا الامر كان مقيداً بوقت النفخ من الروح فيه فالروح
الحاصل فى الطين من عالم الجبروت ، فلو كان غرضه الاعتراض لكان اللازم ان
يعترض بانه لاجل اى "جهة نفخت من روحك و افضت من عالم الجبروت على
الطين لان يتكبر ولا يسجد للروح الحاصل .

فان كان رأى ان الله من باب الجهل والغفلة فعل ذلك ، فظهور جهله و عدم
عرفانه بحال المبدء يكون واضحاً ، والا فمان رأى ان الله يحكم ما يشاء ويفعل
ما يريد فى ملكه ، فما وجه الاعتراض ، وان لم ير ذلك ويرى ان الله يفعل على طبق
الصلاح ، ولكنه لا يدري الصلاح هنا ، فلا بد ان يسئل كالملائكة حيث سئلوا بيتن
لهم الله اجمالاً ثم بيتن لهم آدم عليه السلام .

مع انه اذا رأت الملائكة - خصوصاً ارباب الانواع من العقول العرضية -
ساجدة لادم عليه السلام لكان اللازم حينئذ العلم الاجمالى ، بان الوجه الخفى يكون فى
البين الا ان يحتمل ان حده لم يكن رؤية تلك الملائكة بل يكون طغيانا على الله
واظهار الانانية والاستقلال ، فطرده الله من مرتبة الخيالات الصافية ، وردّه فيما استعد
له من الاعوجاجات ، وجعل البعد عليه الى وقت الجزاء .

اى لا يتوب ولا يرجع الى الصفاء فى العالم الدنيوى ، فاذا بلغ الى انقراض
العالم ، وتحركت الاشياء الى العالم الآخر ، فاستعداد البذر منقطع من الجميع ،
ويكون الداردارنماء المبدورات وحصادها ، فالقيد وارد مورد الحكم الآخر لان
بعد الغاية يحصل له القرب ، بل امر البعد يكون واضحاً غير محتاج الى البيان
والمحتاج الى البيان (الى يوم الدين).

(قال رب فانظرنى الى يوم يبعثون) اى امهلنى الى يوم الحشر ، و هو بعث
الارواح واجتماع الاشياء واستدعائه الامهال الى ذلك اليوم ، لان (يوم الدين) يشمل
القيامة الصغرى ، وهو موت كل احد فانه اول يوم جزائه فاستدعى الامهال الى
القيامة الكبرى .

(قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) و تغيير الاسلوب ظاهر فى كونه غير يوم البعث ، (فقبل) ان المراد امهاله الى يوم النفخة الاولى ، اى بين النفختين ، اى لاتكون باقية بينهما ولا تكون ممن شاء الله عدم صعقه .

ويظهر من بعض (١) الاخبار ان المراد الى الرجعة وهى دولة آل محمد عليهم السلام التى قد اقمنا البرهان من باب بطلان الطفرة - ان العالم الكبير قبل الوصول بالحركة الجوهرية وبركة النفختين الى العالم الاعلى ، لابد ان يصل الى الملكوت بظهور الملكوت عليه بتمام اجزائه كما يصل العالم الصغير ، و هو الانسان بعد الموت الى البرزخ فيصعد منه الى العالم الاعلى .

فالعالم الكبير ايضاً لابد ان يكون فيه هذه السلسلة ، والا يلزم احدى المحظورات الثلاث ، و بعد غلبة الملكوت الايمن ، على العالم الكبير - حتى لا يلزم الطفرة - يقتل الشيطان بيد الملائكة ، و لعل القتل بيد جبرئيل عليه السلام ، اذ غلبة الايسر من الملكوت نقص و لا يصحح بطلان الطفرة و كون الشرور اعدام ملكات يصحح الامر .

(قال رب بما اغويتنى) لفظ (ما) مصدرية وما بعده فى حكم المصدر (والباء) للقسمة اى رب اقسام باغوائك لى (لازين لهم فى الارض) اى احسن فى أنظارهم مشتهياتهم حتى يميلوا اليها (ولاغوينهم اجمعين) ولاعوج الطريق الموصل اليك عليهم جميعاً بحيث يفقدون الطريق اليك .

(١) فى تفسير البرهان ج ٢ ص ٣٤٣ نقلاً من تفسير العياشى عن وهب بن جميع مولى اسحاق بن عمار قال: سئلت ابا عبد الله عليه السلام ، عن قول ابليس : (فانظرنى الى يوم يعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) قال له وهب : جعلت فداك اى يوم هو ؟ قال : يا وهب أتحسب انه يوم يبعث الله فيه الناس ؟ ان الله انظره الى يوم يبعث فيه قائمنا ، فاذا بعثه الله كان فى مسجد الكوفة وجاء ابليس حتى يجثو بين يديه على ركبتيه فيقول : يا ويله من هذا اليوم فيأخذ بنا صيته فيضرب عنقه فذلك اليوم ، الوقت المعلوم انتهى ونحوها رواية اخرى عن وهب بن جميع .

فكان ابليس يدعى ان ارتباطى فى بين اسمائك (بالمضل) فسمى لابد ان يكون به ، و السبب فى صيرورتى كذلك من قبلك ، فكما ان هذا الاسم ، صار سبباً لغوايتى فاصير سبباً لغواية كل من أقدر على غوايته فتمام الغوايات منك . ولكنه اشتبه عليه الامر ، فان صفات الحق التى هى اسمائه (اما) صفات جمال (او) جلال .

والاولى هى الكمالات الموجودة التى تحدها الازهان لقصورها .
والثانية راجعة التى ، لانهاية الكمالات اى كل الكمال فيها من غير حد فهو حينئذ صرف الوجود ومحض الوجود ، وكونها صفات سلبية فى الحقيقة، راجعة الى سلب النقائص والسلوب ، و سلب السلب هو الاثبات ، نهاية الامر انها لا نهاية لها .

وحينئذ فالسلوب الحقيقية والفقدانات خارجة عن الصفات والاسماء بقسميها نعم الافاضة لابد ان تكون مرتبطة مع المفاض عليها وفى دار الاستعداد لابد من حصول الاستعداد ، والالكان كل شىء صادراً عن كل شىء كما مضى ، فمع فقد الربط او مع فقد الاستعداد لا يفاض لانتفاء شرط الافاضة .

و وجه انتساب الاضلال اليه تعالى انه لا يهدى مع فقد ربط الهداية او مع فقد استعداد الهداية بالاختيار و حينئذ فالشهوة تقتضى اثرها ، والغضب اثره ، والمتخيلة تميل الى ان تتصور على طبق اقتضائهما فتغالط فى التخيلات وتعتوج و كيف لا يكون الامر كذلك و قد قال الله فى نفى كون خلق السموات و الارض وما بينهما على سبيل اللعب (لو اردنا ان نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين بل نقذف بالحق على الباطل) (١) اى مصدر اللعب لا بد ان تكون فيه جهة اللعب وذات الاحدية بريئة من ذلك .

وحينئذ فلو كان الاضلال منه لكان العوج والباطل فيه ، وقد قال : بل نقذف

بالحق على الباطل (١) وتحقيق المطلب في كتب الحكمة المتعالية .

وعلى اى حال فحيث كان غرض ابليس ان يغالط ولم يكن غرضه الفهم ، حتى يعلمه الله ، فما كان فيه استعداد علم غالب على حسده وكبره ، فلم يجبه الا بقوله :

(هذا صراط على مستقيم ، ان عبادى ليس لك) وهو الذى استنياه الشيطان ، لعلمه بعدم تأثير وسوسته فيهم ، والا كان شوقه فى اغوائهم اكثر فقال الله تعالى : (هذا الخ) فان قرء بفتح الياء ، فالظاهر ان المراد ، ان هذا صراط وطريق مستقيم يكون على عهدتى سلب سلطنتك عن العباد لله (وان) قرء بجر الياء وازافة الصراط يكون المراد ان هذا صراط على مستقيم ، اى هذا صراط عال يكون مستقيماً لا اعوجاج فيه .

ولعل ما ذكر (٢) من ان المراد صراط امير المؤمنين على عليه السلام يكون ناظراً الى هذا اذ العالى المطلق هو ذاته عليه السلام وهو الولي المطلق و المتصرف ، فالطرق المنشعبة منه عليه السلام الواصلة اليه متصفة بالعلو ايضاً ، فان الطريق من حيث كونه طريقاً ، علوه و دنائته بلحاظ ما يوصل اليه ، فاذا كان موصلاً الى الولي من قبل الله فهو عال ومتصف بالعلو وتكون الاضافة بيانية ، فان نفس الصراط يكون عالياً على ما ذكر وان الوجه لكونه موصلاً الى الولي ويكون مناسباً لان يكون بتقدير اللام . والغرض على الاول ان عبادى لعلو درجتهم بحفظ منى لتوفيقاتهم لا يصل يدك اليهم .

و على ان من أجعله ولياً و هو على الدوام يكون فى الارض يرشد العباد

(١) الانبياء - ١٩

(٢) تفسير البرهان ج ٢ ص ٣٤٤ نقلاً من بصائر الدرجات لسعد بن عبد الله مسنداً عن ابي حمزة الثمالى عن ابي عبد الله عليه السلام قال : سئلت عن قول الله عز وجل قال : هذا صراط على مستقيم ؟ قال : والله على عليه السلام وهو والله الميزان والصراط المستقيم (انتهى)

ويقويهم من قبلى، فلا يدلك عليهم والمعنى واحد .

وحيث ان ظهور الولاية فى على عليه السلام اشد واسمه عليه السلام مطابق مع مسماه فنسب اليه ، وهو الحق ايضاً .

(ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) فان العبودية الشرعية اى المملوك القابل للفك، والانتقال ليس المقصود هناك، اذ الملك الحقيقى له تعالى لكون تمام الموجودات ربطا له وقائماً به، والملكية الحقيقية الواقعية لكل احد، فالاختصاص انما هو فيمن ادرك ادراكاً حضورياً لذلك الامر ، وهو من يغلب حب الله فى قلبه او سطوته وعظمته على كل ملائماته و منافراته سواء كان هو نفس الولي او المرتبطين اليه بدلالته وولايته .

(الا من اتبعك من الغاوين) قد يقال : ان(الا) هنا بمعنى لكن وحينئذ فحذف المرتبط به وهو (فلك السلطان عليهم) للقرينة، وقد يقال يكون الاستثناء منقطعاً فلا يفتقر الى الحذف .

(وان جهنم لموعدهم) اى الاتباع لك (اجمعين) تأكيد من المضاف اليه وهو الضمير (لها سبعة ابواب) اى اطباق او ما يدخل منه ، ويخرج لكون المراد المعنى الكلى كما ذكر مكرراً لكل باب من الابواب السبعة (منهم) اى من تبعة الشيطان (جزء مقسوم) اى نصيب معين وان اى قسمة من اى باب، والوجه واضح، والبرهان عليه قد مضى مكرراً .

ووجه كون الباب سبعة او الاطباق كذلك يحتمل ان يكون لاثبات النقائص لله، من الشرك ، والتركيب، والجسمية، وكونه مرثياً وكون الصفات زائدة، وكونه محلاً او حالاً، وكونه فقيراً .

(او بلحاظ) انكار الله او واحد من صفاته ، او انتساب النقص فى افعاله (او)

انكار الملائكة (او) الكتب، (او) الرسل (او) المعاد .

(او بلحاظ) العناد والبقاء فى الجهل المركب فى العقائد الواجبة ولو واحد

منها والاخذ بخلاف الاعتدال اختيارا فى الاخلاق من الاخذ بالشره او الخمود
وبالتهور او الجبن وبالبلادة او الشيطنة .

وما ذكرته صرف الاحتمال ، والاطمينان موقوف على الوصول الى اخبار
آل محمد ﷺ (١) فى هذا ويدى قاصرة الى الوصول اليها لكونى غريبا فاقداً
لتمام الاسباب فى بلاد لم تكن الكتب من آل محمد ﷺ شائعة فيها .
وقد ظهر بحمد الله من تمام ذلك مطابقة الآيات المذكورة مع البراهين
العقلية كما ذكرت وانتهى لاتخالفها ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ان المتقين فى جنات وعيون (٤٥) ادخلوها بسلام آمنين﴾
﴿(٤٦) ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخواناً على سرر متقابلين (٤٧) لا يمسهم﴾
﴿فىها نصب وما هم منها بمخرجين (٤٨) نبيء عبادى انى انا الغفور الرحيم (٤٩)﴾
﴿وان عذابى هو العذاب الاليم (٥٠) ونبئهم عن ضيف ابراهيم (٥١) اذ دخلوا﴾
﴿عليه فقاوا سلاما قال انا منكم وجلون (٥٢) قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام﴾
﴿عليم (٥٣) قال ابشر تمنوى على ان مسنى الكبر فبم تبشرون (٥٤) قالوا﴾
﴿بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين (٥٥) قال ومن يقنط من رحمة ربه الا﴾
﴿الضالون (٥٦) .﴾

اى اهل التقوى والخوف او اهل الوقاية فى البساطين ولكل نوع من انواع
العبادة ، كالصلوة ، والصوم ، والزكوة ، والخمس ، ومودة ذوى القربى ،
والجهاد ، والامر بالمعروف ، والنهى عن المنكر ، وترك كل نوع من انواع
المحرمات ، جنة مخصوصة .

ولكل فرد فرد من النوع قصر فى تلك الجنة ، (ولترك) انواع الاخلاق السيئة
لكل نوع منه جنة اعلى من جنة الاعمال (ولكل) مصداق من النوع قصر فى تلك

(١) راجع تفسير البرهان ج ٢ ص ٣٤٤ فانه قد ورد فيه اخبار من اهل البيت (١)

الجنة ، وللاتصاف بالاخلاق الحسنة لكل نوع جنة اعلى من السابق ، (ولكل) مصداق جار فى الموارد قصر فيها ، (وللصبر) والرضا والتوكل والتسليم جنة بحسب الدرجات اعلى من السابق ، (وللاجراء) فى كل مورد قصر فى تلك الجنة .
ثم جنات العقائد اعلى ثم جنات الفناء فوق الجميع ، اولها التوحيد الفعلى والثانى الوصفى ، والثالث الذاتى ،

واطلاق الجنة بلحاظ كونها موضوعه بازاء كلى تشمل العاليات من المجردات والافهى فوق الجنة وللبدسط مقام آخر وكل ذلك -ثبت بالبراهين العقلية القطعية واهل المكاشفة يرونها بالعيان .

(وعيون) اى المياه الجارية من مادة مخصوصة وهى صورة العلوم والعقائد ولكل نوع من الانواع السابقة ومصداق منه ، عين بعضه مزاجه من تسنيم والامور العالية ، وبعضه من الزنجبيل ، وبعضه من الكافور ، وبعضه من السلسبيل على حسب مراتب السلوك وافراط المحبة لله وتفریطها والمتوسط المعتدل .

وهى وان كانت فى العظمة فوق البحار من حيث العظمة بالف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف ، بل از يد درجة الا انها بالنسبة الى التجليات الالهية تكون عيوناً .

(ادخلوها بسلام آمنين) اى الجنات مقرونا بالسلامة الداخلية حال كونكم فى الامن من التغير والانقطاع او من المانع الخارجى ، لانقطاع دار النقص ، فالامراض مقطوعة والهزم وغيره لا يكون ، ولانقطاع التزاحم بسبب الكمال ، فالمانع الخارجى مقطوع .

(ونزعنا ما فى صدورهم من غل) اى قد اقلعنا الحسد والبغض مع اولياء الله فلا حقد فى الدرجة النازلة من قلوبهم وهى الصدور فضلاً عن الدرجة العالية (اخوانا) اى يكون الجميع اخواناً فى المقصد ويحبون الآخر بحب الاخوة الصادقة لاتحاد مشربهم ومقصدهم وهو حب الله واوليائه (على سرر) اى مستقرين

على الاسرة (متقابلين) جميعاً مع الآخر لكون تمام اعضائهم صاحب الحيوية والادراك والبصر فتمام كل منهم يكون وجهاً فلا قفاء ولا خفاء (لا يمسهم فيها نصب) اى ما يوجب الألم النفسانى او الجسدانى لفقد التزاحم (وما هم منها بمخرجين) لكونها دار الحيوية وكون الفيض الالهى دائماً والتمام مبرهن فى محله وقد ظهر ايضا مما سبق .

(نبى عبادى) واخبرهم ايها النبى (انى انا الغفور الرحيم) التكرار فى الضمير للتاكيد ، والتحقيق ، فلا شبهة فى كون الله ساتر العيوب بستر الغفران والمغفرة ، والرحيم على العباد ، فان الرحمة والود ايضا فى المخلوق من الممكنات وهى تخرج من القوة الى الفعل ، فلا بد من الانتهاء الى الفعل المحض حذراً من لزوم التحقق من دون محقق او التسلسل الباطل او كون المعطى فاقدأً وحينئذ فتمام الرحمة والود المنتشر فى تمام العوالم من رشفة رحمة الحق ، فهو الرحيم بالذات ورحمة الغير من رشحاتها .

(وان عذابى هو العذاب الاليم) لمقام صفات الجلال والقهر فلا بد من كون العبد بين الخوف والرجاء دائماً .

(ونبئهم عن ضيف ابراهيم) قد ذكرنا سابقاً انه اذ الو حظت القصص المكررة فى القرآن يشاهدان المذكور فى كل مقام شىء لم يذكر فى المقام الآخر وهو المقصود بالاصالة وذكر ما ذكر فى السابق من باب الارتباط بحيث لولاه لما ارتبطت الاجزاء (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاماً قال انا منكم وجلون) ولم يذكر هنا ما جاء به الخليل (ع) .

وسبب الخوف لانه رأى عدم اكلهم وقد ذكر فى سورة هود ولم يذكر قول الخليل فى سورة هود وذكر هنا (قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم) ولم يذكر هذا القول للخليل فى سورة هود ، وكذلك الى لفظ (الضالون) لم يذكر فى سورة هود وذكر هنا ، وذكر فى سورة هود تكلم الملائكة مع زوجة ابراهيم ولم يذكر هنا .

ولا يكون ذلك من باب التضاد بل المجسوع قد وقع ، وفي كل مقام انبساء
بجزء من القصة ، وذكر ما به الاشتراك انما هو بالتبع ، والحاصل انهم اى الملائكة
بشروا الخليل عليه السلام بغلام كثير العلم فقال عليه السلام فى حال الكبر تبشرونى قالوا :
هذه بشارة بالحق ولا يكون من باب الحدس ، بل من باب امر الله (ولانكن من
القائطين) فاجاب الخليل عليه السلام بان تكلمى من باب التعجب ودرك الغريب عن المتعارف
لامن باب القنوط اذ القنوط لا يكون الا من الضال الذى لا يعرف الله ، فكأنه تأديب
للملائكة المرسله اذ للخليل عليه السلام بعض درجات فوق الملائكة .

وموافقة بعض المذكورات مع البراهين العقلية وعدم مخالفة البقية للعقل
كما ذكرنا بظهر مما ذكرنا ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ قال فما خطبكم ايها المرسلون ﴾ (٥٧) قالوا انا ارسلنا
﴿ الى قوم مجرمين ﴾ (٥٨) الا آل لوط انا المنجوههم اجمعين (٥٩) الا امرأته
﴿ قدرنا انها لمن الغابرين ﴾ (٦٠) فلما جاء آل لوط المرسلون (٦١) قال
﴿ انكم قوم منكرون ﴾ (٦٢) قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون (٦٣)
﴿ وأتيناك بالحق وانا لصادقون ﴾ (٦٤) فاسر باهلك بقطع من الليل واتبع ادبارهم
﴿ ولا يلتفت منكم احد وامضوا حيث تؤمرون ﴾ (٦٥) وقضينا اليه ذلك الامران
﴿ دابر هؤلاء مقطوع مصبحين ﴾ (٦٦) وجاء اهل المدينة يستبشرون (٦٧) قال
﴿ ان هؤلاء ضيفى فلا تفضحون ﴾ (٦٨) واتقوا الله ولا تخزون (٦٩) قالوا اولم
﴿ ننهلك عن العالمين ﴾ (٧٠) قال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين (٧١) لعمرك
﴿ انهم لفى سكرتهم يعمهون ﴾ (٧٢) فاخذتهم الصيحة مشرقين (٧٣) فجعلنا
﴿ عاليها سافلها وامطرنا عليها حجارة من سجيل ﴾ (٧٤) ان فى ذلك لآيات
﴿ للمستوسمين ﴾ (٧٥) وانها لبسبيل مقيم (٧٦) ان فى ذلك لآية للمؤمنين (٧٧)
اي سئل الخليل عليه السلام عن الخطب والشغل الذى امروا فى اجرائه ،
وحيث ان المذكور فى سورة هود انه عليه السلام بعد ان او جس منهم خيفة (قالوا
لاتخف انا ارسلنا)

فالمراد من المجموع بعد جمع المشتقات ان بعد مجيئ الخليل بالعبء الحنيد ورؤية عدم امتداد يدهم اليه للاكل وقع في نفسه منهم الخيفة (قالوا لا تخف) اولا توجل ، فانهما واحد والغرض ليس نقل عين اللفظ ، بل لعله لم يكن التكلم بالعربي ، فانا لك من المبشرين .

(وبعد) تكلم الخليل عليه السلام فحى امر البشارة مع رؤيته عليه السلام منهم آثار القهر او المستفاد من كلما نهم وصار له عليه السلام اختصاص بالبشارة الدال على ان الرسالة للغير ليست للبشارة.

(سئل) عليه السلام عنهم فما خطبكم لما ارسلتم به من العذاب (قالوا . لا تخف اى لا يكون هذا العذاب لامتك واتباعك ايضا ، بل لخصوص قوم لوط عليه السلام وهم مجرمون ، واستثنوا من قومه آله سوى امرأته (فضحكت) سارة عليها السلام والنفث اليهم حينئذ وفزعت ، اما من عذاب قوم لوط وخلاص لوط عليه السلام من ايديهم (او) من نجاة ، لوط وآله (او) المراد انها في هذه الحالة حاضت فبشرتها الملائكة وهذه البشارة . بعد بشارة الخليل ووقوع كلمات بين الخليل عليه السلام والملائكة (فلما ذهب) عنه (الروح) من نفسه وآله واتباعه جعل عليه السلام يشفع ويجادل في قوم لوط حتى قالوا له قضى الأمر واعرض فانه مكتوب في القضاء ، فالتضاد والتكرار كلاهما منتفیان ، نعم التكرار التبعي بحيث تعرف القصة لازمة وسراستثناء المرأة المذكورة لكونها كافرة بالله وبلوط عليه السلام فان العذاب لم يكن لخصوص اللواط ، بل لامور ، من الكفر ، وقطع السبيل ، وترك النسوان وتحليل اللواط ، واللواط .

وبعضها علة تامة ، بعد علم الله بعدم التوبة للعذاب كالکفر ، وقطع السبيل والظلم على النسوان ، والعلل المتعددة اذا اجتمعت في مورد غير قابل للتكرار والتعدد تصير بالاجتماع علة وتكون كل علة تامة في غير مورد الاجتماع ، وجزء العلة التامة في حال الاجتماع ، فالعلل لعذاب القوم كانت متعددة لو انفردت ،

وللمرأة كانت علة واحدة .

واحتمل انها كانت راضية بافعال القوم وكون الرضاء بمنزلة الفعل ، فحالها حال القوم الا انه محض احتمال .

(فلما جاء) المرسلون عند آل لوط اى اللوط واهل بيته . اى وردوا على بيته عليه السلام فعلى ما ذكرت من جمع المتفرقات ، ورد الحزن فى قلبه ^{عليه السلام} لمشاهدة وجوههم والعلم بحال قومهم ، فقال فى نفسه ، هذا يوم شديد على كمالهم فى سورة هود و(قال) لهم (انكم قوم منكرون) اى غير معروفين لاعرفكم .

ولعل صدور ذلك الكلام منه عليه السلام للركة بحالهم ، اى لو كنتم معروفين عند اهل القرية لكنتم عارفين بحالهم ولاتدخلون مع هذه الوجوه الحسان فى تلك القرية (او) لأحتماله ان يكونوا من المعروفين الذين يخاف اهل القرية منهم فمثل بهذا النحو حتى يظهروا عليه الامر فيستريح خاطره (او) الفرض انكم لا بدلى ان اخفيكم وانكركم فانتم قوم لا بد لمن اراد حفظكم من اخفائكم فانتم منكرون .

(قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) اى لاتخف علينا ولا تحزن ولا ينبغي لك ان تحزن ، اذلا حاجة لما الى الامداد ، بل جئناك بالامر الذى يشك قومك فيه اى العذاب اى نحن اقوى كما هنا ، وهذا المقدار من الكلام يجتمع مع كونهم اقوياء من البشر قادرين على تعذيب القوم .

وكذا قولهم (واتيناك بالحق) اذتعذيب الكفار الظالمين يكون حقا ولو جرى فى يد البشر وكذا قولهم (فاسر باهلك بقطع من الليل) وكن عقب الجميع ولا تنظرون الى ورائكم (وامضوا حيث تؤمرون) وهو الشام .

(ان دابر هؤلاء مقطوع) فى وقت الصبح ، لاحتمال كونهم مؤمنين قد جاؤا من قبل الخليل عليه السلام ويلحقهم المساعدون او من قبل غير الخليل عليه السلام من مقتدر مؤمن او مقتدر مشتمز من الظلم او من اعمالهم .

ثم جاء القوم بالسرعة والتبأشر فاستدعى منهم ترك الواردين ونكاح بناته بعد انكار القوم عليه كما هنا ، فاجابوا ما اجابوا فى سورة هود فقال عليه السلام (لوان لى بكم قوة البخ) كما فى سورة هود ، والى هنا ما عرفهم بعنوان كونهم من الملائكة ، فقالوا انارسل ربك واعادوا ما قالوا ولا كما ذكر ما قالوا هنا وانبأوا بهلاكه امرأته ، فلم يكن تضاد كما عرفت ولا تكرار الا فيما ذكر تبعا .

(لعمر ك انهم لفى سكرتهم) وهى سكر الشهوة اوسكر رشحات امارات الموت (يعمّهون) اى يترددون فى الذهاب والمجىء (فاخذتهم الصيحة) من الرعد او غيره على خلاف المتعارف حال كونهم (مشرقين) باسراق الشمس عليهم اى الصبح . (فجعلنا عاليها سافلها) قدمضى الكلام فيه فى سورة هود (وامطرنا عليها حجارة من سجيل) قدمضى ايضا (ان فى ذلك) اى نزول هذا العذاب (لايات) قد سبق ذلك المطلب ايضا منا (للمتوسمين) اى من يأخذ بالوسم والعلامة (وانها) اى قرية سدوم (لسبيل) اى فى طريق مكة الى الشام (مقيم) اى فى علاميته ، لمشاهدة انها خربت دفعة من آثارها وكونه علامة لهذه الاشخاص تكون آية لتمام المؤمنين ، لكون المؤمنين متصفة بهذه الصفة .

وقد ظهر بحمد الله عدم مخالفة ما ذكر من الآيات مع العقل ولا مع الآيات الآخر ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وان كان اصحاب الايكة لظالمين (٧٨) فانتقمنا منهم وانهما ﴾ ﴿لبامام مبين (٧٩) ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين (٨٠) وآتيناهم آياتنا ﴾ ﴿فكانوا عنها معرضين (٨١) وكانوا ينتحون من الجبال بيوتا آمنين (٨٢) فاخذتهم ﴾ ﴿الصيحة مصبحين (٨٣) فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون (٨٤) وما خلقنا ﴾ ﴿السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لآتية فاصفح الصفح الجميل ﴾ ﴿(٨٥) ان ربك هو الخلاق العليم (٨٦) ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن ﴾ ﴿العظيم (٨٧) لاتمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا منهم ولا تحزن عليهم واخفض ﴾

﴿جناحك للمؤمنين (٧٨) وقل انى انا النذير المبين (٨٩) كما انزلنا على المقتسمين﴾
 ﴿(٩٠) الذين جعلوا القرآن عضين (٩١) فوركك لنسئلتهم اجمعين (٩٢) عما﴾
 ﴿كانوا يعملون (٩٣)﴾

و(ان) مخففة عن مثقلة اى وانه كان اصحاب الايكة لظالمين والايك الشجر الكثير الملتف ، وهى الغيضة اى الأجمة وهى مغيض ماء يجتمع اى الماء المجتمع يقل فيه فينبت فيه الاشجار وقالوا انه كان بقرب مدين ، فالمراد قوم شعيب عليه السلام وظلمهم لاجل عدم اتباعهم لشعيب فى التوحيد والنبوة ، وما كان صادرا منهم من افعالهم من البخس فى المكيال والميزان والفساد فى الارض كما سبق .

(فانتقمنا منهم) وقد مضى كيفية الانتقام (وانهما لبأمام مبين) اى محل نزول العذاب بالنسبة الى قوم لوط وقوم شعيب يكون امام انظار اهل مكة فى مسافرتهم الى الشام على النحو الواضح

(ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين) والمراد به واد بين المدينة والشام وهو منازل ثمود عند واد القرى ، و(اصحاب) هم قوم صالح ، وحيث انهم كانوا من المشركين فلم يختص تكذيبهم بصالح عليه السلام بل كذبوا تمام الرسل السابقين الداعين الى التوحيد

(وآتيناهم آياتنا) اى الآيات الدالة على الوحدانية التى اقامت عليهم صالح عليه السلام من خروجهم من الارض وخلقهم منه واستعمار الارض على الاتقان باعطاء العلم وقد سبق البرهان العقلى فى سورة هود على التوحيد ، بل براهين متعددة، وكلها آيات

ومنها الآية المحسوسة المضافة الى العقل وهى قصة الناقة ، وقد مضت واعرضوا عن الجميع (وكانوا) اقوياء فى البدن ، و(ينحتون من الجبال) اى يسوون

(١) عضين جمع عضة واصله عضوة فنقصت الواو وكذلك جمعت عضين بالنون كما قال: عزة وعزون والاصل عزوة ، والتعضية التفريق مأخوذ من الاعضاء يقال : عضيت الشئى اى فرقته وبعضته (مجمع البيان) .

على نحو السلامة من العيب فى البناء حال كونهم (آمنين) من تمام العوارض من الامراض والاعداء، لسلامة امزجتهم وقوة ابدانهم
(فاخذتهم الصيحة) عند الصبح كما مضى (فما اغنى عنهم ما كسبوا) بايديهم
من الاخلاق والاعمال او الابنية الصلبة من الجبال.

(وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) اى غاية الخلقة لم تكن الا الحق اى الثابت الدائم وهو الوصول الى الله ار ما يكون من قبله ولا يكون دائرا كالعقليات والدار الآخرة، اذا الامر الزايل لا يمكن ان يكون غرضا للفاعل الباقي وهو الله للزوم الربط كما ذكر مرارا وبرهن عليه (وان الساعة لآتية) اى الغرض الوصول الى الساعة وهى الدار الآخرة التى تبقى ولا تفتنى والجميع فيها يحضرون فالامور الزائلة مما لاتعابها ، ويلزم دعوة الخلق الى الدائم الباقي الغير الدائر

(فاصفح الصفح الجميل) اى اعرض عنهم اعراضا جميلا لا يحمل على خوفك، اذا الدار الواقعة فيها المجازاة يصلون الكل اليها ، فيعذبون فيها ، اى المستحقون للتعذيب ، وذلك الصفح قبل الامر بالجهاد للصلاح فى تركه حين ذلك الامر

(ان ربك هو الخلاق العليم) فالعلم منه والابجاد ومنه فاذا رأى صلاح البقاء يأمر بالصفح ، واذا رأى صلاح القتل والفناء يأمر بالجهاد

(ولقد آتيناك اى اعطيناك) سبعا من المثنائى) والمراد به سورة الحمد، فلكون آياته سبعا يقال : السبع واما المثنائى (فقبل) للزوم تكراره مرتين فى كل صلوة بالنظر الى الركعتين الاوليين (او) لاجل كونها بين الله وبين العبد، لان من اول السورة الى مالك يوم الدين لله، ومن اياك نعبد الى آخر السورة للعبد

والبناء على الاول يصير من باب الوصف العرضى، فاتصافها بالمثنائى لذلك الامر العارضى، فهى المثنائى فى الصلوة، مع ان فى الرباعية ايضا متصفة بالوجوب التخيرى بينها والتسيحات، والوجوب التخيرى ايضا من اقسام الواجب (واما)

على الثانى فهذا الاتصاف ذاتى دائمى لاختصاص له بباب الصلوة وعلى اى حال فاخبار اهل البيت عليهم السلام على طبق الثانى تكون موجودة على نحو الكثرة وان لم تكن الكتب عندى حين الكتابة لغربتى وفقدى للاسباب ، وصورة الاخبار (١) غير حاضرة عندى ، ولكن ادرى على سبيل الاجمال (واما) على الاول ليس ببالى ان من اخبار آل محمد عليهم السلام يكون ما يدل عليه ام لا ؟ الا ان فى بعض كتب اهل الجماعة والسنة رأيت الاول

(والقرآن العظيم) قد مضى الكلام فى معنى القرآن وحقيقته فهو عظيم غاية العظمة وذكر الحمد مستقلا مع انه من القرآن لمزيد الاهتمام به (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم ولا تحزن عليهم) اى لاتجعل نصب عينيك الاشياء التى متعنا بها اصنافا من الكفار ، ولا تحديق اليها فان النظر الى الشبى لاتصال الشعاع بين العين والمرئى امتداد من العين الى المرئى اى لاتنظر الى الثروة الدنيوية الحاصلة للكفار ولو لاجل صلاح الدين (٢) من اعلاء كلمة الاسلام بها واعانة المؤمنين للاجتماع والتقوية ، فان الله يعلن كلمة الاسلام من غير افتقار الى ما فى ايدى الكفار ، بان يؤمنوا ويبدلوا فى سبيل الله ولا تحزن على فوت الايمان من هذه الكفار

(و اخفض جناحك للمؤمنين) اى امش معهم على نحو الرفق والن جانبهم ولا تمنن بالكفار بان لا يحسن سلوكك من المؤمنين لاجل الكفار مصلحة فان الصلاح فى الخلاف والمماشاة مع المؤمنين دونهم .

(وقل) للكفار (انى انا) والتكرار للتأكيد والتحقيق (النذير) اى احذر كم من

(١) نذكر واحداً منها تيمناً عن التهذيب بالسند الصحيح عن محمد بن مسلم قال : سئلت ابا عبد الله عن المثنى ، والقرآن العظيم هى فاتحة الكتاب ؟ قال : نعم الخ فلاحظ تفسير البرهان ج ٢ ص ٣٥٣

(٢) والفرض انه لاتجعل عنوان صلاح الدين وسيلة لامتداد نظرك الى اهل الثروة من الكفار فان الله الحكيم لا يجعل قط صلاح دينه باموال الكفار والمنافقين .

عذاب الله (المبين) اى على نحو الظهور والواضح فيصل العذاب اليكم وينزل عليكم .

(كما انزلنا على المقتسمين) وهو ﷺ لفنائه فى الله يصح ان يقول : انزلت او انزلنا او مع شركة الملائكة يقول انزلنا والشركة مع الله لامعنى الا فى الانتساب بان يكون الى الله حقيقياً وبالنسبة اليه ﷺ او غيره بالعرض والمجاز كما هو مبرهن عليه من كون انتساب الشئ الى العلة اولى من الانتساب الى نفسه و الى علة العلة اولى من العلة (على المقتسمين) اى من الاشخاص الذين يقتسمون .

(الذين جعلوا القرآن عضين) اى متبعضاً وقالوا نؤمن ببعض ونكفر ببعض على حسب تطابقه مع رأيهم و عدم التطابق او قسّموا طريق ابطال القرآن ، فقال بعضهم انه سحر مستمر وقال بعضهم انه كهانة و من مساعدات الجن وقال بعضهم انه شعر .

والمراد حيثئذ ان انزل العذاب كما ننزل على هؤلاء ، وان كان المراد من القرآن ما يقرء من الكتب السابقة ، فالمراد انزل العذاب على الكفار فى هذا الزمان ، كما انزلنا العذاب على مكذبي الانبياء السابقين .

(فوربك لننزلنهم اجمعين عما كانوا يعملون) اذ افعال الله على وتيرة واحدة والترجيح من غير مرجح لا يصدر منه تعالى ولا جزاف فى افعاله .

و عدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل بكون واضحاً ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشركين ﴾ (٩٤) انا كفيناك ﴿

﴿ المستهزئين ﴾ (٩٥) الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ﴾ (٩٦) ﴿

﴿ ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون ﴾ (٩٧) فسبح بحمد ربك وكن من ﴿

﴿ الساجدين ﴾ (٩٨) واعبد ربك حتى ياتيك اليقين ﴾ (٩٩) ﴿

اى تكلم جهاراً فى دينك بما تؤمر به ولا تعتن الى المشركين (انا كفيناك)

و دفعنا (المستهزئين) عنك فلا يصل اليك بعد ذلك شرهم وقد اهلك الله وليد ابن

مغيرة ، والعاص ابن وائل ، وعدى ابن قيس ، والاسود ابن مطلب ، والاسود ابن عبد يغوث بالافة السماوية .

(الذين يجعلون الخ) صفة للمشركين (فسوف يعلمون) اى المشركون بالسيف والاسرفى الدنيا والعقاب فى الآخرة

(ولقد نعلم) ضيق صدرك من اقوالهم فتحمل اذاهم ونزه الله واحمده اى استوعب نفسك فى شهود الجلال والجمال (وكن) من الخاضعين غاية الخضوع اى واطب على بقائك على حالك ولو صرت فى الدرجة الرابعة الا انك تقدر على الجمع بين الصحو والمحو والاتصال والانفصال ، لكمالك غاية الكمال ، ولانك المتبوع ، فلا بد ان يشاهدوك فى منتهى الدرجة حتى يتأسوا بك .

(واعبد ربك حتى ياتيك اليقين) قالوا ان المراد باليقين هو الموت ، اذ الموت سبب اليقين ، ولعل الحمل عليه من باب انه لو حمل بمعناه يكون اللازم سقوط الامر بحصول اليقين فان لفظ (حتى) اما يكون لانتهاء الغاية ، فالمنتهى هى الغاية ، وما بعد الغاية مخالف لحكم ما بعدها (واما) يكون بمعنى (لاجل) وهى العلة الغائية ، فالامر اوضح اذ العلة المحركة ترتب اليقين وقد حصل فلاجته للوجوب والسقوط خلاف الاجماع فلا بد من كون اليقين بمعنى الموت .

وهو فى غير محله ، اذ الموت لا يكون بنفسه من معانى اليقين ، بل لعلاقة السببية يطلق اطلاقا مجازيا ، وهو انما يصح مع وجود العلاقة اى السببية ، وكون الموت سببا لليقين لا يصحح غير مورد السببية .

وفيما نحن فيه وهو الخطاب الى النبى ﷺ لا يكون اليقين حاصلا بسبب الموت ، بل الدرجة الحاصلة من اليقين با على درجاته له ﷺ حاصلة .

(فان قيل) المراد من الموت، الموت الاعم من الاختيارى والاضطرارى ، والموت الاختيارى له ﷺ صار سببا لليقين، (فيقال): فالمحظور قد عاد اذا الموت الاختيارى قد حصل له ﷺ فلا بد من السقوط عنه ﷺ .

والاقوى فى نظرى- مع قطع النظر عن الاخبار الواردة اذ ليست عندى كتب الاخبار ولا شىء من الاسباب كما ذكرت مكررا- ان اليقين باق على حاله ، ومع ذلك يكون صحيحا ، ولا يلزم السقوط لاعنه ﷺ ولا عن غيره المتأسى به اما منه ﷺ ومن يكون كنفه بأية المباهلة ، بل عين نفسه وسائر الائمة والصديقة ام الائمة صلوات الله عليهم اجمعين فلو جهين.

(الاول) ما ذكرناه فى غير مورده ان الفعل المحض لا يكون الا الذات الاحدية والغيب لا يتناهى وبعد كل تجلّ تجلّ آخر اعلى من السابق ، فاستمرار العبادة موجب لاستمرار التجليات ، وكلّ تجلّ يكون العلم الحضورى به حين وقوعه واليقين الحاصل من العبادة كما ذكره اهل الكشف والتحقيق، هو الشهود والادراك الحضورى لا العلم الارتسامى الحصىلى .

وبعد لانهاية الغيب واستمرار التجليات فالادراكات الحضورية المتعاقبة غير متناهية ، ولا بد من دوام حصولها والمتعين حمل (حتى) على العلة الغائية بمعنى (لاجل) لالانتهاء الغاية حتى يلزم ان يكون له الانتهاء .

(الثانى) ما ذكرته ايضا غير مرة : من ان البقاء ايضا مفتقر الى العلة اذا الامكان علة الافتقار للاحداث ، وذكرت ايضا ان بقاء كل شىء من مقولته ، بقاء اليقين ايضا يقين ، وفى كل آن يفتقر الى الافاضة من الله ولذا يصح منه ﷺ نفسه قول (اهدنا) فى الصلوة مع حصول الهداية له قطعا ، وعلى هذا ايضا يكون (حتى) للعلة الغائية ، وحينئذ فالمراد اعيد دائما حتى يكون الله مبقيا ليقينك فلا سقوط فى البين ابدًا .

واما من غير البالغ الى هذه الدرجة ، فالجواب الثانى يتعين ، فالعبادة ، لبقاء اليقين ، وهو ايضا يقين .

والمراد باليقين قد ذكرنا انه اليقين الحضورى بقرينة ترتبه على العبادة ، اذ اليقين الحصىلى يحصل غالبا من البرهان والاستدلال لا الكشف والعيان ، فلما منع

من حمل اللفظ على معناه ابداً .

وقد ظهر من تمام ما ذكرنا عدم مخالفة الآيات المذكورة مع العقل بل موافقة بعضها للبراهين العقلية، والله الهادي .

قد فرغت من كتابة ما كتبت يوم الاربعاء المطابق للواحد والعشرين من
ذيقعدة الحرام من سنة الست والثلاثين بعد الالف وثلاثمائة في قاضي
كوي من اسلامبول، وهجمت طيارات الاعداء في ليلتها على
محلنا مرتين ، وطرّدها بالمدافع الكبار وكنا
واقعين بين الناريات، وبقينا الى الان بحمد الله
والامر بيد الله رب ارحم على الشيوخ
والاطفال ، ولا توصل اعداء
البشر الى الامال لهم
وقرب اليهم الاجال
وانا الراجي

نورالدين الحسيني الايراني السلطان آبادي
وهو بلدة العراق الخاص للايران

من الاسف عدم بروز تفسير سورة النحل

من المفسر قدس الله نفسه

ولذا نتلو سورة

الحجر بسورة

الاسراء

فتفطن

سورة الاسراء (١٧)

مكية



مائة واحد عشر آية

كتبها في قاضي كوي من اسلامبول

٢٧ - او ٢٨ من ذي حجة الحرام من

عام ١٣٣٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سبحان الذى اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى﴾
﴿الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير﴾ .
اى يكون منزلها من النقائص والحدود (الذى اسرى بعبده) فى ليلة واحدة
والاسراء هو السير فى الليل وذكر الليل لاجل ان يشير الى وحدة الليل من باب
تنوين التشكير (من المسجد الحرام) وهو المسجد المعروف (الى المسجد الاقصى)
اى الابدع الذى اعطيناك البركة فى اطرافه ، وهذا السير لاجل ان نرى عبدنا (من
آياتنا انه) اى الله الثقات الى الغائب (هو السميع) للاصوات (البصير) بحال الاشياء .
وتنزيه الحق فى المقام يدل على منتهى عظمة الواقع فى تلك الليلة فان
الاثر على شاكلة المؤثر فالفعل الصادر بلحاظ التجلى الجلالى لابدان يكون رافضا
للحدود الامكانية بقدر يمكن وحينئذ ، فالمراد بالاسراء ليس مجرد السير الدنيوى
بل السير المكمل .

وحيث انه جعل مبدء السير المسجد الحرام وهو من الامكنة الدنيوية الواقعة
فيها الكعبة ، وهو بيت الله الحرام وفيها كمالات باطنية ، ولهذا يحرم فيها مالا
يحرم فى غيره ، فلا بد من باب المطابقة ان يكون سيره ﷺ بالبدن الدنيوى

المشتمل على كعبة الآمال وهونفسه القدسية ﷺ واختص البدن المذكور بخصائص ليست في غير ذلك البدن .

وحيث ان ذلك السير في الليل ، فلا بد من كون الحركات في الكثرات ورفضها ، فان الحركة هي الخروج من القوة الى الفعل ، فمن اول السير يبلغ الى ما لم يصل اليه ثم يتجاوز منه ويصل الى الغير وهكذا ما دامت الحركة باقية ، فمع قطع النظر عن الاخبار الواردة ايضا يظهر للمتأمل في الآية الشريفة ان هذه الحركة حركة صعودية معراجية ، وهي الواصلة الى الحدود الخارجة منها .

ومن بياننا يظهر ان المنتهى او الواقع بعد مبدء السير لا يكون في عرض مبدء السير او ادنى لاجل الدلالة على القدرة اذ القدرة من صفات الجمال ولو كان الغرض ذلك لا يمكن التعبير بالحمد لله والتعقيب بقدرته وحيث ان فمع الاغماض عن الخارج يكون المراد بالمسجد الاقصى ، هو الابعد في الاجسام من المسجد الحرام وهو لا يكون الا في منتهى الجهات و آخر السموات الجسمية والسموات كلها مساجد وموارد الخضوع ، منتهى الخضوع لله .

فكون المراد ، هو البيت المعمور الذي في السماء السابعة انسب مع دلالة اللفظ من الجهتين وهما كلمة (التنزيه) (١) ولفظ (اقصى) وارجح من المسجد الاقصى الذي بالشام ، وهو البيت المقدس ، فالسير الى هنا ببدنه ﷺ مع غلبة الروحانية والسير المعنوي بل البدن حيث ان قد سرى فيه حكم الروح كالبدن الاخرى لنا متوجها الى الله ومبتهجا به .

ومباركية حول ذلك المسجد لكون تمام الفيوضات الدنيوية نازلا منه ، وتصل الى الاقرب فالاقرب في قوس النزول ، والمبدء هنا أعلى لكون القوس نزوليا . وعلة ذلك الاسراء والقوس الصعودي ، اراءة الله لنبيه ﷺ الآيات الالهية فان الغيب المطلق في مرتبة غيبه سميع وواجد للسمع المدرك للاصوات ، وبصير

وواجد لكمال اقسام الرؤية من رؤية الاجسام والعقليات.

ثم انه لا يصح ان يقال : بكون المعراج المستفاد من تلك الآية هو الروحاني المحض ، اذ الوحي النازل عليه ﷺ في مدة ثلاث وعشرين سنة منجماً وبالتدريج لم يكن بتجسد جبرئيل عليه السلام بحيث يراه كل احد ويسمع صوته كل احد حتى لا يحتاج الى عروجه ﷺ بل نزول جبرئيل عليه السلام (اما بمقدار الوصول الى قلب رسول الله ﷺ وهو فوق الصدر الذي فوق الاجسام الملكية ، ومن عالم المثال المتصل (نزل به الروح الامين على قلبك) (١) او بمقدار الوصول الى صدر النبي المنشرح من قبل الله فيظهر الملكوت على بدن النبي ﷺ ويسمع صوت جبرئيل عليه السلام ويشاهده عياناً وصوته كصلصلة (٢) الدراى ولذا ينقلب حاله ﷺ ويحصل له الفشوة وكل هذه الحالات معراجه ﷺ فالاختصاص بالليلة الواحدة وتنزيه الحق لصدور ذلك الامر العظيم لا يناسبه .

وتوهم ان ما وقع في سائر الاوقات كان الاتصال الى مرتبة من مراتب جبرئيل عليه السلام والواقع في تلك الليلة هو الاتصال التام الى الله بدون الوسطة : والفرق بينهما يكون واضحاً ، فالمعراجات الجزئية قد حصلت في سائر اوقات نزول الوحي ، والمعراج الكلى قد حصل في تلك الليلة .

(مدفوع) بان الغرض ما يستفاد من نفس الآية وقد جعل الله الغاية في تلك الآية (لنريه من آياتنا) اى مشاهدة بعض آيات الله ، وهذا المقدار من المشاهدة كان حاصلًا في تمام حالات نزول الوحي ، ولو كان الغرض ان في هذا المعراج قد حصلت رؤية الله والاتصال التام اليه لكان التعبير بما يناسبه من قبيل (لان يريه نفسه) او ما شابهه فالحمل على الروحاني المحض غير صحيح .

(١) الشعراء - ١٩٤

(٢) وفي حديث صفة الوحي : كأنه صلصلة على صفوان ، الصلصلة صوت الحديد

والصلصلة اشد من الصايل (مجمع البحرين)

كما ان الحمل على الجسدانى المحض غير مناسب للتنزيه والغاية ، لان مشاهدة الاشجار والنباتات كانت حاصلة للنبي ﷺ فى سفره للتجارة الى الشام ، وكذلك الجبال مع وجود هذه الامور فى مكة والطائف واما الذهاب الى السموات والى البيت المعمور بالجسد لا ينفك عن السير المعنوى والروحانى .

فالظاهر من جميع ما ذكرنا الى هنا ان هذا المعراج جسمانى روحانى الى منتهى الاجسام والمحدد للجهات ثم منه الى الفوق الرتبى يستفاد من سورة النجم .
ولو خلصنى الله من سجن الابتلاء ببلاد الغربه واوصلنى الى وطنى المحبوب وهو الايران الذى فيه تكون آثار اهل البيت ﷺ باقية وتوجه النفوس الى آل محمد ﷺ الذين هم خزنة علم الله وعيبة سره واطال عمرى ووقفنى ، لا كتب المستفاد من تلك السورة ان شاء الله .

ولما ان هذا التفسير مع قلة بضاعة صاحبه فى العلم وفقده الاسباب حين الكتابة كان غرض صاحبه منه اثبات عدم مخالفة كتاب الله مع العقل فى مقام من المقامات بل مطابقتها معه او عدم مخالفته وحينئذ فلا بد من بيان عدم المخالفة فى تلك الاية الشريفة .

فنقول بعونة وحسن توفيقه انه لا مانع من سير الجسم بما هو جسم ، المسافة البعيدة فى مدة قليلة كالبرق والاجزاء النورية الواصلة من الشمس والقمر وسائر الكواكب البنا او وصول الشعاع البصرى الى الكواكب وهذه امور مشهودة ، والبرهان العقلى ايضا لا يعارضها ادلاوجه للمنع العقلى .

و كذلك لا مانع من حركة الجسم الثقيل على خلاف مركزه بسبب القوة القاسرة كالطيران للطيور او الجلوس فى الآلات المعمولة فى هذه الازمنة من الطيارات والسفن الهوائية .

فلو كان القاسر هو البراق - و لعله منشأ تمام البرقيات والقوى البرقية - فلا مانع من تحريكه لجسم النبي ﷺ فى المدة القليلة هذه المسافة الطويلة على خلاف المركز .

وكذا لامانع من صيرورة البدن بسبب بعض الذوقيات صلبة بحيث لا تضربه الحركة الشديدة ، ولا عصر الهواء ، فان بعض الاجسام له هذه القوة والصلابة كبعض الاحجار العالية من الجواهرات او كبعض اقسام الفلزات .

وكذا لامانع من كون بدن النبي ﷺ مطلقاً او فى تلك الليلة بسبب بعض التجليات مكتسباً لما يناسب تمام اقسام الهواء وفوق الهواء (او) خلق الله بقدر الاحاطة بالنبي الهواء المناسب (او) اتخذ له بعنوان الادخار من الهواء المناسب كما يدخرون الهواء فى الفواصت تحت الماء .

و اما السير فى الاجسام السماوية ، فالتكلم (تارة) مع ارباب العقول من الحكماء (وتارة) مع اهل الحسن من بعض اهل الغرب واتباعهم (اما الطائفة الاولى) فقد يستفاد من بعضهم بطلان الخرق والالتيام فى السماويات والافلاك كلبة، ويستفاد من بعضهم بطلانه فى خصوص الفلك المحدد للجهات و هو الفلك التاسع على قولهم ويسمى بالاطلس عندهم لعدم كونه مكوكباً .

والبرهان على البطلان مطلقاً ان الفلك والفلكيات لبساطتها وعدم تعدد جهتها، لا يمكن ان يكون لها قسمان من الحركة، الحركة الوضعية والحركة الابنية والافلاك لها حركة وضعية فلو حصلت فيها الحركة الابنية يلزم المحذور وهو صدور الاثنين من البسيط وهو خلاف التشاكل ، هذا كله لو كان الامر بالطبع كذلك .

ولو كان بالقسر فلا قسر للفلكيات، (مضافاً) الى انه اذا دخل جسم فى الفلكيات فلا بد من توسعها حذراً من تداخل الاجسام والتوسع غير قابل فيها لانتهاء الجهة فيها فلا جهة حتى يتحرك الجسم الاخير اليه .

والوجهان (١) باطلان (اما الوجه الاول) فلكثرة الجهات بحيث لا تعد ولا تحصى فى الفلك الثامن الاعلى من الافلاك السبعة ، فلا بد ان يكون ابسط على

(١) احدهما عدم امكان ان يكون للفلكيات قسمان من الحركة وثانيهما عدم امكان

مذاقهم وكثرة جهاته لكثرة الكواكب العظام فيه سواء كانت لها ايضاً افلاك جزئية ام لا و ان كانت هذه الكواكب العظيمة بهذه الكثرة غير مضرّة بالبساطة فالحركة الجزئية الحاصلة بمقدار جسم النبي غير مضرّة.

(واما) قولهم : انه لا قسر في الفلكيات فمجرد ادعاء بدون الدليل ولا يحكم على شيء بمحض الدعوى .

(واما الوجه الثاني) فهو ايضاً باطل ، لان الارض ، والهواء والماء في جوف الافلاك كما ان كل فلك في جوف الآخر ، فالحركة من محل الى محل آخر لا تقتضي للتوسع ، فمع عدم مانع من الخرق والالتيام يكون الكل كالشيء الواحد ، واختلاف اجزائه في المحل لا يصير سبباً لشيء والقول بالبطلان مصادرة هذا مع ان الجهة منتزعة من المحيط فباتساع المحيط تتسع الجهة ولا يكون المحيط في الجهة بل الجهة تتبعه وذلك واضح .

(واما الطائفة الثانية) (١) فبرهانهم عدم رؤية الافلاك بالحس البصري والالات المعدة له ، وبطلان ما ذكره يكون واضحاً لان عدم الرؤية البصرية لا يدل على عدم الوجود لاحتمال لطافتها وشفافيتها بحيث لا ترى ولا تكون حاجبة ، ومع تجويز الخرق والالتيام فيها فسير الكواكب فيها صعوداً و نزولاً ، وسير ذوى الاذنان لا تسدل على عدمها .

و بناءً على مذاقهم نقول : بانه صلى الله عليه وآله سار تمام الكرات من دون مانع .

واما من منع من الصعود على الفلك الاخير لفقد الجهة فقد مر ان الجهة تابعة لذي الجهة فبصعود النبي ﷺ تصير الجهة بمقدار جسم النبي ﷺ محدودة فلا برهان على الخلاف فالمعراج حاصل بالجسم والروح له ﷺ ولنا حينئذ في صدد بيان ما وقع له ﷺ ، وسيجيء الكلام فيه ان شاء الله بعد ذلك .

واما ما نسب الى بعض من انه صلى الله عليه وآله ترك ترابه فى موضع التراب ومائه فى الماء، وهوائه فى الهواء، و ناره فى النار وعرج، ثم فى وقت النزول اخذ ناره من النار وهكذا فان كان مراده ظاهر كلامه .

ففى نهاية السقوط (١) اذ لو كان غرضه تصحيح المعراج الجسمانى فذلك ليس بجسمانى، اذ فى السموات كان السير حينئذ روحانياً محضاً .
مع استلزامه تفرقة اجزاء النبى اى موت النبى صلى الله عليه وآله واندراس بدنه ، ثم الحياة الثانية و اجتماع الاجزاء ، و ذلك يوجب فتح ايرادات أخرمر لارباب المعقول مع عدم اغناؤه الا ان يكون غرضه التعمية و اعتقاده فى المعراج هو الروحانى المحض .

وظهر بحمد الله عدم كون الآية الشريفة مخالفة للعقل، والله الهادى .
ثم أعلم ان الاخبار الواردة فى باب المعراج لعدم كونه من العمليات والامور التى يلزم الامتثال على طبقها لامعنى لحجية الاخبار الاحاد فيه ، اذ الحجية هى هنا كونها قاطعة للعذر فى مقام العمل ولاعمل هنا .

فهو (من جهة) كونه مما يجب الاعتقاد على طبقه يلزم تحصيل القطع فيه وهو لا يحصل بالاحاد (ومن جهة) كونه ايضاً امرأ واقعياً، لو اراد احد ان يكشف له كشافاً تاماً، يلزم تحصيل القطع ايضاً فيه، والقطع بعد عدم المخالفة مع العقل، انما يحصل بالمقدار الذى يكون ضرورياً للدين ، وهو مطلق المعراج (او) بما يكون ضرورياً فى مذهب الامامية رضوان الله عليهم وهو الجسمانى مضافاً الى السير المعنوى او بالاخبار المتواترة بالمعنى فى جامع الاشتراك لا بالمتواتر لفظاً لعدم كفايته و عدم حصول القطع منه لكون دلالة الالفاظ ظنية .

وحيث انى فاقد حين الكتابة فى بلد الغربة لكتب الاخبار خصوصاً المعتمدة

(١) وغاية السخافة ايضاً لانه صلى الله عليه وآله ليس عبداً حينئذ وقد قال الله :

عندنا من اخبار اهل البيت عليهم السلام لاداعي للغور في هذا المطلب .

وفى كتب اهل السنة نقلا عن الشيخين (١) واللفظ لمسلم انه صلى الله عليه وآله قال أتيت بـالبراق ، وهو دابة ابيض فوق الحمار دون البغل ، يضع حافره عند منتهى طرفه ، فركبته فسار بى حتى اتيت بيت المقدس ، فربطت الدابة بالحلقة التى تربط فيها الانبياء ثم دخلت ، فصليت فيه ركعتين .

اقول : يحتمل ان يكون المعنى ان الله ارسل الى التحريك البدنى مع السير المعنوى (البراق ، وهو دابة) اى يكون حيوانا ، ولا يكون من قبيل البسائط الغير الحية كالارض والنار والهواء ، ولا من الجمادات والنباتات ، فانه قد نزل من عالم الملكوت وهو الحيوان كله ، وكل ما هو من عالم الملكوت يكون له الحياة .

وهذه الدابة (ابيض) لكونه نورا نيا شديداً والنور الشديد ابيض لازدياد مظهريته وهذا الحيوان المرسل لخاتم الرسل ﷺ لا بد ان يكون انور من جميع المحركات لسائر الانبياء فلا بد ان يكون ابيضاً ، (فوق الحمار دون البغل) اى متوسطا ومناسبا لحمل البدن ، لكون المتوسط مورد السلطنة فيما يراد به ، فلا يكون ضعيفا لا يقدر على الاتيان بما يراد ، ولا قويا بحيث يخرج عن اطاعة ، فيحرك راكبه على حسب ارادة الراكب ، وذلك ايضا مناسب مع دابة خاتم الرسل صلى الله عليه وآله فى تلك الليلة .

(يضع حافره عند منتهى طرفه) اى يضع رجله فى الان الثانى فى آخر ما وضع يده فى الان الاول ، اى يكون السير على نحو الالتفات بحيث لا ينقص ولا يزيد ، وهو ايضا من التوسط ، فلا ينقص عجزاً ولا يزيد طفيلانا (فركبته) اى بدون الافتقار الى اعانة الغير من جبرئيل عليه السلام ، وغيره فسار بى ، حتى اتيت بيت المقدس .

(فربطت الدابة بالحلقة التى تربط فيها الانبياء) اى البيت المقدس للزوم

التوقف فيه هنيئة ، لتطابق الظاهر و الباطن و الجسد مع الروح هنا حيث ان فى السير المعنوى يصل السالك الى بعض مراتب يلزم فيه ان يقف فى ذلك المقام ، لاختلاف نحو السير البعد ، مع سير القبل ، فمن باب دفع الدهشة وحصول التمكن يسهل للسائر هنيئة .

وحيث ان من زمن الوصول الى بيت المقدس قد شهد ﷺ الانبياء فيه كما دلت عليه الاخبار الاخر ، فللتمكن والتمهل لابد من وقوف وحينئذ لابد من توقيف القوة المحركة الحاصلة فى الدابة المذكورة بتوقيف الدابة فى الحلقة اى الدائرة التى تكون محركات الانبياء من دوابهم فيها فان نحو السلوك يكون واحداً والفرق بالزيادة والنقص

(ثم دخلت فصليت فيه ركعتين) اى لاداء شكر الوصول الى ذلك المقام ولنرجع الى تنمة الحديث : (ثم خرجت فجائنى جبريل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن قال جبريل اصبت الفطرة قال ﷺ ثم عرج بى الى السماء الدنيا ، فاستفتح جبريل قيل من انت؟ قال جبريل قيل ومن معك؟ قال محمد ﷺ قيل وقدارسل اليه؟ قال : قد ارسل اليه ، ففتح لنا فاذا بآدم عليه السلام فرحب بى ودعالى بخير) اقول : يحتمل ان يكون المراد من اناء الخمر ما فيه ستر العقل ، ولازمه لقاء الظواهر اى تكميل الامة بالجذبات والسكر والمحو فى الحق (ومن اناء اللبن) حيث ان صورته الحقيقية العلم (١) وهو الغذاء الروحانى المندرج كالظاهر منه حيث يربى الطفل ونحوه مع الضعف بالتدريج ويقويه حتى يستغنى منه فالتربية باناء اللبن بصير كذلك اى يكمل الضعيف بالتدريج ويوصله الى درجة الفراغ من العلم حتى يصل بعده الى العين وفوقه ، وامضى جبريل هذا الاختيار لكونه اعلى المراتب من حيث حصول التمكن واشمليته ، اذ شمول الاول للكل موجب لتخريب الدنيا ، و عدم شموله موجب لقلة الفيض ، بخلاف ذلك ، فيه جمع بين الدنيا والآخرة

(١) يعنى يكون المراد من اناء اللبن ، العلم

وأما استفتاح جبرئيل اذا وصل الى السماء ، فلاجل ادخال النبي ﷺ ببدنه الجسماني الدنيوى ، وكون الابواب للسماء يحتمل أن يكون لاجل ان بعض مواضعها الخاصة، يناسب للدخول والخروج لمطلق الجسم حتى الملكوتية او لغير الملكوتى من الاجسام اى فى باقى المواضع جهة منع ، ولو للصلاية المناسبة مع الاجسام السماوية

وحينئذ فلا بد من كون الدخول والخروج من المواضع الخاصة ولولكون ما فيها من الامور المناسبة المرتبطة بخروج ما فيها الى مادونها ، ودخول ما فى الدون فيها ولو من قبيل صلاحية التنفس .

والفتح (٢) حينئذ يرفع ما يكون مانعا من قبيل ساير المواضع (او) باعداد المناسبات للتنفس والدخول من قبيل الهواء الصالح .

وحيث ان بعد الوصول الى السماء والدخول فيها يغلب الملكوت على الملك فالبدن الدنيوى يصير حكمه كالبدن الدنيوى فى القيامة من حيث حصول الكمال له بالحركة الجوهرية ، فيجتمع مع آدم ﷺ الذى يكون ببدنه الملكوتى ويتكلم آدم ﷺ معه ويرحب به .

ولنرجع الى تنمة الحديث (ثم عرج بى الى السماء الثانية فاستفتح جبرئيل فقبل من انت؟ قال جبريل ، قبل ومن معك؟ قال محمد ﷺ قبل وقد بعث اليه؟ قال قد بعث اليه ، ففتح لنا فاذا انا با بنى الخالة يحيى ﷺ وعيسى ﷺ فرحبا بى ودعوا لى بخير .

ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقبل من انت؟ قال جبريل ، قبل ومن معك؟ قال محمد ﷺ فقبل وقد ارسل اليه؟ قال قد ارسل اليه ففتح لنا فاذا انا بيوسف ﷺ واذا هو قد اعطى شطر الحسن فرحب بى ودعالى بخير .

ثم عرج بنا الى السماء الرابعة واللفظ كالسابق (الى ان قال) : فاذا انا بادريس

عَلَيْهِ السَّلَامُ فرحب بى ودعالى بخير .

ثم عرج بنا الى السماء الخامسة واللفظ كالسابق (الى ان قال) : ففتح لنا فاذا انا بهرون فرحب بى ودعالى بخير .

ثم عرج بنا الى السماء السادسة واللفظ كالسابق (الى ان قال) : فاذا انا بموسى عَلَيْهِ السَّلَامُ فرحب بى ودعالى بخير .

ثم عرج بنا الى السماء السابعة واللفظ كالسابق (الى ان قال) : فاذا انا بابراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ فاذا هو مستند الى البيت المعمور ، و اذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه .

وحيث ان مقامات الانبياء عَلَيْهِ السَّلَامُ متفاوتة ولا نحيط بها على نحو القطع الا انا نعلم اجمالا بافضلية البعض من بعض وبافضلية من له الشريعة من غير صاحب الشريعة واما غير ذوى الشريعة فإى واحد منهم افضل ، او من صاحب الشريعة اى واحد منهم افضل ؟ لاندري على سبيل القطع الا افضلية خاتم الرسل محمد ﷺ من الكل ثم بعده الخليل عَلَيْهِ السَّلَامُ لتواتر الاخبار من حيث المعنى وبذله بنفسه وماله وولده وعياله .

واما الباقي فليس عندنا دليل قطعى ، فليس لنا ان نرجح ونتكلم فى هذا المقام لكونه تكلمنا من غير دليل الا ان الخبر المذكور لاشتماله على كون غير من له الشريعة مساويا مع من له الشريعة او اعلى ، كتساوى يحيى عَلَيْهِ السَّلَامُ مع عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ وتقدمه على آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ وكتقدم يوسف عَلَيْهِ السَّلَامُ على آدم وعيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ وكتقدم ادريس على آدم عليه السلام وعيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ وكتقدم هرون عليهما ايضا .

فلا بد (اما) من القول بان السماء الثانية مثلا ليست اعلى مرتبة من السماء الاولى وانما هى اوسع والا وسعية غير المزية المعنوية ، وهو بعيد بل خلاف ما يظهر من مجموع الاخبار الواردة فى ذلك الباب وان لم احط بها فان لفظ العروج فى هذا الخبر ايضا يظهر منه العروج البدنى مع الرتبى لاتحاد النسق فى الكل ،

فتكلم الله بدون الوساطة اذا كان بعد التمام ، فالظاهر ان الكل واقع في سلسلة الحركة المعنوية ايضا .

واما من القول بان كل هذه الانبياء عليهم السلام من حيث الذات تجاوزوا من السماوات الا ان لكل واحد ربطاً خاصاً لصفة خاصة في كل سماء ، وهو مقام تمكنه وتصرفه لاجل تلك الحيثية ، ولا بد للمتمكن من التمام الاحاطه بتمام مقامات التمكّنات فظهروا له ﷺ في مقام تمكنهم .

مثلا كان آدم عليه السلام لابوته لجميع البشر طالبا لشهود تمام ذراريه واولاده ، باعمالهم واخلاقهم وعقائدهم ، مؤمنين كانوا او غير مؤمنين ، حتى يشفع لمن له قابلية ان يشفعه ويطلب نقص العذاب لمن يقبل ذلك في حقه .

وحيث ان اعمال بعضهم واخلاقهم لا تتجاوز من السماء الدنيا فاختار آدم عليه السلام لمقام تمكنه السماء الدنيا ولذا قد ذكر في بعض اخبار (١) الامامية حصول الانقباض له ﷺ اذا عرض عليه أعمال غير المؤمنين ، والانبساط اذا عرض عليه اعمال المؤمنين .

ثم بعد آدم عليه السلام في حصول الرأفة له لبنى آدم ، عيسى عليه السلام كما يستفاد من الآية الشريفة بعد الاستفسار عن امره بالشرك وابائه : (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم (٢) اذالظاهر من ذلك ان مع شركهم قد تكلم بما تضمن الشفاعة ، وذلك من كمال الشفقة الا انه شرك خاص لا مطلق الشرك ، فلعله ايضاً كان طالبا لشفاعة محبيه ولومع الشرك. ويتجاوز اعمالهم الى السماء

(١) في اصول الكافي ج ١ ص ٢١٩ باب عرض الاعمال على النبي صلى الله عليه وآله الخ من كتاب الحجة على بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة ، عن ابي عبد الله (ع) قال : سمعته يقول : ما لكم تسوئون رسول الله (ص) ؟ فقال رجل : كيف نسوءه قال : اما تعلمون ان اعمالكم تعرض عليه ، فاذا رأى فيها معصية ساءه ذلك فلا تسوؤا رسول الله وسروه ، ولاحظ سائر اخبار الباب ايضا .

الثانية فاختار السماء الثانية لاجل ما اختار آدم فمحبته آدم ﷺ دائرتها اوسع ومنه ﷺ اضيى .

واما وجود يحيى ﷺ معه فلغناء يحيى ﷺ فيه ومساعدته فى ذلك الامر كما ساعده فى الدنيا بالبشارة فامرهم ﷺ معه بعنوان التبعية .

(واما) يوسف ﷺ وان لم يكن صاحباً لشريعة الا انه ايضا كثير الرأفة ، فيريد شفاعته من يصل اعماله الى تلك السماء ، فانه اقل من الاولين لعدم ارتباطه ﷺ بالناس كارتباطهم .

(واما) ادريس ﷺ فلكونه كاملاً فى العلوم ومفيضاً للعلوم، يناسب الشمس الفياض للنور الشديد، وهو ﷺ ايضا لظهوره فى اختياره الافاضة النورية، مع عدم تعلق تام بالناس خصوصاً الجاهل اختار الابد من السابقين المستعدة لاىصال النور (واما) هرون ﷺ فانه وان كان فى كمال الرأفة مع القوم الا انه ﷺ فى زمن موسى ﷺ كان تابعه ولم يبق بعد موسى عليه السلام ايضاً فلم يكن له كثير تعلق الابالكاملين البالغين اعمالهم الى السماء الخامسة .

(واما) موسى ﷺ فلكثرة ابتلائه بنبي اسرائيل وايدائهم له تنفر قلبه عليه السلام منهم كيف وقد قال بعدمضى سنوات عديدة والأتان بآبات بينة (رب انى لامك الانفسى واخى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) (١) فلا يكون ناظر الى الكاملين الواصلين اعمالهم الى الخامسة فيشفعهم هرون عليه السلام وما يصل الى السادسة فهو عليه السلام بنفسه يشفع لهم لاىصالهم الى منتهى الدرجات (واما) كون الخليل عليه السلام فى السماء السابعة فلان موسى وهرون ويوسف وعيسى عليهم السلام من ذراريه وشفاعتهم شفاعته وتمكينهم تمكينه وللأخذ من الحق والافاضة الى ذراريه لابد من كونه فى السماء السابعة متكياً على البيت المعمور .

وماذكرته مجرد احتمال ذكرته لاجل ان لايتوهم كونه خلاف العقل اى

الاحتمالات متعددة فلا يحكم بخلاف العقل، ولنرجع الى تنمة الحديث (ثم) ذهب بي الى سدره المنتهى، فاذا اوراقها كأذان القبلة، واذا ثمرها كالقلال (١) فلما غشيتها من امر الله ما غشيتها تغيرت، فما احد من خلق الله يستطيع يصفها من حسناتها قال فاوحى الله الى ما اوحى وفرض على في كل يوم وليلة خمسين صلوة، فنزلت حتى انتهت الى موسى عليه السلام فقال: ما فرض ربك على امتك قلت خمسين صلوة في كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فاسئله التخفيف. فان امتك؟ لا تطبق ذلك واني قد بلوت بنى اسرائيل وخبرتهم (٢) قال فرجعت الى ربي فقلت: اي رب خفف عن امتي فحط عني خمسا، فرجعت الى موسى قال ما فعلت؟ فقلت قد حط عني خمسا قال ان امتك لا تطبق ذلك فارجع الى ربك فاسئله التخفيف لامتك، قال فلم ازل ارجع بين ربي وبين موسى ويحط عني خمسا خمسا حتى قال يا محمد ﷺ هي خمس صلوات في كل يوم وليلة بكل صلوة عشر، فتلك خمسون صلوة، ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت عشرا، ومن هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب، فان عملها كتبت له سيئة واحدة، فنزلت حتى انتهت الى موسى فاخبرته فقال ارجع الى ربك فاسئله التخفيف لامتك فان امتك لا تطبق ذلك، فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت (٣).

وروى الحاكم في المستدرک عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ رايت ربي عز وجل .

واقول في تنمة الحديث الاول انه يحتمل ان يكون نحو الاوراق كأذان القبلة من تدليه الى الذيل للافاضة على تمام اوراق الاشجار الدنيوية، من النباتات واشجار

(١) القلة اناء وهى الجرة والمجمع قلل وقلال

(٢) (او بنى اسرائيل وخبرتهم - خ)

(٣) قد اورد السيد الجليل السيد هاشم البحريني في تفسير البرهان حديثاً شريفاً طويلاً

في كيفية معراج النبي صلى الله عليه وآله عن تفسير على بن ابراهيم وحديثاً طويلاً في كيفية صلاة المعراج من نواذر صلاة الكافي فلاحظ .

النفوس ، فان السدرة تنتهى الاجسام ولا بد من انتهاء الاجسام اليها اذا العقليات القواهر نزلت حتى صارت من كثرة النزول ، من العرضيات من العقول ثم من النزول سارت الى ان انتهت باول الاجسام وهى السدرة ثم نزلت .

ويحتمل كون ثمرتها كالقلال اى الجرات ، وهى اناء الماء لعظمتها ومخروطيتها واشتمالها على الماء اى الحياة ، لان من الماء كل شىء حى ، واذا تجلى النور الالهى على السدرة تعرض عليها كيفية من الكيفيات ، بحيث لا يلتفت احد الى اصل الشجرة ، فيصير مخفيا ، وتمام التوجه الى تلك الكيفية ، بحيث لا قدرة على التوصيف ، اوبالتجلى تذهب انانية الشجرة ، وهى مغشبة عليها ، فتغيرت لخفائها بنفسها وظهورها بامر بارئها فلها حينئذ من الحسن ما لا يوصف .

وعلى اى حال فاصل اصل تلك الشجرة وهو وجوده ﷻ بتمام مراتبه حتى بدنه ﷻ لابد من تحقق ذلك التجلى فيه بتمام مراتبه حتى يمضى من تلك الدرجة وحينئذ فلكونه اعلى يصل التجلى اليه ﷻ اولا ويغشاها ما يغشى فتفى انانيته بالمرة ويصير باقيا بالحق وتمام اعضائه منسوب الى الحق .

فيعين الحق يرى الحق ، وبسمع الحق يسمع كلام الحق ، وبكف الحق يدرك لمس يد الحق وهكذا فاوحى الله اليه ما اوحى .

وحيث ان هذا هو السفر الثالث وهو السفر بالحق فى الحق فعمدة الاسرار مخفية بين الحبيب والمحبوب ، الا ممن كان نفسه الحبيب وهو الولي المطلق على امير المؤمنين عليه السلام فلا بد من ذكر الاجمال .

واما وجه استدعاء موسى عليه السلام ما هو المذكور فى ذلك الخبر وفى الاخبار الكثيرة الاخر (١) وعدم استدعائه ﷻ من الله ذلك ولا استدعاء الخليل الذى يمر عليه حتى يصل الى موسى عليه السلام فيحتمل ان يكون لاجل ان كثرة العشق والحب

(١) راجع الوسائل اواخر باب ٢ من ابواب اعداد الفرائض من كتاب الصلاة

وكذا المستدرك باب ٢ من اعداد الفرائض .

وكون العبادة وخصوصاً الصلوة ، الوصول الى المحبوب لا يتالم الحبيب ولا الخليل عليه السلام التا فذحب الله في تمام عروقه بحيث لا يتمنى من جبريل عليه السلام حين لقائه في النار شيئاً بل يرد قوله (الك حاجة) ؟ بقوله عليه السلام (اما اليك فلا) ويرد قوله (بان اسئل من ربك تخليصك) بان (علمه بحالى حسبى من سئوالى) .

ومن اجل ذلك لا يتمنيان التخفيف (واما موسى عليه السلام فلم يكن في الحب بالغاً درجتها ، بل في الواد الايمن في البقعة المباركة ، مع شهوده النور ، وسماعه الصوت ، وتكلم الرب معه ، وامره بالقاء العصاء ورؤيته العصاء ادبر وحصل له الخوف لبقاء انانيته في الجملة ، ولاجل ذلك يدرك تعب العبادة ولكونه عليه السلام في مقام الافاضة وراحة الخلق يستدعى من النبي ، الرجوع الى الله لتخفيف العبادة وقوله عليه السلام (واني قد بلوت بنى اسرائيل وخبرتهم) والمنقول على ما في نسخة عندي كذلك ولو كان هكذا فالمعنى اني ما استدعيت من الله التخفيف فوقعتم في الابتلاء وامحتهم ورايت المشقة عليهم ولا تكن كذلك واحتمل ان تكون العبارة (واني قد بلوت ببني اسرائيل وخبرتهم) اى وقعت الصدمة على منهم ومن خيرتهم لاجل التكاليف الشاقة فلا تجعل نفسك في عرضة ذلك .

وعلى اى حال فلا بد من امتنان هذه الامة من ذلك الرسول العظيم صاحب المعجزات والبيانات الكثيرة الواضحة ، فجزاه الله عن امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم له خير الجزاء وصلى الله عليه ابدا دائما .

واما رجوع النبي صلى الله عليه وآله وسلم باستدعائه ، فلان اجابة مثل موسى عليه السلام يكون عند العقل حسناً بالغاً مرتبة اللزوم خصوصاً وقد التفت صلى الله عليه وآله وسلم ببيانته الى الكثرات ، والاحسن من الجميع لنا كتابة خمس بخمسين بل التعدى الى غير الصلوة ايضاً .

ولعل جميع ذلك من بركة اجتماع موسى عليه السلام معه صلى الله عليه وآله وسلم فقبول شفاعتها لو كان من دون اعطاء العشر بواحد لكان فيه تفويت للصالح ، واما معه فالامتنان غايته قد حصل ، فالفضل انما صار باستدعائهما ، والزائد وهو الثواب على الهم دون

العقاب ، فهو من فضل الله على النبي ﷺ او على الامة انتهى ما ذكرته احتمالا ولا اجزم بكون المراد ذلك بل غرضي ما سبق (١) .

واما الخبر الثانى (٢) فبعد الفناء لامانع من رؤية الله بعين الله كما امر ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ لَاتَتَّخِذُوا﴾
 ﴿مِن دُونِي وَكِيلًا﴾ (٢) ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبداً شكوراً (٣) وقضينا
 ﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لِنفْسِدَنَ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلِتَعْلَنَ أُولُوا كِبِيرًا﴾ (٤)
 ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لِّئَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ﴾
 ﴿وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا﴾ (٥) ثم رد ذناكم الكرة عليهم وامددناكم باموال وبنين
 ﴿وجعلناكم أكثر نفيراً﴾ (٦) ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها فاذا جاء
 ﴿وعدا الآخرة ليسووا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه اول مرة وليتبروا﴾
 ﴿ما علو تبيرا﴾ (٧) عسى ربكم ان يرحمكم وان عدتم عدنا وجعلنا جهنم للكافرين
 ﴿حصيراً﴾ (٨) .

اى قد اطينا موسى الكتاب وهو التوراة (وجعلناه) اى ذلك الكتاب (هدى لبني اسرائيل) اى هاديا لهم نهاية الهداية ، ومن باب الغلبة كان ذلك الكتاب نفس الهداية وقلنا ان لاتتخذوا من دونى وكيلا) فحذف القول للقريئة : و(ان) تكون زائدة وعدم اخذ غير الله وكيلا ، ان لا يفوض الانسان اموره الا بالله ، لكون تمام الارتباطات راجعة اليه تعالى .

(ذرية من حملنا مع نوح الخ) ان كانت هذه الاية غير مرتبطة بالسابق كالكثير من الايات ، لنزول القرآن منجما وهذا الترتيب غير ترتيب ما نزل ، والا لكان اللازم تقديم ما نزل فى مكة على غيره ، والامر بالعكس غالباً كما لا يخفى ،

(١) وهو قوله قده : لاجل ان لا يتوهم كونه خلاف العقل .

(٢) وهو ما نقله قده عن ابن عباس عنه صلى الله عليه وآله انه قال : رأيت ربي .

فالنصب بالفعل المحذوف الذى يبينه (حملنا) اى حملنا ذرية من حملنا مع نوح وهو فى مقام الامتنان اى نجاة الذرارى من ابطال استعداداتها للمجيب الى عالم العين بسبب حمل آبائهم مع نوح وحمل آبائهم حملهم .

وعلة ذلك الحمل وجود نوح عليه السلام ، اذ بسبب ايمان قوم نوح به عليه السلام حملنا الاءاء والذرارى (نه) اى نوح عليه السلام (كان عبداً شكوراً) اى كثير الشكر فى تمام الحالات فى النعماء والضراء ، وتمام اختلاف الحالات .

وان كانت مرتبطة فيحتمل ان يكون النصب لاجل كون لفظ (ذرية) عطف بيان لموسى عليه السلام والمراد حينئذ من (من حملنا مع نوح) اى النوح ومن معه ، فان هذا النحو من الاستعمال يكون شائعاً من قبيل (نساءً فوق اثنتين) (١) اى الاثنتان وفوقهما ، فلا يضر حينئذ كون موسى من ذرية نوح عليه السلام ، لامن ذرية من حمل مع نوح .

واحتمال كفاية كون واحد من سلسلة الامهات من غير نوح فى ذلك ، يبعده ان الانتساب الى نوح يكون اولى من الانتساب الى غيره ، الا ان يقال : ان للجميع دخلاً وذكر غير نوح للدلالة على توسعة الامتنان .

(وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب) والمراد بذلك القضاء الحكيم التكوينى اى يقع ذلك الامر من بنى اسرائيل ، (وكون) الخطاب الى الحاضرين منهم مع كون الفعل من اللاحقين ، من باب التجريد من الخصوصيات ، وكون الخطاب الى ذلك الصنف من بنى آدم اى سلسلة بنى اسرائيل .

ولافرق فى ذلك بين كون المراد من الكتاب ، التوراة لسبق ذكره وانتسابه الى موسى عليه السلام ان كان ذلك المطلب مذكوراً فيه (او) كون المراد هو اللوح المحفوظ ولا استبعاد لاعطاء علمه بموسى عليه السلام او كثير منه حتى يصدق الاعطاء او لايلزم كون ذلك الكتاب عين ذلك الكتاب ، نهـ اية الامر ان سبق الذكر يوجب

الحمل على العهد من باب الظاهر ، ولا يكون امر اقطاعي (لتفسدن فى الارض الخ) وقد حصل ذلك وصدر منهم بقتلهم بعض الانبياء وعدم بقائهم على دينهم على ما ينبغى .

(فاذا جاء وعد اوليها بعثنا عليكم عباداً لنا ارلئى بأس شديد) وحيث ان كل الناس بل كل الموجودات ملك وربط ، فالعبودية حاصلة للجميع ، ولا فرق بين الكافر والمؤمن ، ولاجل ان الله جعلهم آلة الانتقام ، فشرهم بالانتساب اليه وبعنهم اياه ، ولعل تلك الافعال الصادرة منهم فى تلك الاوقات كانت علة لتخفيف العذاب عنهم .

(فجاسوا خلال الديار) اى ترددوا او اسط دياركم وتخللوا فطلبوا مسا فيها كما يجوس الرجل الاخبار اى يطلبها (وكان وعداً مفعولاً) اى حتمياً لا بد من وقوعه (ثم ردنا لكم الكرة عليهم) اى باقبالكم اياهم فى الحرب ، وظفركم عليهم (قيل) وذلك يبعث طالوت وقتل جالوت بيد داود عليه السلام

(وامددناكم باموال وبنين وجعلناكم اكثر نفيراً) اى عشيرة من الاول لمكان تسلط طالوت وسلطنة داود عليه السلام مع النبوة فى البعد، وسلطنة سليمان عليه السلام مع النبوة وازدياد شوكمته (ان احسنتم احسنتم لانفسكم) لثواب الآخرة ، وللقوة الحاصلة لكم بسبب الشكر فى الدنيا (وان اسأتم فلها) اى لانفسكم ايضا

ولعل الوجه ان النفس ذات مراتب (فالاول) من حيث الدرجة العليا لها (والثانى) بلحاظ دوائتها وغلبة الشهوية والغضبية ، فكان فيه اعتراضاً بان المعصية لا توجب اختلاف الحالات والنعماء فقط ، بل توجب اختلاف الحقيقة والذات فالعالى يصير سافلاً ، ولعله من النكات الجيدة وأحد الوجوه للآيتين باللام

(فاذا جاء وعد الآخرة) اى الفساد الثانى (ليسووا وجوهكم) اى بهتكها وذماها واسرها (وليدخلوا المسجد) اى محل عبادتكم او خصوص بيت المقدس (كما

دخلوه اول مرة) (١) ولو بلحاظ البدلية اذ البيت المقدس بنى بدلا من الخيمة التي كانت فيها تابوت السكينة وسائر الخصائص ، فالدخول في تلك الخيمة ونهب ما فيها من تابوت السكينة ، دخول في البيت المقدس من اجل جامع الاشراك فلا ضير فيه (وليتبروا ما علوا تنبيراً) اى وليهلكوا ما غلبوا عليه هلاكاً (قبل)
والمرة الثانية كانت لقتل يحيى عليه السلام وغلبة بختنصر (٢) من اهل بابل من قبل سلطان
الايران (عسى ربكم ان يرحمكم) اى ان تبتم (وان عدتم) اى الى الفساد يعودكم
فى قبال النبى ﷺ اى محمد (ص) عدنا للانتقام منكم بمغلوبيتكم وقتلكم كما وقع
لبنى قريظة وامثالهم (وجعلنا جهنم) اى فى تلك المرة (للكافرين) اى بنى اسرائيل
لكفرهم بالنبى ﷺ (حصبيراً) اى محبسا لا يخرجون منه

وعدم مخالفة ما ذكر من تلك الايات مع العقل لكونها من الحكايات
الواقعة واشتمالها على النصائح المتقنة مما لا يخفى ، والله الهادى

قوله تعالى : ﴿ان هذا القرآن يهدى للتي هي اقوم ويبشر المؤمنين الذين﴾
﴿يعملون الصالحات ان لهم اجرا كبيرا﴾ (٩) وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا
﴿لهم عذابا اليما﴾ (١٠) ويدع الانسان بالشر دعائه بالخير وكان الانسان عجولا (١١)
﴿وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا﴾
﴿فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شئء فصلناه تفصيلا﴾
﴿(١٢) وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه﴾
﴿منشورا﴾ (١٣) اقرء كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا (١٤) من اهتدى
﴿فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى وما﴾

(١) فى مجمع البيان ج ٣ (كما دخلوه اول مرة) دل بهذا على ان فى المرة الاولى
قد دخلوا المسجد ايضا وان لم يذكر ذلك ومعناه : وليدخل هؤلاء المسجد كما دخله
اولئك اول مرة (انتهى)

(٢) بخت نصر بالتشديد ، اصله بوخت ومعناه ابن ، ونصر كبقم صنم وكان وجد
عند الصنم ولم يعرف له اب فنسب اليه وخرب القدس (القاموس - مادة نصر) .

﴿ كُنَّا مَعْذِبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا (١٥) ﴾

اي هذا القرآن يهذى للطريقة التى هى أقوم أى أعدل واتقن، وهو الصراط المستقيم ، فان هداية القرآن تكون (الى) العقائد الحققة من المبدء المتعال وصفاته وافعاله ، والواسطة من الملائكة والكتب والرسول واليوم الاخر، وهو العالم الاعلى وهو ما يقع الحشر فيه .

(والى) اتيان العبادات التى فيها الصلاح ، و وجوب الاتيان ببعض الامور التوصيلية للوصول الى المصالح (والى) ترك ما فيه الفساد (والى) رفض الاخلاق الرذيلة (والى) التحلى بالاخلاق الحسنة من الحكم بكظم الغيظ والعفو عن الناس وحب الاحسان والامر بالعدل، وانه اقرب الى التقوى والنهى عن كل قبيح عقلى خصوصاً الزناء (والى) التسوية التامة للمؤمنين فانهم اخوة .

(والى) السياسات المتقنة من جعل الزكوات للاصناف الثمانية و الخمس نصفه للسادات ونصفه لله والرسول وذى القربى حتى يصرفه النبى - او الوصى القائم مقامه بعد رفع احتياج السادات على قدر الكفاف مع فقرهم وعدم بطلانهم - الى لوازم المسلمين وسائر السياسات من حد الزناء والسرقه والقذف .

واذا تأمل الانسان المنصف تجد هذا الكتاب كوناً جامعاً مكملًا للدنيا والاخرة و على نحو العدل و الاستقامة ، وليس فيه افراط ولا تفريط ، و يبشر هذا القرآن لاهل الايمان العاملين بالاعمال الصالحة بالاجر الكبير من الجنة والاخوان و لقاء الله والوسائط من الانبياء والاولياء .

(وان الذين لا يؤمنون بالاخرة الخ) ولازم عدم الايمان بالاخرة عدم الايمان بالرسول ايضاً لكون ارسالهم حينئذ لغواً لعدم الفرق مع الانتفاء بين ارتكاب اللذائذ والمناسب للشهوية و غيرها ، والتكليف يصير لغواً الا من باب السياسات ارشاداً اى لا يترتب على عدم الاخذ بها الافوت النظام والداعى حينئذ على لزوم النظم حكم العقل على طبق السياسة فلا تكليف مولوى يحتاج الى الوسطة.

(واعتدنا لهم عذاباً اليماً) أى بسبب جعل الجزاء وان المستعدات تصل الى الفعليات و الصورة الاعتقادية الفاسدة تستعد الوصول الى العذاب الاليم باختيار المعتقد (وبدع الانسان بالشر دعائه بالخير وكان الانسان عجولاً) أى من غير ملاحظة العاقبة اذا عرض على الانسان سوء، من عسرة او مرض او مغلوبية وفقر وامثال هذه الامور ، يطلب من الله وقوع شر عليه كالموت ونحوه ، فيقول : اللهم اهلكنى او اجعلنى مقتولاً او مغلوباً فى يد الاعادى ، حتى استخلص من اهلى و عيالى او اولادى .

فهو يفر من الشر الجزئى ويستدعى من الله الشر الاعظم ، وهو خلاف العقل الا انه لكونه عجولاً يرى تشفى نفسه بوقوع الانصدام عليه حتى يحرق قلب اهله واولاده واقاربه أى كل من كان منهم قد آذوه .

ولا يلتفت انه لاجل الفرار من الصدمة الجزئية الحالية، واذا آن وقت حلول ذلك الاعظم يندم غاية الندم . فالانسان لابد أن يكون متانياً ، ولا يدعو على ضرره كدعائه لنفعه، ولا يطلب الضرر من الله كما يطلب النفع منه فانه على خلاف العقل وان كان غرضه غير الجد، فهو لا يناسب ان يطلب من الله نعم اذا ذهب عقله و صار مجنوناً بالغضب وليس على المجنون حرج لاضير فيه .

(وجعلنا الليل والنهار آيتين) قد سبق بان سببهما او منشأ انتزاعهما بتحريك الشمس فى الافق، وبتحريكه فى خارج الافق (الاول) للنهار (والثانى) للليل والتحريك فى الموضعين من الله فجعلهما من الله (فمحونا آية الليل) أى جعلنا المحو آية الليل والمبصرة آية النهار، فالمراد بـ (محونا) هو جعل المحو بقرينة (وجعلنا آية النهار) وبقرينة جعلهما آيتين ، اذ محوا لشيء هو اعلام الشيء وجمع النقيضين محال، ولو كان المراد زواله بعد مجيئ النهار ، ففى الآخر ايضا كذلك ، بل اطلاق المحو عليه اولى ، لعدم الارتباب فى موجودية النهار ، ومحو الموجود انسب مما يشك انه عدمى او وجودى ، وذلك واضح .

ومعنى جعل المحو آية للليل اى محو النور بسبب حجاب الارض بين الافق والشمس كما ان آية النهار النور وهو المظهر للاشياء فيكون سببا لرؤية الاشياء فهى اى الاية وهو النور يكون مبصرا .

ويحتمل ان يراد محو الالوان لما يقال: ان الالوان تذهب فى الظلمة (لتبتغوا فضلا من ربكم) اى لتطلبوا فى النهار بسبب الابصار وحصول النور ما تعيشون به من اقسام اكتساب المال للمعاش .

(ولتعلموا عدد السنين والحساب) اى لو لم يكن الاختلاف حاصلًا لم يكن الوقت معينًا لاحد حتى بالساعات المعمولة ، اذ لها مبدء ومختم ، ومع دوام النهار لا يمكن التعيين بهما ايضا ، فعدد الشهور والسنين يزول فمقدار الزراعة والكسب والصنعة ونظائرها لا يكون معلوما فيختل النظام من هذه الجهة ايضا ، مضافا الى عدم العيش من الحرارة بالنهار فقط ، وبالليل فقط من البرودة ، وعدم نمو النباتات كما هو واضح .

(وكل شىء فصلناه تفصيلا) اى بينا لكم بعض اسراره وما اقتصرنا على البيان الاجمالى لازدياد البصيرة وكون الواحد منشأ لتفكيركم فى آلاء الله .

(وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه) اى اعماله واخلاقه ، والمراد بالالزام هو ما يوجب التلازم والدوام اى لكون الدار الآخرة دار الحصاء لا البذر تلازم اعماله معه دائما بحقائقها ، ولاتنفك حقائق افعاله عنه ، لما ذكرنا من تأثير الافعال فى الملكات والاخلاق وهى صفات غير منفكة لصيرورتها صورة النفس فالافعال تتحرك وتصير ملكات والملكات تصير صورة الذات والذاتى يدوم .

والتعبير من الاعمال بالطائر يحتمل ان يكون بلحاظ ما ذكرنا من الحركة وهى لسرعتها قد طارت فهى الطائر اولتطائر الكتب فى القيامة بعد الاعطاء الى اليمين والشمال من يد الصنفين وجعلها طوقا على الرقبة .

واحتمل كون المراد من المطلقين واحداً فان الكتاب هو المكتوب فى صفحة

النفس والثابت فيها ، فهو اولا كان من عالم الكيان والدنيا ثم طار بطيران النفس اومع طيران النفس على نحو التلازم حتى وصل الى عالم البرزخ ثم طار منه الى فوق البرزخ صعودية كانت الحركة او نزولية ، (فان) تحركت النفس نحو الجحيم فالطيران نزولى كهوى الطائر من الجو (وان) تحركت نحو الجنة فالحركة صعودية . ويحتمل ان يكون التعبير بلحاظ ان الطائر اذا وقع على رأس البعيد للالتقاط لا يتحرك رأسه ، فكل ما عرض على الاشخاص امر يوجب بهتهم وسكون اعضائهم من الحيرة ، يعبرون عنه بان على رؤسهم الطير (او) كأن على رؤسهم الطير ، وحيث ان رؤية الاعمال فى القيامة موجبة للبهت والحيرة الشديدة عبر عنها بالطائر والالقاء فى العنق افتخار للسعداء ، لكونها كتابة حريرتهم وعقبتهم من النار والشورور وغل للاشقياء وعلامة سجنهم الدائم ، ووجه التظاهر لعله بمناسبة ان صاحب العمل يطلب الاخفاء والله يريد الاظهار ، حتى يكون فخراً للسعداء وهتكاً للاشقياء .

(ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) اى المجتمعات فى النفس نصير منشورات منبسطات مفصلات وتلاقى النفس لها كذلك لكون النفس صاحب الدرجات .

(اقرء كتابك) اى يقال له اقرء اى انظر الى كتابك بنظر التأمل والشهود اذهى بحقائقها وحقائق ازمانها وامكنتها ، وحالات الفاعل تكون حاضرة حضور عيان فيرى الانسان جميعها (كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) اى لا تحتاج الى محاسب ، ولا الى من يقرء لك لما ذكرنا من شهود تمام الحقائق شهود عين ، والحساب والقراءة للاطلاع على المخفى والمخفيات صارت واضحة .

فحقائقها ومقدارها واوزانها بالتمام معلومة (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه) والوجه واضح (ومن ضل فانما يضل عليها) اى على ضرر نفسها لا غيرها (ولا تزروا زرة وزر اخرى) اى لا يحمل احد حمل آخر لكون عمل كل احد ملازماً

مع ذاته وصبرورته من صفاته بل عين ذاته ، فكيف يمكن الانفكاك عنه ومحمولا على آخر ، والوجه والمر مع كونه دار الجزاء والحصاد يصبرواضح .

(وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) اى معذبين بالعذاب الدنيوى الواقع على خلاف العادة الا بعد بعث الرسل وتكذيبهم له حتى يكون فى موارد الوقوع دالا على صدق الانبياء ، ولو كان دائما كذلك لم يكن دليلا على صدقهم .

ولو كان المراد بالتعذيب ، العذاب الاخرى ، فالمراد بالرسول اعم من الرسول الظاهرى الخارجى او الرسول الداخلى ، وهو العقل وبعثه هو اشتداده وجزمه .

وقد ظهر مما ذكرنا كون الايات المذكورة على طبق العقل ، وعدم مخالفتها له ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق﴾
 ﴿عليها القول فدمرناها تدميراً﴾ (١٦) وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى
 ﴿بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً﴾ (١٧) من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها
 ﴿ماشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصليها مذموماً مدحوراً﴾ (١٨) ومن اراد
 ﴿الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فاولئك كان سعيهم مشكوراً﴾ (١٩) كلا نمد
 ﴿هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً﴾ (٢٠) انظر كيف فضلنا
 ﴿بعضهم على بعض وللآخرة اكبر درجات واكبر نفضيلاً﴾ (٢١) لاتجعل مع الله
 ﴿الها آخر فتعقد مذموماً مخذولاً﴾ (٢٢) وقضى ربك الاتعبدا الاياه وبالوالدين
 احسانا اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما
 وقل لهما قولا كريماً (٢٣) واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب
 ﴿ارحمهما كما ربياني صغيراً﴾ (٢٤)

اى اذا اردنا هلاكة اهل قرية بالهلاكة الغير المتعارفة بنزولها عليهم جميعاً
 اوسوى النادر منهم بسبب طغيانهم ، وصدور الاعمال السيئة الظلمية منهم ، وفساد
 اخلاقهم وعقائدهم .

(امرنا) المترفين اى ارباب الثروة والنعم منهم بامرنا بتوسط الرسل اى من باب الامتنان نرسل الرسل اليهم ، ونذكّرهم بالارتداع عما اشتغلوا به ، وان الله يعذبهم (ففسقوا فيها) اى خرجوا عن الطاعة ، والجزاء والشرط ، كلاهما بصيغة الماضى ، ولم يطيعوا الانبياء ولم يرتدعوا (فحق عليها القول) اى ثبت على اهل تلك القرية (القول) اى كلمة العذاب ، والمراد به نفس العذاب اذ الكلمة والقول هو الكاشف عن الضمير ونزول العذاب كاشف عن رذالتهم ، ولزوم القائهم فى النار ، والثبوت على تمام اهل القرية ، لاطاعة البقية للرؤساء بسوء اختيارهم ، وعدم تبعيتهم للانبياء بالاختيار .

(فدمرناها تدميراً) اى اهلكناهم بالهلاك الدفعية الغير المتعارفة (وقيل) انه قرء بالتشديد اى فى لفظ (امرنا) والمراد حينئذ اعطاء الامارة باولى النعم من باب كثرة معاصي الجميع ففسقوا اى الامراء (فحق عليها العذاب) والمراد بالفسق حينئذ (اما) المحرمات العقلية (او) الاعم منها لكن بعد اتمام الحجة ببيان الانبياء واثباتهم بالمعجزات وحينئذ يكون المستفاد داخلاً فى (مكر الله) وقد سبق بيانه وصحته .

(وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح) اى بالهلاك على النحو المذكور بعد واقعة نوح وقد ذكر فى القرآن مواضع منها وقد سبق من قوم هود ، ولوط وصالح ، وشعيب ، وما وقع فى بنى اسرائيل ، وما وقع لفرعون واتباعه من الفرق وما وقع لاصحاب السبت .

(وكفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً) لاحاطته وكون الامر بيده وعدم افتقاره الى اقامة الشهود على ان افعاله فى المحل ، كيف وتمام العقول شاهد على ذلك .

(من كان يريد العاجلة) اى الدنيا (عجلنا له فيها) اى فى الدنيا (ماشاء)

اى نعلم بالصلاحيه له فيها (لمن نريد) وهو بدل عن لفظ (له) اى عجلنا لمن نريد

ما نشاء (ثم جعلنا له جهنم يصليها) اى يدخلها (مذموماً) فيها لدم الملائكة لهم حيث دخلوا النار باختيارهم (مدحوراً) اى مطروداً عن الرحمة ، فان المراد هو مريد الدنيا فقط وهو غير اهل الايمان ، فلا يكون عقابهم عقاباً لطيفاً للتصفية حتى لاينا فى مع الرحمة ، بل عقابهم عقاب ملكاتهم الميشومة الغير الزائلة .

(ومن اراد الاخرة وسعى لها سعيها) اى للاخرة وهى الملكوت وفوقها من الجبروت ، لكونها دار القرب المشهودة فيها الحق وصفاته ، واعلايتها هى الفوقية الرتبة الغير المانعة من مشاهدة التجليات وسماع صوت الحق ، بل حصول الرؤية بالفناء لبعض (وهو مؤمن) اى بالواسطة والحجة المنصوبة (او) يكون توضيحياً لعدم الانفكاك (فاولئك كان سعيهم مشكوراً) اى مثاباً عليه ، ولعل من باب الفضل والكرم وجعل هذا الاعطاء شكراً له فى مقابل الاعمال الصالحة وهو من منتهى الكرم اذ التوفيق يوجب شكراً لنا ، واذنه فى جريان اسمه على لساننا يفتقر الى شكر آخر (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء) اى مريد الدنيا ومريد الاخرة (من عطاء ربك) اى اعطينا الدنيا لمن اراد الدنيا والاخرة لمن اراد الاخرة (وما كان عطاء ربك محظوراً) اى ممنوعاً على حسب الاستعداد فاعطينا كل مستعد وكل ذى حق حقه .

(انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) اى فى الدنيا بلحفاظ اختلاف الاستعداد والصلاح (وللآخرة اكبر درجات واكبر تفضيلاً) لكون اختلاف حقيقة اللطيفة السيارة اختلافاً متفاوتاً فى غاية الكثرة وبحسب المثل تفاوت المراتب اكثر من الف الف الف الف درجة مع كون التفاوت بين كل درجة مع الاخرى بابعد من بين الارض الى ابعد الكوكب (او) الى السماء السابعة بالف مرة (واكبر تفضيلاً) للديمومة وعدم التغير فيه فالادنى والاول متفاوتان ابداً .

(لا تجعل مع الله الها آخر فتقعد مذموماً) اى عند اهل الكمال من ارباب العقول وفوقهم (مخذولاً) اى من قبل الله ، وخذ لانه هو الايكال الى النفس ولاشئ اسوء منه لعدم وصول الرحمة اليه ، وهو بعد ان تكون النفس مستعدة لنزول الغضب

والشقاء الدائمة .

وتعلق الخطاب المذكور اليه ﷺ لا يكون فيه نقص عليه لما قد مر من كون البقاء من مقولة الحدوث ، فالبقاء على التوحيد توحيد ، وعلى عدم الشرك غير شرك والممكن فى تمام الحالات مفتقر اليه تعالى ، فلا بد من التوجه الى الله ، واستدعاء التوفيق من الله وحيث ان الفيض يمر على الاعلى فالاعلى فاللازم التوجه منه ﷺ الى ذلك حتى يفاض عليه اولا ثم يصل بتوسطه الى الباقي .

(وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه) اى كما انه لاشريك له فى مرتبة الصفات وكل الكمالات فيه ومنه فلا يبقى كمال ووجود للغير ، فلا اله سوى الله

كذلك لاشريك له فى مرتبة الافعال والسلطنة ، فالخضوع للغير بعنوان المؤثرية واعطاء النعم حتى يكون عبادة للغير ، محظور عقلا ، وقد نهى الله عنه اذ مع عدم الكمال للغير يستحيل تأثيره ، لان الوجود كمال ، والفاقد لا يمكن ان يكون معطياً فاعطاء غير الله محال وعبادته غلط ، ففوضى رب محمد ﷺ وهو عبد الله اى الله تعالى ان لا يعبدوا الا اياه اذ لاحول ولا قوة الا بالله

والمراد بالقضاء اما هو عالم القضاء، اذ هذا الحكم عقلى ، والقضاء منشأ العقول (و اما) هو الامر التشريعى من باب تأكيد العقل بالشرع ، اذ هو من اللطف ولا يكون بحسب الظاهر المراد منه الحكم التكويني للتخلف ووجود المشرك فى باب العبادات

واحتمل بعض من اهل الكشف كونه كذلك ، وانه لم يتخلف و ان اخطاء المتخلف بحسب الظاهر فى التطبيق ، ولكن الداعى له هو عبادة الواجد لتمام الكمالات وقد توهم ان غير الله ايضا كذلك ، وهو غير صحيح ، لوجود قاصد الخصوصيات من باب العصبية والعناد و اتباع الشهوات

(وبالوالدين احسانا) اى وان تحسنوا بالوالدين احسانا والفعل المحذوف بالقرينة عطف على جملة النفى لاعلى المنفى حتى يدخل النفى فيه وهو واضح

(اما يبلغن عندك الكبر احدهما) اى ان يبلغن وما زائدة (او كلاهما فلا تقل لهما اف) وهذه الجملة جزاء للشرط اى اذا كان عندك احد ابويك او كلاهما وادرك من عندك كبر السن والضعف فلا تتكلم بكلمة (اف) وما فى معناه اى اتضجر او اصبت المشقة من قبلكما ، وبالأولوية تدل على حرمة ما فوق تلك الكلمة من الإيذاء اى تحمل المشقة ولا تؤذيها فى تلك الحالة لانكسار قلبهما

والاختصاص بالحالتين اى كونهما او احدهما عندك وبلوغهما الكبر ، ليس من باب عدم الحرمة فى غير الحالتين ، بل القيد بهما بلحاظ ان الغالب من صدور تلك الكلمة فى هاتين الحالتين ، والافمع قوتها او كونها صاحبى الثروة بحيث كان الولد عندهما لانهما عند الولد لا يصدر من الولد هذه الكلمة غالباً خوفاً او طمعا ، وانما الصدور الغالبى فى حال الشيخوخة وفقد المال

(ولانتهرهما) اى لاتزجرهما وهو تأكيد للسابق (وقل لهما قولاً كريماً) اى جميلاً ليناً ودالاً على الشفقة ، مثل ان الله بسببكما او جدنى وابقانى وتفضل على مشقتكما فى حقى اكثر من مشقتى لكم ، وبدعائكما يوسع الله فى رزقى ويمد فى عمرى ومالى وهكذا على خلاف اتضجر .

(واخفض لهما جناح الذل) من الرحمة اى ارسل وانزل جناحك كالذيك الخائف من الذيك الاخر حيث ينزل جناحيه بخلاف وقت الغالبية حيث يرفع جناحيه كالمتكبر الذى يرفع عنقه ، وذلكل عندهما من باب الشفقة والرحمة عليهما لامن باب الخوف والتملق للمال .

(وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً) اى لاتقتصر بالعطوفة الدنيوية ، بل ادع لهما واطلب من الله ان يرحمهما كما ربياك فى حال الصغر ، فداء شكرهما انما هو بما ذكر .

وقد ظهر من جميع ما ذكرنا عدم مخالفة شىء من الايات المذكورة مع العقل ، بل الكل ، اما مطابق للبرهان ، او الاعتبار العقلى والمستحسنات العقلية، والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿رَبِّكُمْ اعْلَمْ بِمَا فِي نَفْسِكُمْ اِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَانْهَ كَانَ﴾
 ﴿لِلْاَوَابِينَ غَفُوراً (٢٥) وَآتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ﴾
 ﴿تَبْذِيراً (٢٦) اِنْ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا اِخْوَانِ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ﴾
 ﴿كَفُوراً (٢٧) وَامَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ اِبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا﴾
 ﴿مِيسُوراً (٢٨) وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً اِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ﴾
 ﴿مَلُوماً مَحْسُوراً (٢٩) اِنْ رَبِّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهِ﴾
 ﴿خَبِيراً بَصِيراً (٣٠) وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً اِمَّا لَقِ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَاَبَاكُمْ﴾
 ﴿اِنْ قَتَلْتُمْهُمْ كَانَ خَطِئاً كَبِيراً (٣١) وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْنَىٰ اِنْ كَانَ فَاحِشَةً وَّسَاءَ﴾
 ﴿سَبِيلاً (٣٢) وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُوماً فَقَدْ﴾
 ﴿جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ اِنَّهٗ كَانَ مَنصُوراً (٣٣)﴾.

اي ربكم اعلم منكم بما اضرتم في قلوبكم، فان القلب من مراتب النفس
 و الاضمار فيه اضمار في النفس لما سبق من اولويته و اقربيته من النفس بالنسبة
 اليها نفسها ، اذ نسبة كل شيء الى نفسه بالامكان ، و الى الواجب بالوجوب ،
 وكذلك بالنسبة الى الصفات لحضور الكل عند الله بحقائقها ، فانه اعلم من انفسكم
 في كون قصدكم الاحسان و البر الى الوالدين او العقوق و خلاف الاحسان (ان
 تكونوا صالحين) اي في بنائكم و ارادتكم ، و كان قصدكم الاحسان و هو الصالح
 منكم و به تنصفون بكونكم من الصالحين .

(فانه كان للاوابين غفورا) اي يغفر الله ذنوبكم لكونكم راجعين اليه رجوعاً
 كثيراً فالبناء على الاحسان معهما دائماً ، هو رجوع الى الله ، و ثبات ذلك القصد
 رجوع بعد رجوع اي رجوعات كثيرة لتخلل الغفلة في البين (او) يكون التعدد
 بلحاظ تعدد المتعلقات من الاطعام الحسن و اللباس و المسكن و الاحترام و اظهار
 الاشفاق و الحب وهكذا .

(و آت ذا القربى حقه) الخطاب متوجه الى النبي ﷺ و الظاهر من الامر هو

الوجوب و التقابل مع المسكين يدل على عدم كونه لاجل الفقر ، والظاهر من افراد (ذا) والضمير كونه واحداً ، والحمل على الجنس بعيد لفظاً واعتباراً ، اذ الظاهر من الاية كون الحق معيناً خارجياً لا من قبيل تعيين حق المساكين وابناء السبيل وسائر الاصناف من اهل الزكوة (او) فى باب الخمس ، فان المناسب حينئذ تأخير لفظ الحق والاثبات بضمير الجمع والمعطوف كالمعطوف عليه فى الامور السابقة على المعطوف عليه لاللاحقة .

وقد ورد من اهل العصمة عليهم السلام ايضا ان المراد اعطاء ، فذلك لفاطمة سلام الله عليها (١) .

(والمسكين وابن السبيل) اى آتاهم واعط اياهم (ولا تبذر تبذيران المبذرين كانوا اخوان الشياطين) اى لا تنفق المال فى خلاف طاعة الله اذ ذلك فعل الشياطين فيصرفون ما اعطاهم الله من المتخيلة والقدرة فى اغواء الناس و اضلالهم وهــو معصية الله ، فتقع المشاكلة بين من صرف ماله فى المعاصى ، ومن صرف قواه فى المعاصى ، وهو كل شيطان فيصير المبذر حينئذ اخا للشيطان و المبذرون اخوانا للشياطين .

(وكان الشيطان لربه كفورا) اى من اجل صرف ماله من القوى فى عصيان الله

(١) نقول : قد اورد السيد الجليل المتبوع السيد هاشم البحرى قده فى تفسير البرهان احاديث كثيرة فى اعطاء النبى صلى الله عليه وآله لفاطمة عليها السلام فذكر عند نزول هذه الاية ونذكر واحداً منها تيمناً .

ابن بابويه (مسنداً) عن الريان بن الصلت عن الرضا عليه السلام ، قال : قوله تعالى (وآت ذا القربى حقه) وخصوصية خصهم الله العزيز الجبار بها واصطفاهم على الامة ، قال : فلما نزلت هذه الاية على رسول الله (ص) قال : ادعوا الى فاطمة ، فدعيت له ، فقال : يا فاطمة قالت : لبيك يا رسول الله ، فقال : هذه فذك وهى مما لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب ، وهى لى خاصة دون المسلمين ، فقد جعلتها لك لما امرنى الله تعالى خذها لك ولولدك ... فراجع ج ٢ منه ص ٤١٥ .

وهو كفران لنعمة المنعم ، فالمبذر ايضا يصير مثله فى الكفران ، وقد تقدم آفناوجه تعلق تلك الخطابات الى النبى ﷺ وانه من باب الكمال.

(واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك) اى ان اعرضت عنهم اى المساكين وابناء السبيل لعدم وجود المال اولكون المورد الاهم متحققا حال كونك مبتغيا ابتغاء المال من قبل الله اى طالباً ومنتظراً لوصول مال اليك من قبل الله حتى تعطيهما (فقل لهم قولا ميسوراً) اى عدهم ، بان المال يصل الى من قبل الله ان شاء الله ، واذا وصل الى فاعطيكم منه ، وكأن هذا القول ايضا اعطاء نازل، فهو الميسور من العطاء لحصول الفرح لهم بذلك والرجاء ، بل اذا اطلع الناس على ذلك الوعد يعطونهم بعنوان القرض فكانه اعطاء مال حقيقة .

(ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك) اى لاتمسك من بذل المال كالعاجز عن اعطاء المال (ولا تبسطها كل البسط) اى لاتبسط يدك باعطاء تمام مالك (فتقدم ملوما محسوراً) اى تقعد مورداً لملازمة ومورداً لحسرة، يحتمل كون الاول بلحاظ الامساك اى بسبب الامساك والبخل تصير مورداً لملازمة النفس، والثانى بلحاظ الثانى اى كون الحسرة بلحاظ كل البسط اذ ليس عندك المال فتحسره .

ويمكن رجوعهما الى الاخيرة فقط بان كان اللوم ايضا متوجها اليه فى تلك الحالة .

(ان ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر) اى يعطى على مقدار صلاح الناس فاذا لاحظ الله صلاح عباده فى الانفاق عليهم فانظر واحالكم وصلاحكم اذ امره لا بد ان يكون على طبق فعله فيأمر بمقدار صلاح المأمور لا يزيد ولا ينقص (انه كان بعباده خبيراً بصيراً) اى فى الانفاق والامر به .

(ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق) اى الفقر نحن نرزقكم وأياهم اى ليس امر الرزق بيدكم حتى تقولوا لانقدر على ازيد من تحصيل رزقنا بل الله يعطيكم واياهم (ان قتلهم كان خطأ كبيراً) اى معصية عظيمة .

(ولا تقربوا الزنى) اى لانحوموا حولها فضلا عن ارتكابها ، لكونها (فاحشة) عند العقل من حيث استلزامها خلط المياه وعدم حفظ الانساب، وكون اغلب اكتساب الناس لاولادهم وعيالهم ، ومع حلية الزنى وشيوعها لايبقى ولد مخصص ولا عيال فيختل النظام ، مضافا الى المفاسد الاخروية (وساء سبيلا) اى طريقة سيئة عقلا وشرعاً .

(ولا تقتلوا النفس التى حرم الله) اى بسبب الاسلام او المعاهدة والذمة (الا بالحق) اى من باب القصاص او من باب الحد الشرعى (ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطانا) اى سلطنة على القصاص (فلا يسرف فى القتل) اى بان يتعدى عن كيفية القتل بالمثل ونحوها ، او بان يتعدى من القاتل الى اقاربه او من الواحد الى ازيد مع عدم شركتهما (انه كان منصورا) اى الولي فى تلك الصورة من عدم الاسراف - يلزم على المسلمين ان ينصروه حتى يقتص من القاتل ، فالخبر بمعنى الانشاء .
وقد ظهر مما ذكرنا كون الايات المذكورة على طبق العقل بتمامها وكونها حافظة للسياسات، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هى احسن حتى يبلغ اشده﴾
﴿واوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا (٣٤) واوفوا الكيل اذا كلتم وزنوا بالقسطاس﴾
﴿المستقيم ذلك خير واحسن تاويلا (٣٥) ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع﴾
﴿والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا (٣٦) ولا تمش فى الارض مرحا﴾
﴿انك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا (٣٧) كل ذلك كان سيئة عنه﴾
﴿ربك مكروها (٣٨) ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله﴾
﴿الها آخر فتلقى فى جهنم ملوماً مدحوراً (٣٩) افا صفيكم ربكم بالبنين واتخذ﴾
﴿من الملائكة انا انكم لتقولون قولا عظيماً (٤٠) ولقد صرفنا فى هذا القرآن﴾
﴿ليذكروا وما يزيدهم الانفورا (٤١)﴾

اى لاتصرفوا بالنقل والانتقال والحفظ فى مكان الا بالتصرفات التى هى

احسن اى يكون حسناً ، فان افعل هنا وصفى "لاتفضيلى ، اذلو حمل على التفضيل يلزم تتبع الا صلح وهو فى الغالب موجب لتفويت الصلاح ، وهو خلاف الغرض ، فاصل الصلاح يكون كافيا ولا يلزم تعيين الاصلح

والحكم بحرمة التصرف فى غير تلك الصورة يكون على طبق العقل ، لان" المراد باليتيم هو الصغير الذى لا والد له ، وهو ضعيف لا يكون وافيا من حيث الادراك غالبا ، فيقع الضرر عليه والاله المفيض يلزم عليه نصب احد لان يحفظ ماله بل كل ما يتعلق به ، وقد جعل الولاية للجد والوصى" من قبل الاب والجد والنبي والامام والمنصوب من قبله كما هو مبين فى محله (حتى يبلغ اشده) اى كماله من البلوغ بحسب الجسم باحدى الامور الثلاث ، من السن ، وانبات الشعر الخشن ، والاحتلام ، والعقل

(واوفوا بالعهدان العهد كان مسئولا) اى المعاهدات مع الله ، ومع الخلق ، والعقل ايضا لا يجوز خلاف الاول ، لكونه خلاف الشكر بل هو موجب للهتك وعدم الاعتناء وهو كفران ، فيكون ترك الوفاء حراما وفعله واجبا بالعقل ايضا ، وكذلك الثانى لصيرورته سببا لتوهين النفس عند الغير والقاء نفسه من العيون وسلب الوثوق عنه وهو ظلم عظيم على النفس فيكون حراما والوفاء بالعهد لازما (ان العهد كان مسئولا) اى يكون هذا الامر وجوبيا لاندبيا

(واوفوا الكيل اذا كلتم) اى اتموا ولا تنقصوا ، لانه سرقة وتصرف فى مال الغير ، وهو حرام لكونه ظلماً فالنقص حرام ، والايفاء والاتمام واجب بحكم العقل ايضا (وزنوا بالقسطاس المستقيم) اى الميزان المعتدل والوجه السابق جارهنا ايضا (ذلك خيروا حسن تأويلا) اى مآلا ومرجعا من حيث الدنيوية والاخرية ، والمراد بهما ايضا الوصفى لا التفضيلى والوجه واضح .

(ولا تفق ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه

مسئولا) اى لا تتبع غير المعلوم ، فان الله قد جعل الطريق لحصول العلم .

اذالامور التى يراد الاخذبه وترتيب الاثار عليه (اما) من المبصرات من المشهودات (واما) من المسموعات من الاصوات ونقل الغائبات عن البصر فعلا (واما) من المتخيلات والمتعلقات .

والطريق الاول قدجعل الله البصر دليلا عليه (والثانى) قدجعل الله السمع دليلا عليه (والثالث) قدجعل الله الفؤاد اى القلب والعقل دليلا عليه بالتفكر، ومع الطريق الى العلم من الوجوه الثلاثة ومسئوليتها، لوجهه للاخذبغيره مع لزوم الاخذ، ومع عدم اللزوم يكون اولى الابعنوان الاحتياط ، اذلا ملزم فى غير ما يحتمل فساد واحتمال الفساد مانع فى مايحتمل فساده.

فالمرادان مع الطريق من السمع والبصر والفؤاد لم مارجعت اليها؟ اذمع الاستماع والرؤية لابد من الاخذيهما ، ومع حكم العقل وهو الحاصل من الفؤاد يرجع اليه، ومع عدم الدرك بالخصوص يكون الحكم بعنوان العموم معلوما له من قبح العقاب من دون بيان اولزوم الاحتياط فى المعلوم بما الاجمال فلم يجز العمل بغير العلم مطلقا لان الحجة الذاتية هى العلم ولا بد من انتهاء كل ما بالعرض الى ما بالذات (ولاتمش فى الارض مرحا) اى تكبرا وتبخترا فان مايكون الانسان به انسانا هو عقلانيته، وهو موجب للامر بالذل، اذيرى تمام كمالاته من الغير ومستعارعنده فلا يدعى الانانية.

فالانانية (اما) بلحاظ الشيطنة (واما) بلحاظ الجسمية.

فاما بلحاظ الشيطنة فقد ذكر فى طرد الشيطان وان النارية موجبة للانتشار فلا وجه لانانيتها ومع ذلك فعلى المغلوب يمكن ادعاء الانانية والارض غير مغلوب لك لانك (لن تخرق الارض) اى لايمكن لك خرق موضع من مواضع الارض بتمامه من سطحها الى تخومها .

واما بلحاظ الجسمية (ولن تبلغ الجبال طولا) اى كيف تبختر فى الارض والاحال ان مقدار قامتك لا يكون بمقدار جزء واحد من اجزاء الارض (كل ذلك كان

سيئه عند ربك مكروها) اى تمام المحرمات المذكورات فى تلك الايات تكون سوئتها عند ربك شديدة بحيث يبغضها .

(ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة) اى من الامور المنقنه (ولانجعل مع الله الها آخر فتلقى فى جهنم ملوما) اى لخزنة جهنم (مدحوراً) اى مطروداً من قبل الله، اذ الشرك موجب للطرد مطلقاً .

(افاضفيكم ربكم بالبين) اى اختاركم على نفسه ووهب لكم الذكور ؟ (واتخذ من الملائكة اناثا) اى اختار لنفسه من الاولاد الاناث وهى الملائكة (انكم لتقولون قولاً عظيماً) اى فى منكريته ، فان القادر كيف لا يختار مع قدرته لنفسه ما يكون حسناً ، مضافاً الى ما ذكر من كون الاولاد موجباً للنقص عليه من جهتين والنقص عليه محال .

(ولقد صرفنا فى هذا القرآن ليزكروا) اى ذكرنا بتغيير العبارات وتبدل الامثال لاجل حصول التذكر الى المقدمات وترتيبها للانتهاج (وما يزيدهم الانفوراً) اى لا يوجب لاهل مكة ولا يزداد لهم الا الخروج والنفور من الحق وقد ظهر مما ذكرنا كون تمام المذكورات على طبق العقل ، والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لا بتغوا الى ذى العرش ﴾
 ﴿ سبيلاً ﴾ (٤٢) سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً (٤٣) تسبح له السموات
 ﴿ السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون ﴾
 ﴿ تسبيحهم انه كان حليماً غفوراً ﴾ (٤٤) واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين
 ﴿ لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً ﴾ (٤٥) وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفى
 ﴿ آذانهم وقرا واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده ولوا على ادبارهم نفوراً ﴾ (٤٦)
 ﴿ نحن اعلم بما يستمعون به اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى اذ يقول الظالمون ﴾
 ﴿ ان تتبعون الا رجلاً مسحوراً ﴾ (٤٧) انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوها
 ﴿ فلا يستطيعون سبيلاً ﴾ (٤٨) .

الخطاب متوجه الى النبي ﷺ اى قل للمشر كين لو كان مع الله آلهة اخرى ، لطلبوا السبيل الى ذى العرش اى التسلط عليه واخذ عرش سلطنته منه كما ذكرنا سابقا مكررا من ان الالهة لو كانت وجودات ، فلا يخلو الامر من ان يكون كل واحد منها كل الوجود (او) بعض الوجود (او) مرتبة من مراتب الوجود . والاول يكون باطلا لان الكل لا يتعدد فاذا كان احدها الكل فلا يتعقل كون الاخر ايضا كلا ، لاستلزامه تعدد الواحد وهو خلف ومحال .

(والثانى) ايضا باطل لان الوجود لاجزاء له اذ لو كان له الجزء ، فلو كان الجنس هو الوجود والفصل هو الشيء الآخر ، فيلزم ان يكون غير الوجود مقوما للوجود وهو محال ، اذ العدم او ما بحكمه كيف يكون مقوما فضلا عن كونه مقوما للوجود ، ولو كان الفصل هو الوجود والجنس هو الشيء الآخر ، فالشيء الآخر لابد ان يكون مقرر فى غير الوجود ايضا لكونه اعم ، والتقرر من دون مطلق الوجود لامعنى له ، اذ المعدوم المطلق لا يشار اليه .

(واما الثالث): فهو خلاف الفرض، اذ المرتبة العالية هو الله والمراتب الناقصة من رشحاته وافعاله وحيث لا بد ان تكون الالهة المفروضة من غير نسخ الوجود او مبتنيا على امر باطل ، وهو كون الوجود حقائق متبائنة ، وعلى فرض التباين وعدم التركيب فى كل اله ، يلزم ان يكون كل واحد منها بتمام ذاتها منافية ومتبائنة للآخر .

ولحصول الربط بين ارادة كل واحد مع نفسه لابد من ارادة كل واحد منها اعدام الاخر وسقوط الاخر من السلطنة ، ومع فرض تعدد تلك الالهة وتباينها مع الله وارادتها اعدام الله وسقوط الله من السلطنة ، لحصلت لهم السبيل الى ذى العرش وحيث لم يجدوا السبيل ، فلا اله غيره لا واحدا ولا متعددا و يكون وجود الاله معه محالا محضاً ، لبطلان اصل المطلب ، وهو كون الوجود حقائق متبائنة ، او كون الاعداد مؤثرة فى قبال الله تعالى .

(سبحانه وتعالى عما يقولون) اى الله منزّه واعلى مما يتوهمون من كون الشريك معه (علواً كبيراً) اى علواً غير متناه ، فان التشاكل بلحاظ الحدود ، والله غير محدود ، والتفاوت بين المتناهى - وهو المحدود- وغير المتناهى - وهو الغير المحدود - يكون تفاوتاً غير متناه.

(تسبح له السموات السبع والارض) اى تظهر السموات والارض تنزيه الله تعالى وكل من كان فيهما ، بل تمام الاشياء من الموجودات فى الجوّ او خارجين من الامكنة ، لما ذكرنا سابقاً ان جميع ذلك تتحرك وتخرج من القوة الى الفعل ، وكل المتحركات لا بد من انتهاء امرها الى محرك غير متحرك ، وهولا يكون الا الفعل المحض ، والواجد للكل ، فلا بد من كونه غير محدود والا يكون ناقصاً ، ولا يكون فعلاً محضاً ، وغير المحدودية هو التنزيه ، فتمام المتحركات تدل بالبرهان العقلى القطعى على كون الله منزّها عن الحدود والنقائص ، ومع الدلالة على التنزيه يدل كل شىء على كون الصفات الكمالية الاختيارية فى الله والا لما تحقق وجود ذلك الشىء ، والوجود كمال .

وحيث ان العلم والارادة قد دلّا على علمه وارادته ، بل الفعلية المحضة الدالة عليها تمام المتحركات ، قد دلت على وجدانه للعلم والارادة ، فيدل تمام الاشياء على اختصاص الحمد به ايضا وان له الحمد فالكل قد دل على التنزيه مصاحباً مع الحمد ، (ولكن لاتفقهون تسبيحهم) اى التنزيه لكونه بلحاظ عدم التناهى وانتم المحدودون ، واحاطة المتناهى بغير المتناهى محال فحق التنزيه مما لا يصل اليه حدّها فكم وصولا حقيقياً ، ولعله لاجل ذلك المطلب لم يذكر الله عدم فهم حمدّها بل اقتصر على عدم فهم تسبيحها ، فنحن ندرك حمد الاشياء كما هو حقه ، ولاندرك تسبيحهم كما هو حقه .

ولاتنافى بين ما ذكرنا وكون تمام الاشياء مدركات ومسبحات ، ويزونها بصفاتها اهل الله واهل الكشف وينتقلون الى التسبيح لا كما هو حقه ، اذ هو متصور

فى حق من صار بالفناء غير متناه وغير محدود، ولعله مخصوص بالاربعة عشر عشر .
 (انه كان حليماً غفوراً) اى هو اعلى من ان يكون له الشريك ، والقول
 بالشرك ظلم عظيم الا ان الله لا يعذب بالعجل لكونه حليماً وغفوراً اذا رجعوا وتابوا
 (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون حجاباً) اى مانعاً (اما)
 من ارادتهم الفتك بالنبي ﷺ فيجعل الله المانع والحجاب حتى لا يصلوا الى
 مقصدهم او من الاستماعات للهزؤ (مستوراً) اى الحجاب يكون مستوراً عن ابصارهم
 ولا يلتفتون الى الحجاب، فالحجاب موجود ، ولكنهم لا يرونه (و) المراد به الساتر
 اى ساتر للنبي ﷺ

(وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوا) اى الغلافات ، وقد ذكرنا وجه ذلك
 فلا نعيد (وفى آذانهم وقراً) اى ثقلاً من الاستماع كما هو حقه ، وقد سبق وجهه
 (واذا ذكرت ربك وحده) اى اتصفت الله بصفة التوحيد او ذكرت الله ولم تذكر
 اصنامهم (ولو على ادبارهم نفوراً) اى ادبروا عليك لاجل التنفر والبغض
 (نحن اعلم بها يستمعون اليك) اى اذا استمعوا يكون استماعهم لغرض فاسد
 لالأجل درك الحق (واذا هم نجوى) اى يناجون نجوى فى حال الاستماع ويقول
 ظالمهم (ان تتبعون الا رجلاً مسحوراً) اى من غلب عليه بالسحر اى بعض
 الاشخاص سحروه .

(انظر) اى لاحظ بنظر التعجب (كيف ضربوا لك الامثال) اى جعلوك ماثلاً
 للمسحورين والسفلوبيين فى عقولهم ، ووجه التعجب ان المغلوب المسحور
 لا بد ان يكون عقله ضعيفاً ، ومن ضعف عقله لا يمكن ان يبين البراهين العقلية
 ويكون كل سالم اعلى منه ، وانت قد اتيت بما يعجز كلهم عن الاتيان بمثله بل
 عن الاتيان بجزء واحد من الف جزء منه ، فكيف يتصفون انفسهم بالكمال ويتصفونك
 بالضعف والمغلوبة ، فهو فى نهاية العجب .

(فضلوا) اى فقدوا الحق (فلا يستطيعون سبيلاً) اى لا يقدرّون على ان يسלטوا

عليك ، او السبيل الى الوصول الى الحق بسوء اختيارهم .
وقد ظهر بحمد الله من تمام ما ذكرنا كون بعض الايات المذكورة على
طبق البراهين العقلية العالية ، وبعضها غير مخالفة لها ، والله الهادى .

قوله تعالى ﴿وقالوا انذا كنا عظاماً ورفاتاً ائنا لمبعوثون خلقاً جديداً﴾ (٤٩) ﴿قل كونوا حجارة او حديداً﴾ (٥٠) او خلقاً مما يكبر فى صدوركم فيقولون ﴿من يعيدنا قل الذى فطركم اول مرة فسينفخون اليك رؤسهم ويقولون متى هو﴾
﴿قل عسى ان يكون قريباً﴾ (٥١) يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده وتظنون ان لبثتم
﴿الا قليلاً﴾ (٥٢) وقل لعبادى يقولوا التى هى احسن ان الشيطان ينزغ بينهم ان
﴿الشيطان كان للانسان عدوا مبيناً﴾ (٥٣) ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم
﴿ان يشاء يعذبكم وما ارسلناك عليهم وكيلاً﴾ (٥٤) .

(وقالوا) اى المشركون تعجبوا (انذا كنا عظاماً) اى اذا تناثرت جلودنا ،
ولحومنا ولم يبق منا الا العظام نبعث ويعود حياتنا (ورفاتاً) اى اذا صارت عظامنا
مكسورة ومتلاشية نبعث ونحيى (ائنا لمبعوثون خلقاً جديداً) اى اذا لم يمكن
جمع الجلود واللحوم والعظام والرفات لانتشارها هل نبعث خلقاً جديداً اى تتعلق
ارواحنا بالابدان الجديدة اى ذلك ايضا يكون مستبعداً من العقول ، فالمعاد مطلقاً
يكون مستبعداً من العقول سواء كان يتعلق الارواح بالابدان السابقة او بالابدان
الجديدة .

وقد شيد الشيطان واتباعه شبهات المعاد ، وادعت استحالة المعاد الجسمانى
خاصة جماعة دون اصل المعاد .

وقد اجبنا عن جميع الشبهات فى رسائلنا وفى هذا التفسير وعلى نحو
الاختصار نقول ، بعد ذهابنا الى كون الفعل المحض هو الله وان غيره فى صراط
الحركة مطلقاً حتى العقول ، لعدم تنهاى الله وتناهيها ، والتفاوت غير متناه ، فلان مانع
من كون الاخرة ايضا دار الكمال وما يفوت فى الاخرة تحصيل اصل الاستعداد

لا الحركة والخروج من القوة الى الفعل ،
لا وقع لاشكال ان بذهاب العالم الدنيوى يذهب القوة ، والعود الى الابدان
مستلزم لبقاء القوة .

وبعد ذهابنا الى ان الابدان العنصرية تتحرك وتنتقل الى عالم الاخرة وتتحد
مع الروح اى تصير مرتبة من مراتب النفس ، فان البدن من مراتب الانسان كصيرورة
الاطعمة السوقية بدنًا للانسان .

لا وقع لاشكال ان المعاد مستلزم لتنقيص الكامل ، بل حينئذ يكون المعاد
الجسمانى من تكميل الناقص .

وبعد ذهابنا الى ان القيامة فى العالم الاعلى :
لا وقع لاشكال ضيق المكان او التنقيص من هذه الجهة .
وبعد ذهابنا الى تنهى عالم الدنيا وانقضائه .
لا وقع لاشكال ان النفوس غير متناهية والابدان متناهية ، فيلزم تقسيم الغير
المتناهى على المتناهى وهو محال .

وبعد ذهابنا الى بقاء الفيض بعد القيامة ايضا بخلق مناسب .
لا وقع لاشكال انقطاع الفيض ايضا .
وبعد ذهابنا الى ان معاد الحيوانات الاخر بالابدان البرزخية ، والابدان
العنصرية لها لا تسرى اليها الشرافة ، وسراية الشرافة الى الابدان العنصرية وحركتها
نحو العالم الاخر ، من خواص الانسان .
فلا وقع لاشكال الآكل والمأكل لندرة اكل الانسان انسانا آخر ولو اكله
لا يصير جزء محفوظا للانسان الاخر الى زمان موته .

فالاشكالات العقلية بتمامها مندفة ، ولانقول بالتحلق بيدن آخر من باب
الشرع ، وما يكون محالا من التناسخ عدم كون دار آخر وانحصار الدار بالدار
الدنيوية او انقلاب الحقائق ومن غيرها تين الجهتين لاستحالة فيه وحيث ان كلا منا

فى الدار الآخرة ولا يكون من قلب الحقائق فلا اشكال فيه ابدأ .

(قل) اى فى جوابهم (كونوا حجارة او حديداً او خلقاً مما يكبر فى صدوركم) والجواب محذوف للقرينة وهو ان الله قادر على ان يخلق الارواح بكم فلو صرتم بعد الموت حجراً او حديداً او ذهباً او نحاساً ، او كل ما يكون تعلق الروح به اكبر من حيث الحكم بالاستبعاد او الاستحالة ، فانه قادر على تعلق ارواحكم بها (فيسبغون) (١) اليك رؤسهم) .

اى ينحركون رؤسهم للدلالة على عدم الامكان (ويقولون متى هو) اى يوم العود (قل عسى ان يكون قريباً) اى اظهر لهم انه عسى ان يكون قريباً اى يحتمل احتمالاً قريباً من الامكان الاستعدادى الفعلى ان يكون حلول ذلك اليوم قريباً ، لعدم فصل مسافة بعيدة بيننا وبين ذلك اليوم ولا الزمان الطويل ، بل اذ ارأى الله صلاح بروز الحقائق وايصال الاستعدادات الى فعلياتها يكشف الغطاء فيحقق ذلك اليوم .

(يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده) اى عسى قربكم ذلك اليوم الذى يدعوكم الله بلسان اسرافيل عليه السلام فتجيبون من قبوركم بامره كما قيل (او) وله الحمد كما قيل ايضا (او) بسبب محموديته واتصافه بالصفات الكمالية التى بها يكون الربط حاصلًا ، فان النفخة الاولى وهى نفخة الصعق والتشرهى من صفات الجلال ، واما النفخة الثانية وهى نفخة القيام فتكون من صفات الكمال ، فليحاذ المحمودية تكون . (وتظنون ان لبثتم الا قليلاً) اى تعتقدون عدم لبثكم فى الدنيا الا قليلاً من الزمان ، لما رأيتم من اول الخروج الى هذا الحال من الشدائد والعقبات .

(وقل لعبادى) اى للمؤمنين (يقولوا التى هى احسن) اى يتكلمون مع كفار قريش فى مكة بالتكلم الحسن اللين (ان الشيطان ينزغ بينهم ان الشيطان كان للانسان عدواً مبيناً) اى سبب تكلمهم على نحو اللينة هو الامن من ايقاع الفتنة

(١) يقال : انفض رأسه حركه كالمتعجب من الشيء ونفض رأسه ينفض بالكسر

نفضاً ونفضاً اى تحرك (مجمع البحرين) .

من الشيطان فانه عدو للجميع فمن باب الحذر من مكر الشيطان يلزم ذلك .
 (ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم او ان يشأ يعذبكم) اى يقولون لهم ذلك
 القول ان الله -وهو ربكم- يكون الامر بيده ان علم صلاح ان يرحمكم بتوفيقكم
 للتوبة والرجوع اليه يفعل ذلك ، وان شاء بقائكم على الكفر وعذابكم وعلم صلاح
 ذلك يفعل كذا .

(وما ارسلناك عليهم وكيلا) اى ليست افعالهم مفوضة اليك وموكولا
 اليك حتى تجبرهم على الايمان ، بل لا يكون منك الا اتمام الحجة .
 وقد ظهر مما ذكرنا كون الايات المذكورة على طبق البراهين العقلية ،
 واشتمال بعضها على المداراة ، وحسن السلوك وهو من المندوبات العقلية ، والله
 الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وربك اعلم بمن فى السموات والارض ولقد فضلنا بعض ﴾
 ﴿ النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً ﴾ (٥٥) قل ادعوا الذين زعمتم من دونه ﴿
 فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ﴾ (٥٦) اولئك الذين يدعون يبتغون ﴿
 الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك ﴾
 ﴿ كان محذوراً ﴾ (٥٧) وان من قرية الانحن مهلكوها قبل يوم القيامة او مذبوها ﴿
 عذاباً شديداً كان ذلك فى الكتاب مسطورا ﴾ (٥٨) وما منعنا ان نرسل بالآيات ﴿
 الا ان كذب بها الاولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل ﴿
 بالآيات الانخوفا ﴾ (٥٩) واذ قلنا لك ان ربك احاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التى ﴿
 اريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة فى القرآن ونخوفهم فما يزيدهم الا ﴿
 طغياناً كبيراً ﴾ (٦٠) .

(وربك اعلم) علما حضوريا بكل من فى العاليات والسفل لكون وجود الكل
 وبقائها منه ، وقيام الجميع به على الترتيب .

(ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بسبب افعالهم و اخلاقهم وعلومهم

وفنائهم وحبهم فالمستعد لاستماع الصوت المخلوق من الله الواصل بالسمعية البدنية الى هذا الكمال يصير كليما ، والمستعد لنفوذ الحب لله فى تمام اجزائه البدنية، فيدرك دركا عيانيا لمحبوبه بتمام مراتبه يصير خليلا (وآتينا داود زبوراً) وهو المشتمل على المواعظ والنصائح ، فدرجته بلغت الى هذه الدرجة .

(قل ادعوا الذين زعمتم من دونه) اى كل من اعتقدتم الوهيته سواء كانت من الكواكب والاصنام او من الكاملين من الملائكة او بعض افراد الانسان كالعزيز والمسيح ﷺ لا يملكون شيئا ادعوهم بالاستقلال حتى تعلمون انهم غير مؤثرات (او) يكون الامر للملامه فيكون فى مقام اللوم والتهكيم (فلا يملكون كشف الضر عنكم) اى رفعه بالمره (ولا تحويلا) اى انتقالا من محل الى محل .

(اولئك الذين يدعون) اى من يدعونهم من ذوى العقول (يتبنون الى ربهم الوسيله) اى يطلبون الطريق الى الله والتوسل (ايهم اقرب) اى اى واحد منهم يكون عندكم اعظم هو يطلب الوسيله ، فلفظ (ايهم) بدل من الضمير فى (يتبنون) (ويرجون رحمته ويخافون عذابه) اى لكمال ادراكهم ، يرجون رحمة الله ويخافون من عذاب الله (ان عذاب ربك كان محذورا) اى ينبغى ان يحذر منه لاشتداده فالمقربون ايضا لا بد من ان يحذروا من عذاب الله .

(وان من قرية الانحن مهلكوها قبل يوم القيامة او معذبوها عذاباً شديداً كان ذلك فى كتاب مسطورا) اى كل اهل القرى نأخذهم ونتوفاهم ونخرج ارواحهم من ابدانهم قبل القيامة ، فان القيامة دار ينتقل اليها كل الاشياء ، فلا بد من خراب الدنيا ، والذهاب منها ، بل ذهابها وما فيها الى الآخرة ، لعدم امكان كون الكل فى الآخرة مع بقاء البعض فى الدنيا لاستحالة كون الواحد اثنين فى الامور الباقية فى الدنيا مع كونها فى الآخرة ايضا ، وذلك ضرورى ، فكل انسان يذوق الموت من دون عذاب او مع العذاب قبل ذلك اليوم ، وذلك من الامور الثابتة المسطورة فى كتاب الله .

(وما منعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون) اى لم يصبر مانعاً لنا من ارسال الآيات الافتراضية الا تكذيب الاوائل .

بيان ذلك ان الغرض من الاتيان بالآية لابد ان يكون احد الامور الثلاثة ولا رابع لها (احدها) اتمام الحجّة (ثانيها) الايصال الى الرشاد (وثالثها) التعذيب . (فان) كانت العقول قاصرة للضعف عن درك العقليات ففى مشكلة المبدء ولزوم الوساطة على النحو الكلى ، اولم تكن قاصرة ولكن المشكلة غامضة كالمعاد الجسماني او النبوة الخاصة او الامامة الخاصة فاللازم هو الاول .

(وان) لم تكن المشكلة محتاجة الى اتمام الحجّة لكون العقول قوية او متوسطة والمشكلة من العقليات الغير الغامضة كالنوحيد والنبوة الكلية واصل المعاد او كانت محتاجة ، ولكن الحجّة قد تمت باتيان المعجزة الغير المقترحة او بالمعجزات الكذائية ، فان رأى الله خيراً فى عواقب امورهم وانهم بالتأكيدات يصلون الى الخير ويحصل لهم التوفيق، فالتفضل يقتضى الثانى .

(وان) لم يرفيهم الخير ورأى عنادهم وشقاقهم، فالسخط يقتضى الثالث. وحيث ان الامر فى كفار قريش لم يكن من قبيل الاول، اما فى التوحيد ، فالامر يكون واضحاً، واما فى النبوة فللا تيان بالمعجزة المتممة للحجة، فان كان الله راثياً خيرية عواقب امور الجميع، لكان الفضل مقتضياً للتأكيدات، ولكن اذا رأى ان الله جميعهم او كثيراً منهم لا يحصل لهم التوفيق، فالتأكيدات لا يحصل الا للسخط والغضب واذا رأى الله أن فى عقابهم المؤمنين، او من باب وجود النبى لم يرد الله ان يهلكهم، فلا يأتى بالمؤكيدات، لاستلزامها هلاكهم كهلاكة المكذبين السابقين، وما اراد الله هذا النحوم من الهلاكة لما ذكر اولغيره فانحصر المانع فى كونهم مكذبين كالاوائل وحيث ان طريق استكشاف الناس ذلك يحصل من تكذيب الاوائل قد ذكر الله ذلك ، اوبلحاط ان تكذيب الاوائل صار سبباً لعنادهم وتكذيبهم .

(وآتينائهم بالناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات الا تخويفاً) اى لاجل

حصول الخوف، فإذا، كان الخوف حاصلًا فلا يبقى إلا الإهلاك في بعض الموارد .
 (واذ قلنا ان ربك احاط بالناس) أى اذكر لقولنا فى تعليمك ان الله محيط
 بالناس لقيام الكل به وحضور صفحة الكائنات، بل الملكوتيات والجبروتيات عنده
 حضور المعلول لدى علته، فهو محيط احاطة العلة التامة بمعلولها (وما جعلنا الرؤيا
 التى أريناك الا فتنة للناس) أى ما جعلنا ما رايت فى نومك من صعود القردة على منبرك
 وارجاع الناس الى القهقرى وهم بنوا امية (١) الا لافتتان الناس وامتحانهم، وان
 الثابت على دينك أى جماعة؟ والخارج الحقيقى أى جماعة؟ (والشجرة الملعونة فى
 القرآن) عطف على الرؤيا أى ما جعلنا الشجرة التى لعنت فى القرآن وبعدت عن
 رحمة الله الا لامتحان (ونخوفهم) أى نخوف الناس من تلك الشجرة واتباعها (فما
 يزيدهم) أى لا يزداد للناس (الاطغيانا كبيراً) أى باتباع تلك الشجرة، وهى الشجرة
 الملعونة الاموية .

(والقول) بكون المراد بالرؤيا رؤيا المعراج حتى قال بعضهم: ان بعد الانباء
 بالمعراج وعدم قبول اهل مكة واستهزائهم نزلت الآية للدلالة على كون ذلك المطلوب
 فى الرؤيا (من العجائب) بل القول بكونه من الهذيان لا يبعد.

(وكذلك) القول بكون المراد بالشجرة شجرة الزقوم حيث قالوا ان النار
 تأكل الشجرة فكيف تنبت فيها (من الغرائب) فان آلة العذاب وما به يعذب لا يكون
 ملعوناً والا لكان المعذب بالكسر وهو المالك ايضاً ملعوناً بل الملعون هو المعذب
 بالفتح وذلك واضح .

وقد ظهر بحمد الله كون الايات المذكورة، بعضها مما يطاق العقل، وبعضها
 ممّا لا يخالفه، والله الهادى .

(١) فى تفسير البرهان ج ٢ ص ٤٢٥ ، عن على بن ابراهيم قال : قال نزلت لما
 رأى النبى (ص) فى نومه كأن قروداً تصعد منبره فسأله ذلك وغمه غماً شديداً ، فانزل الله
 (وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الا فتنة للناس) ليعلموا فيها (والشجرة الملعونة فى القرآن)
 كذا نزلت هم بنو امية .

قوله تعالى : ﴿واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال﴾
 ﴿اسجد لمن خلقت طينا﴾ (٦١) قال ارأيتك هذا الذى كرمت على لثن اخرتن
 ﴿الى يوم القيامة لاحتكن ذريته الا قليلا﴾ (٦٢) قال اذهب فمن تبعك منهم فان
 ﴿جهنم جزاؤكم جزاء موفورا﴾ (٦٣) واستغزز من استطعت منهم بصوتك
 ﴿واجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركه في الاموال والاولاد وعدهم وما﴾
 ﴿يعدهم الشيطان الا غرورا﴾ (٦٤) ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى
 ﴿بربك وكيفا﴾ (٦٥) ربكم الذى يزجى لكم الفلك فى البحر لتبتغوا من فضله
 ﴿انه كان بكم رحيماً﴾ (٦٦) واذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون الا
 ﴿اياه فلما نجيتكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا﴾ (٦٧) أفأنتم ان يخسف
 ﴿بكم جانب البر او يرسل عليكم حصابا ثم لاتجدوا لكم وكيفا﴾ (٦٨) أم أنتم
 ﴿ان يعيدكم فيه تارة اخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيفرقكم بما كفرتم
 ثم لاتجدوا لكم علينا به تبعا﴾ (٦٩) .

اي اذكر حين (قلنا للملائكة اسجدوا) وامرنا هم بالخضوع التام لادم
 او خضوع انحناء ، والفرق بينه وبين السجود لله ، فرق لا يتناهى ، اذ ماله بعنوان
 الاستقلال ، وما لادم فهو بعنوان المرآت والربط وعدم الاستقلال وكونه مظهراً
 لمقدار محدود من كل كمال على قدر استعداد آدم من الحد ، وبين المحدود
 وغير المحدود فرق غير محدود كمال لا يخفى .

(فسجدوا الا ابليس) اي اطاعت الملائكة امر الله فسجدوا لادم الا ابليس
 وقد ذكرنا وجه الاستثناء حتى فى صورة الاتصال وعدم الانقطاع وان اشترك
 العقول المقدسة العرضية مثلاً مع الشيطان فى الامر العرضي الذى به سميت بالملائكة
 لاتدل على اتحاد الحقيقة .

(قال اسجد لمن خلقت طينا) اي من الطين فهو منصوب بنزع الخافض
 اي ما كان اصله من الطين لا ينبغي لمثلى ان يسجدله ، لكون اصله من النار ، وهى
 اعلى من الطين .

فطغى وأظهر الانانية ولم يلتفت الى ان الطين مركب (من الماء) ومنه حياة كل شيء (ومن التراب) وهو مع خضوعه المناسب للعبودية والمحبوب عند الله منشأ الكمالات والحياة للنباتات و الاشجار بل مقداراً من الحيوانات بل الكل من حيث البدنية.

ثم طغى طغياناً اعظم فقال من اردت اكرامه واعظامه و تقربه ، اجعل (١) ذراريه موهونة مصفرة بعيدة عنك ، بل بلحاظ الحقيقة والطبيعة على قدر استطاعتي ابعّد عنك من تلك الحقيقة، واجعلها موهونة مصفرة في قبال ارادتك.

(ارأيته) اي هل اخبرك مؤكداً (هذا الذي كرمته على) اي لم يكن في حد ذاته الكرامة بل بدون السبب كرمته (لئن اخرتن الى يوم القيامة) اي طولت عمري وابقيتني في الدنيا (لاحتسكن ذريته) اي اجعل في حنكهم الطوق والحبل لان يكونوا مسخرين لي كتسخيرهم الدواب بذلك ، والاختصاص بالذرية ليأسه من نفس آدم في هذا المقدار من التسخير (الا قليلاً) اي بعضاً قليلاً منهم الاقوياء في عبوديتك وطردي .

(قال اذهب) اي من عندي فانك مطرود مبعّد عني (فمن تبعك منهم) اي تعذب معهم ، فكما ان التبعة لك تعذب فيحصل لك الشففى ، فتعذب نفسك ايضاً بسبب المتابعة فلا موقع لفرحك .

على انه بحسب الدقة يكون تابعه من سنخه ، لما قد حققنا ان الانسان هي اللطيفة السيارة التى يكون تمام الحدود مأخوذة فيها على نحو اللا بشرطية ، فلها الوقوف فى كل مرتبة وحدّ فتكون من هذا السنخ ولها التجاوز فالواقف فى حد الشيطنة هو الشيطان ، فلولم يكن الشيطان اعمى و كان بصيراً يرى انه صار سبباً لتعذيب ذريته فسى النظر الدقيق ، و انتساب الله اليهم (٢) لمجرد الصورة و

(١) بصيغة المتكلم

(٢) اي فى قوله تعالى : (فمن تبعك منهم) اي من ذرية آدم

الماشاة فى التكلّم مع الشيطان على قدر ادراكه ، فان ادراك الشيطان يكون ضعيفاً ، و يكون من سنخ المتخيلات و الجهالات المركبة ، لا البرهانيات الصحيحة .

(فان جهنم جزاؤكم جزاءً موفوراً) اى مكثرة ومزداداً لحصول الولادة فالحسد يولد الاشد ، وكذلك الكبر والعناد والشقاق، وهكذا، وقد قامت العلة مقام الجزاء كما ذكر مراراً .

(و استغفرزى) اى أجعلهم خفيفاً (من استطعت منهم بصوتك) اى اقسام مناداتك من الاصوات اللهوية الموجبة للخفة والتربص (واجلب عليهم بخيلك ورجلك) اى ارفع صوتك عليهم بالصيحة كالصيحة عند عدو الفرس بسبب الركابين من اهل المعصية والمشائين ، اذ هم بمنزلة السائقين فى اغوائهم (وشاركتهم فى الاموال) بيعتهم على الربا والسرقه (والاولاد) بيعتهم على الزنا حتى يصيروا الزنا حاصلًا وهو من ذرية الشيطان ، ولذا يصير مبغضًا للحق والولى "المطلق وهو على" امير المؤمنين عليه السلام لعدم كونه من ذرية آدم فى الحقيقة حتى يحب خليفة الله وخليفة رسوله صلى الله عليه وآله .

(وعدهم) بالامن من الوعيد ، اذ الوعيد مقابل الوعد ، فاذا اوعدهم الله بالآخرة فمقابلها الوعد بانه لا نار ولا آخرة ولا عقاب حتى يستريح الناس .
وقد ازدادت ذراى الشيطان فى زماننا، فيضحكون على الوعيد ويصرحون بان المقصد الاصلى هو الدنيا بل هو الدنيا (وما يعدمهم الشيطان الا غروراً) اى باطلا لا واقع له .

(ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) اى من شاهد حقيقتى بمقدار من الشهود يرى حقيقة الشيطان فيشتم منه ويطرده (وكفى بربك وكيلًا) اى عبادى يفوضون امرهم الى "واكفيهم (ربكم الذى يزجى) اى يجرى (لكم الفلك فى البحر لتبتغوا) اى لتطلبوا (من فضله انه كان بكم رحيمًا ، و اذا مسكم الضر فى البحر) اى ما

يوجب النقص (ضل من تدعون) اى يفقد فلا ناصر (الا اياه) اى الله (فلما نجىكم الى البر اعرضتم) اى لعود شهواتكم وشيطنتكم (وكان الانسان كفوراً) اى لوجود الحدود الشيطانية فيه كما سبق .

(اقامتم ان يخسف بكم جانب البر) اى كما فعل بقارون (او يرسل عليكم حاصبا) اى كما فعل بقوم لوط من وقوع السجيل عليهم (ثم لاتجدوا لكم وكيلا) اى لشهودكم العذاب فلا تقبل توبتكم.

(ام امنت ان يعيدكم فيه) اى فى البحر (نارة اخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح) اى الشديد منه (فيغرقكم بما كفرتم) اى بسبب كفرانكم (ثم لاتجدوا لكم علينا به تبيها) اى لاتجدوا - لنفعمكم على ضررنا و التقابل معنا بسبب ذلك الفعل- تابعا وناصريا لكم .

اى اسباب الخوف من تمام الجهات خارجة وداخلة من قبل الله تعالى تكون محيطة عليكم، ولا احد يقابل الله، وينصركم فلاجل اى جهة- مع ارادته افاضة الخير عليكم- لاتتوجهون اليه حتى تصيروا موردا للرحمة بل تعرضون انفسكم لهذه الامور السابقة و امثالها .

وقد ظهر مما ذكرنا موافقة تمام ما ذكر من الايات مع الواقع و البراهين وعدم مخالفتها للعقل بوجه من الوجوه ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم ﴾
 ﴿ من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا ﴾ (٧٠) يوم ندعو كل اناس ﴿
 ﴿ بامامهم فمن اوتى كتابه بيمينه فاولئك يقرؤن كتابهم ولا يظلمون شيئا ﴾ (٧١) ﴿
 ﴿ ومن كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى واضل سبيلا ﴾ (٧٢) وان كادوا ﴿
 ﴿ ليفتنونك عن الذى اوحينا اليك لتفترى علينا غيره واذا لاتخذوك خليلا ﴾ (٧٣) ﴿
 ﴿ ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا ﴾ (٧٤) اذا لاذقناك ضعف الحيوة ﴿
 ﴿ وضعف الممات ثم لاتجد لك علينا نصيراً ﴾ (٧٥) وان كادوا ليستفزونك من ﴿

﴿الارض ليخرجوك منها واذ لا يلبثون خلافا لك الا قليلا (٧٦) سنة من قد ارسلنا﴾
 ﴿قبلك من رسلنا ولا نتجد لستتنا تحويلا (٧٧) اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق﴾
 ﴿الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهوداً (٧٨) ومن الليل فتعجده نافلة لك﴾
 ﴿عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا (٧٩) وقل رب ادخلني مدخل صدق﴾
 ﴿واخرجني مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيراً (٨٠) وقل جاء﴾
 ﴿الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا (٨١)﴾ .

اى لقد كرمنا ابناء آدم وذرائه ، وحيث ان شرافته قد مضت فى غير مقام
 فلا احتياج الى ذكرها ، واما لاجل انه اذا كانت الشرافة فى تمام الافراد لا تكون
 من باب العوارض بل لاجل اصل الحقيقة و هو ﷺ ايضا لا يكرن خارجا فتكون
 الشرافة له ايضا .

واما لكون المراد من آدم هو الادم العقلانى والادم الجسمانى من الاول الى
 الاخر من اولاده والحاصل منه لكونه سببا لايجاد الكل .

و على اى حال ، فالمراد جعل الكرامة بالجعل البسيط لا المركب ان كان
 المراد هى الكرامة الذاتية الاستعدادية للبلوغ الى تمام المراد ، فان حقيقة الانسان
 هى اللطيفة السيارة فى تمام المراتب صاعدة الى فوق الملك ، ونازلة الى ادنى من
 الشيطان فى البعد .

وان كان المراد الفعليات والمخروجات التدريجية بالحركة الجوهرية ناقصة
 وكاملة ، فيمكن جعلها بالجعل التالىفى والتركيبى ، والمراد بالاول ، هو تحقق
 الشئ وبالثانى تحقق شئ لشيء (و حملناهم فى البر) اى بالدواب وغيرها من
 آلات الحمل (والبحر) اى بالسفن بتمام اقسامها (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا
 تفضيلا) اى رجحناهم بحقائقهم على كثير من ذوى العقول وغيرها لرجحان
 تلك الحقيقة على حقيقة الملك ايضا الثابتات فى الملكوت بل العرضيات من
 الجبروت بل الطوليات ايضا ويكفى فى الترجيح وجود بعض المصاديق فى تلك

الحقيقة راجحة على تمام الملائكة او المراد من حيث الاستعداد (او) المراد من لفظ (من) هو ما يراد بلفظ (ما) وتحقيق الحق قدمضى مكرراً فلانعيد .

يوم ندعو كل اناس بامامهم اى اذ كر ذلك اليوم الذى ندعو كل احد باسم امامهم و هو نبينهم لكون كل نبى اماما لمن بعثوا اليه ومقدما عليهم فنقول يا امة فلان او الحافظ للدين والمقدم على الكل بعد زمان النبى فنقول يا شيعة الامام بالحق وهو فلان .

(فمن اوتى كتابه بيمينه) اى ما كتبت اعماله فيه فان الافعال بلحاظ ملكاتها ثابتات فى النفس ومكتوبات فيها ، و بلحاظ ذواتها و آثارها لها حقائق خارجية وظهورها (تارة) بالكتابة النورانية فتعطى بالجهة الثنى فيها الميمنة والبركة من مراتب الانسان، فسميت تلك المرتبة، باليمين (فاولئك يقرؤن كتابهم) لاحاطتهم على افعالهم بحقائقها (ولا يظلمون فتيلا) اى لا يتعدى عليهم بمقدار قشر النواة وقشر النواة - اى نواة النمرة - ارق من كل شىء وتارة بالمشوبات المضافة الى الجنة من الاشجار والثمار وغيرهما .

و من كان فى هذه اعمى اى لم يكن له الجهة النورانية العقلية من العقائد الحقبة والملكات الحسنة فلا يبصر له (فهو فى الآخرة اعمى) اى لا يحدث فى الآخرة له البصر العقلانى اذا الآخرة دار البروز والنمو لادار الحدوث (واضل سبيلا) اى من حيث الطريق الموصل يكون اضل من الدنيا اذا الطرق ، الى الملاذ الدنيوية قد انسدت لارتفاع موضوعاتها و تحصيل النور ايضا لا يمكن له حتى يسلك الى الملاذ الآخروية و امكان التحصيل ايضا قد زال فهو اضل لفقده الامكان و الملاذ الدنيوية .

(وان كاد اليفتنونك) اى انهم غرموامع رجائهم الحصول قريبا افتتانك عن طريق الحق و استنزالك عن الذى اوحينا اليك لتفتري علينا غيره اى تنسب الينا غير ما اوحيناه اليك (واذا لاتخذوك خليلا) اى قالوا عند انفسهم اوبينهم باننا نظهر

عليه ، ان يبدل بعض ما اوحى اليه حتى نجبه ونصير له خليلاً ونظفر عليه قريباً .
(ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركنا اليهم شيئاً قليلاً) اى لولا بلوغك الى مرتبة
الثبوت فى الكمالات ، لانك معصوم وكل معصوم يستحيل صدور الذنب منه
ومع الاستحالة لا تغيير وعدم التغيير هو الثبوت ، وجب ان الكمال كله من الله
حدوثاً وبقاءً فهذا الثبوت منه ايضاً (لقد كدت تركن اليهم) لكثرة تساوياتهم (شيئاً
قليلاً) اى لو لم يكن الكمال ثابتاً بل كان محض الكمال لحصل القليل من الركون
للكثير لوجود الكمال .

(اذا لاذنالك ضعف الحيوية وضعف الممات) اى لو لم يكن الثبوت وكنت
مع كما لك تركن اليهم القليل ، لاذنالك ضعف ما على غيرك من العذاب الدنيوى
وضعف ما على غيرك من العذاب الاخرى ، فحيث لم نذك العذاب فى الدنيا ،
فيعلم انا قد ثبتناك وانك لا تركن اليهم وما ركنك ابدأ (ثم لا تجد لك علينا نصيراً)
اى لو فعلت لم يكن لك الناصر .

(وان كادوا ليستفزونك من الارض) اى يحركونك من ارض المدينة الى الشام
حيث قالت اليهود لو كنت نبياً لالحقت بالشام فانه محل الانبياء (ليخرجوك منها
واذاً لا يلبثون خلافاً لقليل) اى لو خرجت لما لبثوا فى المدينة الا قليلاً من
الزمان وملكوا ولفظ (ان) مخففة عن مثقلة .

(سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا) اى كسنة الرسل السابقة حيث كنا معذبين
لمن يخرجهم (ولانجد لسننا تحويلاً) اى نقلاً وانتقالاً .

(اقم الصلوة لدلوك الشمس) اى لاجل الدلوك وهو الزوال وبلوغ الشمس
الى دائرة نصف النهار (الى غسق الليل) اى وقت الصلوة من حيث النوع يمتد من
اول الزوال الى اشتداد ظلمة الليل وهو النصف ، واما ان الصلوات التى تفعل عددها
يبلغ اى مقدار أو الترتيب بينها باى نحو ؟ فلا بد ان يعين من الخارج .
والا فوى اختصاص الظهر من الاول بمقدار ادائه على حسب تكليف المكلف

ثم اشتراك العصر معه الى ان يبقى الى الغروب . بمقدار ادائه فيختص به ، ثم يدخل وقت المغرب ، ويختص من اول الوقت بمقدار ثلاث ركعات على حسب حال المكلف ، ثم يشترك معه العشاء ويمتد الى نصف الليل ويختص آخر النصف بالعشاء على حسب حال المكلف .

(وقرآن الفجر) اى المقارن للفجر اوله وهو صلاة الصبح (ان قرآن الفجر كان مشهوداً) اى للناس لتبين الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر، اول شهود الملائكة بقسميها ملائكة الليل وملائكة النهار وبسط المسئلة فى الفقه .

(ومن الليل فتعبد به نافلة لك) اى اقم صلاة الليل وهى الزائدة على الفرائض للنوع وتكون واجبة على النبى ﷺ دون غيره (عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً) اى مقاماً تقب بلحاظه محموداً لكل الموجودات من المدركين لمقامك .

(وقل رب ادخلنى مدخل صدق) اى فى المدينة اوفى كل مرتبة من الكمالات (واخرجنى مخرج صدق) اى من مكة او من كل كمال تتجاوز منه الى الكمال الاخر (واجعل لى من لدنك سلطاناً نصيراً) اى حجة من قبلك يكون ناصرألى . (وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً) اى زائلاً فوجودك واجد الحجج من بعدك من الحق الذى لا بد ان يكون ، والشرك بتمام مراتبه لا بد ان يزول او لكونه عديمياً يكون زائلاً ووجوده توهم صرف ، فزهوقه زوال الوهم ، وحصل كسر الاصنام بيدولى الله ويده الباسطة على امير المؤمنين عليه السلام بعد فتح مكة وقد وضع رجله على كتف (١) رسول الله ﷺ .

(١) الزمخشري فى الكشاف فى تفسير قوله تعالى : (وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً) فى سورة الاسراء قال . ولما نزلت هذه الاية يوم الفتح قال جبرئيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : خذ مخضرتك ثم ألقها - يعنى الاصنام - فجعل يأتى صنما صنماً وهوينكت بالمخضرة فى عينه ويقول : (جاء الحق وزهق الباطل) فينكب الصنم لوجهه حتى القاها جميعاً وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من قوارير الصفر، فقال : يا على ارم به فحمله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى صعد *

وحيث ان غرضنا لم يتعلق الابدع مخالفة القرآن مع العقل ولسنا في صدد التحقيقات ، فنقتصر على ذلك .

وقد ظهر عدم مخالفة تلك الايات مع العقل بوجه من الوجوه ، والله الهادي .
 قوله تعالى : ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد ﴾
 ﴿ الظالمين الا خسارا ﴾ (٨٢) واذا انعمنا على الانسان اعرض ونأى بجانبه واذا مسه ﴾
 ﴿ الشر كان يؤسا ﴾ (٨٣) قل كل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى ﴾
 ﴿ سبيلا ﴾ (٨٤) ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم ﴾
 الا قليلا ﴾ (٨٥) ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك ثم لانجد لك به علينا وكيلا ﴾
 ﴿ ﴾ (٨٦) الارحمة من ربك ان فضله كان عليك كبيرا ﴾ (٨٧) قل لئن اجتمعت ﴾
 ﴿ الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ﴾
 ﴿ ظهيرا ﴾ (٨٨) ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فابى اكثر الناس ﴾
 ﴿ الا كفورا ﴾ (٨٩) وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا ﴾ (٩٠) ﴾
 ﴿ او تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تَفْجِيراً ﴾ (٩١) او تسقط ﴾
 ﴿ السماء كما زعمت علينا كسفا او تأتى بالله والملائكة قبيلا ﴾ (٩٢) او يكون لك ﴾
 ﴿ بيت من زخرف او ترقى فى السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً ﴾
 ﴿ نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا ﴾ (٩٣) .

اى ننزل من القرآن الذى هو من عالم الكل وننقله بالنزول الى العوالم

* فرمى به فكسره ، فجعل اهل مكة يتعجبون ويقولون : ما رأينا رجلا اسحر من محمد
 (فضائل الخمسة ج ٢ ص ٣٤٢) (وروى ايضا بهذا المضمون من كتاب خصائص النسائي
 ص ٣١ - ومن مستدرک الصحيحين للحاكم النيسابورى ج ٢ ص ٣٦٦ - وج ٣ ص ٥ -
 ومن تاريخ الخطيب البغدادي (ج ١٣ ص ٣٠٢) ومن مسند احمد ابن حنبل ج ١ ص ٨٤ -
 وص ١٥١ - (ومن كنز العمال ج ٦ ص ٤٠٧) ثم قال : اخرجه ابن ابى شيبة - وابويلى -
 وابن جرير - وذكره المحب الطبري ايضا فى الرياض النضرة ج ٢ ص ٢٠٠ - (المصحح)

حتى يصل الى عالم الملك (ما هـ - وشفاء) اى رافع للامراض الاعتقادية - وهى -
 الغنى باقسامه - والاخلاقية - وهى الطغيان باقسامه - والافعالية - وهى الظلم باقسامه
 (ورحمة للمؤمنين) اى يوجب النور الكامل فى العقائد مضافا الى رفع الغنى ،
 والعدل فى الصفات مضافا الى زوال الطغيان ، والاستقامة فى الافعال مضافا الى رفع
 الظلم والتعدى فيها (ولايزيد الظالمين) اى للظالمين (الاخساراً) اى الضرر
 والخسران ، لان خبت طينتهم يوجب الاعراض ، فيزداد جهلهم فى العقائد من باب
 العناد ، ويشدد كبرهم وعنوهم فى الاخلاق ، ويعارضون مع النبى بحسب اعمالهم
 وتلك ظلمات ، وخسرانات بعضها فوق بعض .

(واذا انعمنا على الانسان اعرض ونأى بجانبه) اى اذا وصلت الى الكفار نعمة
 من الله اعرضوا عن الله لظهور الاستغناء فيهم بزعمهم ويثنى بجانبه من الرأس الى
 الوركين تبخترأ فكانه لا يعتنى بهذا الاعطاء (واذا مسه الشر - كان يؤساً) اى مأيوساً
 من الله لعدم رجائه اليه .

(قل كل يعمل على شاكلته) اى الله يعمل على طبق كرمه وجوده فعلى قدر
 الاستعداد بفيض وانتم ايتها الكفرة تعملون على شاكلتكم من تقطيع حبلكم من
 ربكم بالمرّة وازالة استعدادكم (فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلاً) اى اى
 الطريقين احسن .

(ويسئلونك عن الروح) اى اليهود (قل الروح من امر ربي) اى من عالم
 الامر لا الخلق ، ومن المجردات العالية عن نقائص الملك بل الملكوت فى بعض
 (وماوتيتهم من العلم الا قليلاً) اى قل لهم ان عدم علمكم بهذا العالم وحقيقته
 وعدم تصوركم للجبروت بقسميه ، بل الملكوت ايضا كما هو حقّه لا يدل على
 عدم الواقع ، فان علمكم يكون قليلاً ولم يعطكم الله من العلم الا القليل على حسب
 استعدادكم وفحصكم .

ونسبة عدم العلم هنا الى المخاطبين وامره للنبي ﷺ بان يقول للمخاطبين

ذلك ، يدل على انه ﷺ قد اجاب عن مسئلتهم ، وهم لم يفهموا واطهروا أن أمر هذا المطلب علينا غير معلوم ، فيقول النبي ان مجهولاتكم كثيرة ولا تنحصر في ذلك. ولو كان المراد انى لا اعلم ، لكان البيان : وما اوتينا من العلم - لاما اوتيم وذلك واضح ، والاعتماد على بعض شأن النزولات المحكيّة اعتماد على غير القرآن وهو في غير محله .

(ولئن شئنا لنذهبن بالذى اوحينا اليك) اى لو علمنا الصلاح فى ذهاب القرآن من البين ، لنذهبن من الكتب والصدور اى محواه من الجميع (ثم لاتجد لك به علينا سبيلا) اى لم تقدر على الاتيان لعدم وجدانك السبيل علينا حتى تصل اليه (الارحمة من ربك) اى الشمول الرحمة الثانية (ان فضله كان عليك كبيرا) اى لزيادة استعدادك وطلبك ورجوعك لو فرض المحو ثم رجعت يرحم عليك ثانيا ، وقد ذكرنا مكررا : ان الشرطية لاتدل على ثبوت المقدم ، فالغرض اظهار زيادة الاستعداد ورجوعه ^{إلى} زيادة فضل الله عليه .

(قل لئن اجتمعت الخ) وهذا يكون تحديا بالقرآن الى يوم القيامة لعدم خطاب متوجه الى الآتين حتى يتوهم الاختصاص بالحاضرين ، وعلة عدم الاتيان ، هو قصورهم وكون حدهم ادنى - فالعلوم القرآنية وفصاحتها وبلاغتها واحاطتها بالمغيبات والمسائل الشهودية التى فوق العقول - صارت سبباً للعجز ، ولا يخفى ان المراد الاتيان بالمثل واعلى ، لا خصوص المثل حتى يقال : ان كل شىء كذلك واحتمال كون المراد ذلك من الهديانات .

(ولقد صرفنا فى هذا القرآن من كل مثل) اى جئنا بالامثال ، لعلو الحقائق وعدم دركها الا بضرب الامثال والعلماء يعقلونها (فابى اكثر الناس الا كفوراً) اى من يفقد استعداد الرحمة .

(وقالوا) اى هذا الاكثر او مستأنفة (لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعاً) وكان غرضهم الوصول فى مكة الى ينبوع اللاتذاذ لالاتمام الحجة .

(اوتكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفجيرا) وكأن
غرضهم كالسابق وجود الانهار فى مكة لالتذاذهم ، وانها لو زالت بالتكذيب
يحملون وجوده على السحر ، ولولم تزل بالتكذيب بلغوا الى مراداتهم .
(اوتسقط السماء كما زعمت علينا كسفا) اى كون السماء غير الهواء انما
هو على زعمك .

(اوتأتى بالله والملائكة قبيلا) وكان السابق مقروناً بما مضى وقدمضى
الكلام فيه حيث قالوا نحمله على السحرواما استدعاء ذلك لان يكون اقدماً على
خلاف معتقده فانه ﷺ يقول ان الله محيط ومعكم ولكن لاترونه بالابصار فاتيانسه
والملائكة حوله خلاف ذلك .

(اويكون لك بيت من زخرف) اى الذهب فيلنذون بالمال الدنيوى لان من
كان بيته من الذهب فكل شىء له كذلك .

(اوترقى فى السماء ولن نؤمن لرقيك) اى نقول يكون سحراً (حتى تنزل
علينا كتابا نقرؤه) اى تصرف فينا ايضا حتى نصير عالما بذلك الكتاب فانهم كانوا
اميين .

(قل سبحان ربي) اى منزّه ويكون فى عين التنزيه مريباً (هل كنت الا بشراً رسولا)
اى اللازم على اتمام الحجة عليكم حتى تعلمون انى رسول من قبل الله ، وقد اتممت
عليكم الحجة ، والزائد عليها يكون عليكم وبالا و وزراً كما قد سبق آنفاً فى
الايات السابقة ، ان كان الله عالماً بعدم ايمانكم اذ الغرض حينئذ ينحصر الى
التعذيب ، وان راي فيكم الخير يهديكم بافاضة الرحمة ، وزوال العناد حيث
لانتحاجون الى اتمام الحجة .

وقد ظهر بحمد الله كون تمام الايات المذكورة مطابقة مع العقل بعضها وغير
مخالفة للعقل بعضها الاخر ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا ابعث الله ﴾

﴿بشرا رسولا (٩٤) قل لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من ﴿السماء ملكا رسولا (٩٥) قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم انه كان بعباده خبيرا ﴿بصيرا (٩٦) ومن يهدى الله فهو المهتدى ومن يضلل فلن تجد لهم اولياء من دونه ﴿ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما مأواهم جهنم كلما خبت ﴿زدناهم سعيرا (٩٧) ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا وقالوا أئذا كنا عظاما ﴿ورفاتا انا المبعوثون خلقا جديدا (٩٨) اولم يروا ان الله الذى خلق السموات ﴿والارض قادر على ان يخلق مثلهم وجعل لهم اجلا لارىب فيه فابى الظالمون ﴿الا كفورا (٩٩) قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى اذا لامسكنم خشية ﴿الانفاق وكان الانسان قتورا (١٠٠) ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فستل ﴿بنى اسرائيل اذ جائهم فقال له فرعون انى لاظنك يا موسى مسحورا (١٠١) قال ﴿لقد علمت ما انزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر وانى لاظنك يا ﴿فرعون مشورا (١٠٢)﴾ .

اى كم يمنع الناس من قبول الهداية بعد مجيئ الهداية اليهم واتمام الحجة الاظهارهم وقولهم ان البشر ، هل يمكن رسالته اى لايمكن ، فان الداعى لهم على هذا القول الكبر والحسد على ما يكون من نوعهم فما نعمهم الحسد والكبر . (قل لو كان فى الارض الخ) اى ما تظهرون انه مانع من الرسالة يكون شرطا لها وهى المثلية والسنخية ، فان الرسول لابدان يكون مرتبطا مع من ارسل اليه ، حتى يرويه ، ويتكلمون معه ، ويسئلون عنه ، ويجيبهم وقد مضى انه يشترط فيه الطرف العالى ايضا حتى يأخذ من الله .

(قل كفى بالله شهيدا الخ) اى الله حاضر وكفى حضوره بينى وبينكم ، وهو الخبير البصير وهو يعلم صدق ما ذكرت من اشتراط التماثل واعطائه العقل وحكم العقل على ذلك يكون دليلا .

(ومن يهد الله فهو المهتد) اى يؤثر فيه الهداية اذ رأى الصلاح فى الاتصال

بحيث لا يخرج عن الاختيار (ومن يضل الخ) اى لم يوصله الى الحق لاستلزامه عدم الاختيار والكره لو كان الغرض هو الظاهر والا فلا يمكن الا بعد استعداده للقبول (فلن تجد لهم اولياء من دونه) اى الاصنام والالهة تنقطع ولايتهم بحسب انظارهم ايضا ، ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم اى منكبة عليها بدون البصر لدرك الحقائق والسمع لاستماع اصوات الملكوت واللسان للتكلم بالقرآن ، فهم اعمى من رؤية النور ورشحاته والاصم من استماع ما فيه الكمال يحصل والابكم من اداء ما فيه الخير (مأويهم جهنم) لصيرورة ذوانهم مناسبة له (كلما خبت) اى خمدت لتسامية الاشتغال من بعض الجهات (زدناهم سعيراً) اى لهبه من الجهة الاخرى .

(ذلك) اى الدوام (بانهم كفروا بآياتنا) اى بالوسائط وحججهم (وقالوا الخ) اى انكارهم المعاد كما سبق قريباً فلا نعيد .

(اولم يروا ان الله الذى خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم) اى مثل ابدانهم ، ووجه اطلاق المثل ، ان نظر الكفار كان مقصوراً على البدن ولا يلتفتون الى الروح او قد سمعوا من النبى ﷺ ان الروح يكون باقيا .

فتعجبهم وانكارهم لخلق البدن بعد تفرقه وعود الهيئة فى المادة المخصوصة بعد تفرق الهيئة يكون مثلاً بالنظر العقلى ، وينظر العرف يكون عينا ، فالمادة هى العناصر الدنيوية ، وحصل الاجتماع والاتحاد مع النفس بالحركة الجوهرية بعد التفرق والانفصال من البدنية ، والمراد بالمثل ذلك اى الله قادر على الجمع ، وجعل المجموع من مراتب النفس حتى يصير بدنا كما حققنا المطلوب عن قريب مضى .

(وجعل لهم اجلا لا يرب فيه) اى امدأ لا يغير اى الدوام ولا يرب فيه الاحد لصيرورة البصر حديدا فى تلك الدار (فابى الظالمون الا كفوراً) اى كفراً لكون المطالب عقلية وقد فوتت العقلية على انفسهم .

(قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى اذاً لامسكنم ، خشية الانفاق) اى من

باب قصور نظركم على الدنيا و الظواهر لم تكونوا ناظرين الى المبدء ، وانه لانفادله ، بل تزعمون ان تلك الخزائن بصورها الفعلية الموجودة تفنى بالانفاق والاعطاء ، فتمسكونها ولكن العقلاء ينظرون الى الغيب والمبدء ولانهاية الفيض فلا يخشون من الانفاق فى سبيل الله .

(وكان الانسان قتوراً) اى بخيلاً لولا شمول الرحمة الالهية و توجيهه الى الله فمن حيث الذات الفاقدة لاجهة فيه للاعطاء ، وبافاضة الله صفة الجود عليه يخرج ويتحرك من النقص الى الكمال .

(ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) وهى اليد البيضاء ، والعصا ، والظوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم ، والطمس (١) اى محو صورة اموالهم ، والسنين وهو القحط او نقص الثمرات (فاسئل بنى اسرائيل) اى منهم (اذ جائهم) اى موسى .

(فقال له فرعون) : ما قال من المسحورية والمغلوبة على العقل ، وقول موسى له بانك تعلم ان نزول هذه الاشياء من قبل الله من باب الاعتبار واخذ العبرة ، و لكنك من باب العناد لاتأخذ بالحق فتكون هالكا .

وقد ظهر مما ذكرنا هنا و سابقا كون الايات المذكورة اكثرها على طبق العقل ، والبقية غير مخالفة له ، والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ فاراد ان يستفزه من الارض فاغرقناه ومن معه جميعاً (١٠٣) ﴾
 ﴿ وقلنا من بعده لبنى اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الاخرة جئنا بكم ﴾
 ﴿ لفيقاً (١٠٤) وبالحق انزلناه وبالحق نزل وما ارسلناك الا مبشراً ونذيراً (١٠٥) ﴾
 ﴿ وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً (١٠٦) قل آمنوا به ﴾
 ﴿ اولا تؤمنوا ان الذين اتوا العلم من قبله اذا بتلى عليهم يخرون للاذقان سجداً ﴾
 ﴿ (١٠٧) ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا (١٠٨) ويخرون للاذقان ﴾

﴿يكون ويزيدهم خشوعاً﴾ (١٠٩) قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن اياً ما تدعوا ﴿﴾
 ﴿فه الاسماء الحسنی ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها وابتنج بين ذلك سبيلاً﴾
 ﴿(١١٠) وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك ولم﴾
 ﴿يكن له ولى من الذل وكبره تكبيراً﴾ (١١١) .

اى (فارادان) يخرجهم (من الارض) اى ارض مصر ويتحرك بهم فاغرقناه
 واتباعه جميعاً (وقلنا لبنى اسرائيل اسكنوا الارض) اى ارض الشامات .

(فاذا جاء وعد الاخرة) اى يوم القيامة (جئناكم) وبفرعون و اتباعه مجتمعة
 وملفتة لكون القيامة يوم جمع الجمع وان الاولين والآخرين لمجموعون الى يوم
 الوقت المعلوم لكون ذلك اليوم كالوعاء للشاببات والعلل وتمام المعاليل وماهى
 كالوعاء لها حاضرة فى العلة وماهى وعائها .

(وبالحق انزلناه) اى بالنحو الثابت المطابق للواقع الواجد للغاية العقلانية
 انزلنا القرآن (وبالحق نزل) اى قبل النزول الكذائى ، أو أمرنا بنزوله فقبل اِطاع
 ونزل لكونه من الحقائق العالية او بمصاحبة الحق اى الخير نزل (وما ارسلناك
 الا مبشراً) بتكميلك وارتفاع النقائص بانذارك فانت المكمل الرافع للنقائص (ونذيراً)
 اى باتمامك الحجة على ما بشرت به وانذرت منه .

(وقرآنا فرقناه) اى فرقنا القرآن فالفعل محذوف، وذلك بينه اى نزلنا عليك
 القرآن بالتدرج ، والتفرق فى مدة ثلاث وعشرين سنة .

و قد ذكرنا سابقاً ان مراتب النزول مختلفة وهذا المطلب اى الفرق كان
 للنزول على سمعه الشريف كصلصلة الدراى ، واما النزول على قلبه فكان فى ليلة
 القدر باجمعه (انا انزلناه فى ليلة القدر) (لتقراه على الناس على مكث) اى على التدرج
 حتى يفهموا ويتأملوا وهذا دليل على ان ما يكون للتكميل اى تكميل الغير، يكون
 كذلك ، لاما كان لتكميله ﷺ وهو النزول على قلبه .

(ونزلناه تنزيلاً) اى نحواً وقسماً خاصاً من التنزيل وقد ذكرنا النحو الخاص

(قل آمنوا به اولاتؤمنوا) اى ليس على شىء ونقص وهو فى مقام التهديد.
 (ان الذين اوتو العلم من قبله) اى قبل نزول القرآن على السمع من مؤمنى
 اهل الكتاب (اذا ينلى عليهم) اى القرآن (يخرون) اى يقعون (للاذقان) سجدا اى
 يضعون اذقانهم على الارض .

(ويقولون سبحان ربنا) اى ينزهون الله ويتصفونه بالربوبية (ان كان وعد ربنا
 لمفعولا) اى انه كان وعد الله واقعاً وقد انبأ فى الكتب السابقة عن ارسال ذلك النبى
 مع القرآن ووفى بعهده .

(ويخرون للاذقان يبكون) اى يكررون السجود ويحصل لهم البكاء شوقاً
 وخوفاً (ويزيدهم خشوعاً) اى تدلل الله تعالى (قل ادعوا الله اودعوا الرحمن) اى تعدد
 الاسم لا يضر والشرك هو تعدد المسمى والتعبير عن الذات الواحدة بالالفاظ والمفاهيم
 المختلفة الناشئة من حدودكم، لاضيرفيه اذ تعلمون بانه غير محدود والاسم علامة
 وامارة لفهمكم (ايما تدعوا) اى اى اسم من اسماء الله اذا دعوت به يكون حسناً
 فان (له الاسماء الحسنى) اى للمسمى .

(ولا تجهر بصلاتك) اى بحيث يسمعها المشركون من البعيد فتسبوك (ولا
 تخافت بها) اى لاتقرأها سراً بحيث لاتسمعها اصحابك (وابتغ بين ذلك سبيلاً) اى
 اطلب التوسط .

(وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولداً) اى اظهر ان كل الكمال لله ، فلا يكون
 ناقصاً حتى يفتقر الى الزوجة او ينفصل جزء منه و يصير له الولد (و لم يكن له
 شريك فى الملك) اى فى السلطنة ، فان تمام الموجودات منتبهة اليه تعالى ، لاستحاله
 كون الربط بما هو ربط حافظاً للغير ومستقلاً فى الانانية.

(و لم يكن له ولى من الدل) اى من يتلو تصرفه تصرف الله، اى المعاون
 الذى ادنى من الشريك، ولكنه مفتقر اليه اى لا يكون لله من جهة نقصه وذله ذلك
 المطلوب ، و انما وليه واوليائه من باب فقرهم الى الله، وزوال انا نياتهم، و اندكاه

وجوداتهم، فتظهر صفات الله فيها بفضل الله (وكبره تكبيراً) اى اتصفه وعظمه نحواً
 خاصاً من التكبير ، و هو اللابق بحالك حيث تفنى فترى الذات ، و تجلياته
 وفناء الكل فى الذات وانه لا هو الا هو ولا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله.

وقد ظهر بحمد الله عدم كون الايات المذكورة مخالفة للعقل، والله الهادى

وقد فرغت يوم الجمعة المطابق للسابع والعشرين او الثامن والعشرين

من ذى حجة الحرام من عام ١٣٣٦ فى قاضى كوى من

اسلامبول مع استماع الاخبار الموحشة و تشتت

البال و تأثير الغربة غاية الامر و نحمد الله

على كل حال و انا الراجى

نور الدين الحسينى العراقى الايرانى

من بلدة سلطان آباد

سورة الكهف (١٨)

مكية

الا آية (واصبر نفسك)

فمدنية

وهي مائة واحد عشر آية (١١١)

كتبها في قاضي كوي من اسلامبول

السادس من المحرم

عام ١٣٣٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً (١) فيمَا ﴾
﴿ لينذر بأساً شديداً من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم ﴾
﴿ اجراً حسناً (٢) ما كُتِبَ فيه ابدأ (٣) وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً (٤) ما لهم به ﴾
﴿ من علم ولا لآبائهم كبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولون الا كذباً (٥) ﴾
﴿ فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفاً (٦) انا جعلنا ﴾
﴿ ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملاً (٧) وانا لجاعلون ما عليها ﴾
﴿ صعيداً جرزا (٨) ﴾ .

(الحمد لله) قد مضى الكلام فيه، والجملة (اما) خبرية اذا كان المراد الكشف عن الموطن وهو الواقع واما انشائية ان لم يكن المراد الكشف عن الواقع ، بل ايجاد العنوان الثانوى بهذا الكلام والجمع بينهما غير معقول وجمع بين النقيضين .
(الذى انزل على عبده) قد سبقت حقيقة النزول والضمير راجع الى الله ، فهو ﷺ عبد الله اى الفانى فى المستجمع لتمام الكمالات، والفناء بهذا اللفظ بسبب شهودا شراق كل الصفات الكمالية و هو لا يحصل الا بالسرّان فيه ﷺ اذ ليس المراد المبصر بالحس الجسمانى و (الكتاب) هو الثابت، وهو اللوح المحفوظ وأحد مراتب نزوله ، بعض مراتب القرآن .

(ولم يجعل له عوجاً) أى للكتاب المنزل اذ المنسوخات القليلة منه اضافيها الصلاح موقته ، فلا عوج فيه أى فى مطالبه ، أما استقامة عقائده والعلوم المنفجرة منه فتكون واضحة عند العقلاء ، وكذلك الاخلاق الحسنة والاحكام المستكشفة منه ثابتات مع المصالح وبعضها موقنات .

(قيماً) أى حافظاً لاستقامة ما ينشأ منه من باب ان الله يحفظه وحفظه سبب لبقاء مطالبه و بقاء المطالب ببقاء الاثار و الالتفاتات اليها وحينئذ فبتذكر القرآن يحفظ الاثار الحققة .

(لينذر بأساً شديداً من لدنه) أى انزله لاجل الانذار بالأس الشديد ، وهو عذاب الآخرة وذكر العذابات الدنيوية أيضاً بلحاظ كونها امارات على العذاب الآخروى على حسب ما يستفاد منه .

وحيث ان ذلك البأس الشديد لا يكون بلحاظ الوسائط البعيدة التى لا تكون فانية ، بل لعظمته (اما) تكون صادرة بلا واسطة (او) مع الوساطة الفانية التى ، فعلها فعل الله فهذا البأس يكون من لدن الله .

(ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجراً حسناً) أى ولاجل بشارة المعتقدين ، (من) حيث الذات اذا صار العلم حضورياً لهم وحقيقة ذاتهم (ومن) حيث الصفات فى العلوم البرهانية الحسولية ، الفاعلين للاعمال الصالحة بالاجر الحسن بمراتب الحسن الذاتى والصفاتى والاثارى كل واحد بلحاظ كل واحد (ما كثر فيه أبداً) أى فى الاجر الحسن ، وهو الجنة وفوقها أو الجنة بمراتبها جنة الافعال والصفات والذات وهى لقاء الله والوسائط .

(وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً) أى ولينذر هذه الطائفة بالخصوص لحدوث هذه الطائفة بحسب الغلبة بعد زمان المسيح ﷺ وأول الكتاب بعده هو القرآن ، فاخص من بين ساير الكتب بانذار هذه الطائفة ، وبطلان ذلك القول قد ذكر مراراً من قبل العقل .

(مالهم به من علم ولا لا بائهم) اى ما يتكلمون به لا يفهمون معناه ، اذ (لو) قالوا بالجسم ، وان الله قد زوج مريم ودخل بها وحصل منها المسيح فخرافته مما لا يخفى ، (ولو) لم يقولوا به بل كان المراد من الولد أن الله أوجده ، فكل وجود يكون الله جاعله ، (وان) توهموا ان لشدة الحب جعل الاسم هو الولد ، فالحب لا ينحصر به ومحض التسمية لا يكون فيه مزيد اهتمام (وان) كان مرادهم الفناء والعبودية فهو غير الابنية ولا تنحصر ايضاً .

والحاصل ان صورة البرهان ايضاً لا تكون لهم فضلاً عن البرهان الموجب للعلم .

(كبرت كلمة) اى كبر ذلك القول من حيث كلمتيته واعرابه ، اذ هو معرب عن النقص من الجسم وشبهه أو السفه فى الاختصاص بما يوجب الاغراء بالجهل (تخرج من افواههم) اى تلك الكلمة اللفظية ايضاً كبرت لكشفها فضلاً عن الاعتقادات القائمة بالاشخاص على طبقها (ان يقولون الا كذباً) اى المتصف بخلاف الواقع من تمام الجهات .

(فلعلك باخع نفسك) اى مهلك لنفسك من الغم (على آثارهم) اى على الافعال الصادرة منهم من التولى والاعراض (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) اى بطلان اتخاذ الله الولد اولم يؤمنوا بانذارائك (اسفا) اى من باب التأسف عليهم والحزن الحاصل لك من عدم تكميلك اباهم وعدم بلوغهم الى مرتبة الكمال لشدة حرصك على ايمان الناس وحصول الكمال لهم .

(انا جعلنا ماعلى الارض زينة لها لنبلوهم ايهم أحسن عملا) اى لا تحزن ولا تتأسف لان غرضنا الابتلاء وتميز من يحسن عمله من غيره ، فالمراد هو الوصفى من لفظ (احسن) من باب المقام اى الغرض وصول كل قوة واستعداد الى الكمال فالشقى يوصل نفسه باختياره الى الشقاوات ، والسعيد يوصلها باختياره ، الى الكمالات ، فليس عليك الا البيان واتمام الحجة .

و(انا لجاعلون ما عليها صعيداً جرزا) اى مكسوراً ولانبات لها اى زينة الارض
تزول ، والاشياء تنكسر ، والنباتات تتفرق ، والجزاءات تحصل بالانتقال الى دار
اخرى لحركة الارض اليه اى الى العالم الاخر .
وحيث انه قد أقمنا البرهان على الجميع ، فلانطيل بالاعادة .

وقد ظهرنا ومما سبق مطابقة الكل مع البراهين العقلية ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ام حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا ﴾
﴿عجباً (٩) اذ أوى الفتية الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهىء لنا ﴾
﴿من أمرنا رشداً (١٠) فضربنا على آذانهم فى الكهف سنين عدداً (١١) ثم بعثناهم ﴾
﴿لنعلم اى الحزبين احصى لما لبثوا أمداً (١٢) نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم ﴾
﴿فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى (١٣) وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا ﴾
﴿رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططاً (١٤) هؤلاء ﴾
﴿قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افترى ﴾
﴿على الله كذباً (١٥) واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ﴾
﴿ربكم من رحمته ويهتدى لكم من امركم مرفقا (١٦) وترى الشمس اذا طلعت ﴾
﴿تزاو عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم فى فجوة منه ﴾
﴿ذلك من آيات الله من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشداً ﴾
﴿ (١٧) وتحسبهم ايقاظاً وهم رقود ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال وكلبهم ﴾
﴿باسط ذراعيه بالوصيد لو اطلعت عليهم لوليت منهم فراراً ولملئت منهم رعباً ﴾
﴿ (١٨) وكذلك بعثناهم ليتسائلوا بينهم قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبينا ﴾
﴿يوماً او بعض يوم قالوا ربكم اعلم بما لبثتم فابعثوا احدكم بورقكم هذه الى ﴾
﴿المدينة فلينظر ايها ازكى طعاماً فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعرن بكم ﴾
﴿احداً (١٩) انهم ان يظهروا عليكم يرجموكم او يعبدوكم فى ملتهم ولن تفلحوا ﴾
﴿ اذاً ابدأ (٢٠) .

(ام حسبت ان اصحاب الكهف) اى الغار الذى فى الجبل الذى دخلوا فيه (والرقيم) اى المرقوم ، وهو اللوح الذى رقم فيه اسمائهم وانسابهم واحوالهم على ما قيل (كانوا من آياتنا عجبا) اى أزعمت ان امر هؤلاء من بين ساير الامور كان عجبا ؟ والكشف عن ذلك كان أعجب من ساير الايات اى ليس الامر كذلك ، فان كل الايات عجيبة لولا قدرة الله وبلحاظ القدرة على حد سواء .

(اذأوى الفتية الى الكهف) اى سكنوا وحلوا فى الكهف وجعلوه مأوى لهم بالدخول فيه (فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة) اى اعرضوا عن الخلق وطلبوا الرحمة من الله فكأنهم اخذوه وطنا ليعبدوا الله فيه (وهبى لنا من امرنا رشداً) اى هبى الصلاح والرشد فى امرنا لنا ، بان نكون صاحب البصيرة فى امورنا من حيث الكمالات النفسية .

(فضربنا على آذانهم فى الكهف سنين عدداً) اى ضربنا الحجاب عن الاستماع على آذانهم فهم لا يسمعون اى سلطنا عليهم النوم فى الكهف سنين عديدة فنا موافيه فى السنين (ثم بعثناهم) اى ايقظناهم من النوم (لنعلم اى الحزبين احصى لما لبثوا امداً) اى ليحصل العلم الحضورى الفعلى فى سجل الكون لنا . وقد ذكرنا سابقا ان لعلم الله مراتب (علم) غير محدود بحد العلم ، وهو عين الذات ، والاشياء حاضرة لديه بالحضور الاجمالى الذى فى عين الكشف التفصيلى ، وهو السابق على الوجودات العينية .

(وعلم) وصفى فى مرتبة الصفات والفيض الاقدس ، وهو ايضا يكون سابقا على الافعال .

(وعلم) مرعين الفعل المطلق وهو مع كل شىء عينه وهو الوجود المنبسط والاضافة الاشراقية .

(وعلم) هو عين الافعال المقيدة من الجبروت بقسميه والملكوت ، وفى هذه المرتبة ايضا يكون العلم بالاشياء قبلها تقدم العلة على المعلول .

(وعلم) عين الافعال الكونية والموجودات فى عالم الكيان ، وهو الموجود مع وجوداتها ، وهذا العلم حادث مع حدوث الموجودات ، وان شئت فسم هذه الدرجة بدرجة التعلق او المراد حصول العلم للملائكة القدسية ولفنائها نسب الله الى نفسه .

والمراد بالحزبين على الظاهر، الاكمل والكامل والثانى قد عينوا مقدار اليوم اوبعضه ، والاول لم يعينوا ووكلوا علمه الى الله فلاجل هذه الشرافة للثانى وعدم الجزم على خلاف الواقع للاول وقع الكمال لهما ، وهذا الكمال بلحاظ كمال الايمان ففائدة بعثهم ذلك الامر (او) المراد بالحزبين ما حصل فى البعد من التعيين الى ثلاثمائة سنين وتسعاً وغير المعين لذلك .

(نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم فنية) اى الشباب (اما) فى اسنانهم اوفى القوة اى قوة ايمانهم (آمنوا بربهم) اى اولا (وزدناهم هدى) اى ثانياً (وربطنا على قلوبهم) اى قوينا (اذ قاموا) اى فى قبال قومهم المشركين .

(فقالوا ربنا رب السموات والارض) اى الجسمانيات منهما او كل عال وسافل (لن ندعو من دونه الهاً لقد قلنا اذا شططا) اى امر لا واقع له ويكون شططا وبدون معنى صحيح ، وجزافاً من الكلام وهو خلاف العقل .

(هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين) اى لو كانت الالهة متعددة فى الواقع لكان اللازم اعطائهم البرهان على امكان ذلك ، بل وقوعه ، ولو اعطاهم لبينوا لنا برهانهم وسلطانهم ، فعدم اعطائهم البرهان ، بل كون البرهان العقلى على المخلاف كما مر مرارا ، يدل على عدم تعدد واقعى فى الالهة .

(فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا) وحيثئذ فإى احدا ظلم من هؤلاء المفترين على الله بادعائهم الامر العظيم بدون برهان ، بل كون البرهان على خلافهم ، وعدم ذكر ذلك للمماشة والاستغناء .

(واذا اعتزلتموهم) اى كانت تلك الكلمات بينهم فقالوا بعد اعتزالكم عن هذه الجماعة (وما يعبدون من دون الله) فاسكنوا فى الكهف والمراد به الجنس ، او كهفا معهودا بينهم يعبدون الله فيه سابقا ايضا (ينشر لكم من رحمته) اى اذا فعلتم ذلك فالله ايضا ينشر عليكم رحمته ، (ويهيىء لكم من امركم) ما يكون فيه الرفق والمداراة معكم من دون ضيق عليكم .

(وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين) اى تميل عن كهفهم جانب اليمين اى تتحرك الشمس نحو اليمين ، ولعل باب الكهف مقابل لبين المغرب والجنوب ، والشمس حال الطلوع فى جانب الشمال وتتحرك وتميل نحو اليمين .

(واذا غربت تقرضهم ذات الشمال) اى فى حال الغروب تفارق عنهم جانب الشمال اى مكانهم فى وسط الكهف ، ولا تصل الشمس اليهم ، وتفارق عنهم جانب الشمال اى تكون من الشمال باقيا لكون الباب بين المغرب والجنوب ، فحال الغروب يكون الشمال باقياً هذا ان لوحظت الشمس وان لو حظت الظل فالباب بين الشمال والمشرق (وهم فى فجوة منه) اى مكان متسع من الكهف فيرد عليهم النسيم والبرودة (ذلك من آيات الله) اى حفظهم فى المدة الطويلة على الصفة المذكورة .

(من يهدى الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له ولياً مرشداً) اى لا يؤثر هداية من لم يرد الله هدايته وأراد اضلاله وحقيقة المعنى، وسببها قد مضى مكرراً فلانعبد .

(وتحسبهم ايقاظاً) اى لاجل عيونهم حيث ينظرون أو سائر العلامات من الحركات (وهم رقاد ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) اى (اما) بتوسيط الملك (او) نحو قلب النائم (وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد) اى بفناء الباب (لو اطلعت عليهم لوليت منهم فراراً ولملئت منهم رعباً) اى من حيث بشرتك لامن حيث الولاية والاحاطة والامامة .

ولعل الرعب منهم (اما) لكون ظهورهم من امارات القيامة ، فالرعب منهم لكونهم كاشفين بذواتهم (او) ان بقائهم بهذه الحالة من امارات قدرة الله والانتقال الى الساعة (او) ذلك من خواصهم لئلا يقدم احد على الاطلاع من حالهم .
(وكذلك) اى مثل النائم الذى كاليقظان (بعنائهم) اى نبهناهم (ليتسائلوا بينهم) وليلتفتوا فبعثوا بالورق وهى الفضة وأرادوا شراء الطعام وأرادوا اخفاء امرهم خوفا من رجمهم أو اعادتهم فى ملتهم .

وقد ظهر مما سبق عدم استحالة شىء من ذلك فلانكون مخالفة للعقل .
واما كون القضية من الظواهر أو المرموزات ، فكل منهما محتمل والجمع بينهما ايضا يكون ممكنا .

وكون المراد من الفتية آدم ونوح والخليل وموسى وعيسى صلوات الله عليهم اجمعين ومحمد ﷺ وكون الكهف شرائعهم ورقودهم غيابهم عن عالم الملك وحصول الالتفات لهم به وحفظ أبدانهم حفظ الشريعة للآخر منهم لبشارتهم به ، ففى الحقيقة شريعته ، شريعة الكل ، وكون الباب بين الجهتين كناية عن الاعتدال وكون كلبهم باسطا ذراعيه فى فناء دارهم هو الانذار عن مخالفتهم فلاجل خوف النفوس يتمثل لهم بالصورة الكذائية وحيث أن ذلك بلحاظ الخلافة والنبوة فالرعب الحاصل له صلى الله عليه وآله بلحاظ البشرية لا يكون عجبا كما ذكر بعض اهل التحقيق ، من الامور (١) ، الممكنة التى لا نعلم مأخذها ، فان العلم بالمأخذ يحصل لنا اذا وصل البناء من اهل البيت ﷺ شىء من ذلك فى هذا الباب من الاخبار ، والان اكون فاقداً لتمام الاسباب خصوصاً اخبار أهل البيت وآثارهم ، والله الهادى .

قوله تعالى ﴿وكذلك اعرنا عليهم ليعلموا ان وعد الله حق وان الساعة﴾
﴿لارب فيها اذبتنا زعون بينهم امرهم فقالوا ابنوا عليهم نبينا ربهم اعلم بهم قال﴾

(١) قوله قد : من الامور غير لقوله قد : وكون المراد من الفتية الخ .

﴿الذين غلبوا على امرهم لنتخذن عليهم مسجداً (٢١) يقولون ثلثة رابعهم﴾
 ﴿كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم﴾
 ﴿كلبهم قل ربى اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل فلا تمارفهم الامراء ظاهراً ولا تستفت﴾
 ﴿فيهم منهم احداً (٢٢) ولا تقولن لشئى انى فاعل ذلك غداً (٢٣) الا ان يشاء الله﴾
 ﴿واذكر ربك اذا نسيت وقل عسى ان يهدين ربى لا قرب من هذا رشداً (٢٤)﴾
 ﴿وليثوا فى كهفهم ثلاث مائة سنين وازداد واتسعا (٢٥) قل الله اعلم بما ليثواله﴾
 ﴿غيب السموات والارض ابصر به واسمع ما لهم من دونه من ولى ولا يشرك فى حكمه﴾
 احداً (٢٦) .

(و كذلك اعثر ناعليهم) اى كما بعثناهم لتكميل نفوسهم فى امر القيامة كذلك
 اطلعنا غيرهم عليهم (ليعلموا ان وعد الله حق وان الساعة لا ريب فيها) اى لنكمل
 غيرهم ايضا فى امر القيامة بهذا الاطلاع، فان (المطلع) على ان الله قد حفظهم فى
 المدة الطويلة من دون الطعام والشراب ، والالتفات الى تحفظ نفوسهم بل ابقاهم
 من دون توسط الاكل والشرب وتحفظ احدلهم يحصل (١) له العلم، بان هذا المطلب
 لامر عقلائى، ولقدرة تامة، والامر العقلائى هنا حصول العلم بعالم آخر فوق ذلك
 العالم، وان المقصد الاصلى الوصول اليه على نحو الكمال، وغير ذلك من الامور
 الدنيوية، لاتصلح لكونها غاية لهذا الرقاد الطويل والتقليب من قبل الله الى اليمين
 والشمال، فاذا كان الامر العقلائى للايصال الى الاخرة والقدرة التامة حاصلة
 ايضا فيحصل العلم بالساعة لكون الفياض موصلا الى الكمال مع القدرة وله القدرة
 فالبعث فى القيامة يكون حاصلا .

(اذتنازعون بينهم امرهم) اى ليعلموا حين التنازع فى امرهم بعد الاطلاع
 عليهم ثبوت القيامة وازدياد ايمانهم بها، فان الناس بعد الاطلاع على حالاتهم
 جاؤا للاستكشاف، وبعد دخول الخارج منهم فى الكهف عادوا الى ما كان فحصل

(١) قوله قده : يحصل له العلم خبر اقوله قده : المطلع الخ.

التنازع فى اخراجهم اوابقائهم على حالهم، فاتفقوا على بناء المسجد .

ومحل السجود لله عليهم اما فى باب الكهف (او) فوق الكهف .

(فقالوا ابنوا عليهم بنيانا ربهم اعلم بهم) اى قالوا ان رب هؤلاء اعلم بحالهم لنا (قال الذين غلبوا على امرهم لتتخذن عليهم مسجداً) والمراد من الغالبين (اما) الظافرين على الاطلاع اولا اواكثر المجتمعين اوجماعة ممن لهم القدرة والغلبة على الباقي (سيقولون) اى فى زمان النبى ﷺ ان عددهم (ثلاثة رابعهم كلبهم) الى قوله تعالى (قل ربى اعلم بعدتهم) اى الله اعلم.

وقد ذكروا ان ذكر الرجم بالغيب فى الاولين دون الاخير يدل على اختيار الاخير ، والاولان للنصارى من اهل نجران او مطلق النصارى والاخير من المؤمنين و لكن لفظ (الله اعلم) يدفع الاخير ايضا على التعيين .

ثم ان عدم تعيين الله لعددهم يحتمل ان يكون لاجل عدم نفع معتد به فى التعيين الا انه يوجب الجدل فى القول مع النبى و انجرار الامر الى استدعاء اقامة البرهان على صدق ذلك من المعجزات او على نحو المباهلة ، فحيث لم يكن من قبيل الكلام فى المسيح ﷺ اوساير الامور العظام ، فالاهتمام فيه ليس فى محله ويحتمل ان يكون للاطلاع دخل فى اسرار الساعة .

(ما يعلدهم الا قليل) ونقل عن ابن عباس انه قال انا من القليل (١) وعلى فرض الثبوت يكون علمه مأخوذاً عن على امير المؤمنين ﷺ لكونه من اصحابه وتلامذته (فلا تمار فيهم الامراء ظاهراً) اى لا تتجادل الاجدالا واضحا حقيقته ، وهو القول بان الله اعلم اذ هو مسلم الكل ، وغيره فيه الفساد كما سبق .

(ولا تستفت فيهم منهم احداً) اى لا تقل ان رأيكم وظنكم تعلق بساى شىء اذ

(١) فى مجمع البيان (فى تفسير هذه الاية : الا قليل من الناس عن قتادة ، وقول،

قليل من اهل الكتاب عن عطا. وقال ابن عباس : انا من ذلك القليل هم سبعة وثنا منهم كلبهم

والا ظهر ان يكون عرف ذلك من جهة النبى صلى الله عليه وآله وسلم انتهى.

يحملونه على جهلك مع انك العالم .

(ولانقولن لشيء انى فاعل ذلك غداً الا ان يشاء الله) اى مقيداً بمشية الله ، فانه ليس من شأنك الانانية ، و تدرى ان منتهى الامور و فاعل الجميع بالآخرة ، هو الله فلا بد من التقييد بمشية الله (واذكر ربك اذ انسييت) اى بعد فنائك عن نفسك و نسيانك لذاتك توجه الى الله ، اى التوجه التام الذى هو قرة عينك او المراد بالنسيان هو الترك للتشابه ، اى اذا تركت التقييد بالمشية فى اللفظ فتعلق به فى القلب .

(وقل عسى ان يهدين ربي لاقرب من هذا رشداً) اى اقرب من دلالة العلم بقصة الكهف على الرشد ، اى حجتي يكون اعظم و اقرب الى الرشد من العلم بهذا الامر .

(ولبثوا فى كهفهم ثلاث مائة سنين وازدادوا تسعا) اى بعضهم قال : بالاول حملاً للسنة على الشمسية ، وبعضهم : بالثانى حملاً على القمرية والتفاوت بينهما ما ذكر (قل الله اعلم بما لبثوا) اى الواقع مكشوف عنده والفانى فيه علمه علم الله ، فعلم النبى علم الله فى المقامين ، وعدم البيان على نحو الجزم للنكتة السابقة .

(له غيب السموات والارض ابصره) اى بالله بالقضاء فيه حتى يصير بصرك بصير الله فبصرت به (واسمع) اى به كما سبق ، وفيهما دلالة على ما ذكرنا (مالهم) اى من اهل الكتاب او الكفار (من دونه من ولى) اى بحسب الواقع الانهم اختاروا الخلاف (ولا يشرك فى حكمه احداً) اى يحرم الشرك فى حكمه على كل احد .

وقد ظهر مما ذكرنا عدم دلالة الآية على انتساب جهل اونسيان الى النبى ﷺ وان تمامها اما على طبق العقل او غير مخالف له: والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿واتل ما وحي اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد ﴾
 ﴿من دونه ملتحداً﴾ (٢٧) واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى ﴿
 يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من اغفلنا قلبه﴾

﴿عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً﴾ (٢٨) وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ﴿ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا احاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا﴾ ﴿بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب و ساءت مرتفقا﴾ (٢٩) ان الذين ﴿آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيق اجر من احسن عملا﴾ (٣٠) .

اي اقرء و اتل كل ما اوحى اليك من كتاب ناسخا كان او منسوخا ، فان المنسوخ قد تجاوزت مدة صلاحه لانه نسخت قرائته اذ لا مبدل لكلمات الله لكونها تامة صحيحة مشتملة على الحكم والمصالح ، و لا تكون صادرة من باب الغلط او السهو حتى يبدلها الله و حينئذ فلا بد من تلاوته (و لن تجد من دونه ملتحدا) اي ملجاء اي فاذا انحصر الملجأ اليه فلا بد من تبليغ ما يوحى فانه لاجل الايصال الى الكمال ولومن جهة القراءة فقط .

(واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) اي صباحا ومساء ولعله لاجل الكناية عن الدوام (يريدون وجهه) اي التقرب اليه تعالى وبقرينة المقابل يعلم انهم الفقراء (ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا) اي لا تتجاوز عينك عن الفقراء على نحو تريد زينة الحياة الدنيا ، وقد ذكرنا سابقا ان النهى عن الشيء لا يدل على كون من تعلق اليه النهى مرتكباً وفاعلاً للمنهى عنه ، فتوجه النهى عن شرب الخمر او الزنا لا يدلان على تحقق الزنا والشرب ، وذلك واضح فلا يلزم ان يكون النبي ﷺ متوجها الى الاغنياء وصارفا عن الفقراء .

وعلى اي حال فينهاه من التعدي على هذا النحو ، ليدل على كون ذلك مبغوضا عند الله ، ليركه كل من يريد ترك مبغوض الله ، فلسنا محتاجين الى القول بان غرض النبي ﷺ كان لتأليف القلوب وعاتبه الله من باب كونه خلاف الاولى الا ان يكون خبر صحيح دالا على ان الله عاتب رسوله ، وقد ذكر ذلك ان النبي مدحهم بان الله عاتبنى لاجلهم (١) ولم يكن الخبر عندي حاضرا لانظر فيه لفقدى

(١) فى مجمع البيان ج ٣ فى تفسير هذه الاية : كان النبي صلى الله عليه وآله *

تمام الاسباب .

(ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه) اى لا تطع من لم يدخل تذكر الله فى قلبه ويكون مطيعاً لهوى نفسه كالكفار الغافلين قيل ان عينة استدعى من النبى ﷺ تبعيد الفقراء من اصحابه لكثافتهم فى زمان يرد ذلك الشخص واصحابه على النبى ﷺ لاجل استماع القرآن واراد النبى ﷺ ذلك حرصاً على زيادة المؤمنين ، فعاتبه الله (وكان امره فرطاً) اى اسرافاً وتعدياً .

(وقل الحق من ربكم) اى هذا القرآن هو الحق ومن قبل ربكم وهو الله (فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر) اى لا يضر الله ولا ينفعه وهذا للتهديد (انا اعتدنا للظالمين) اى للمتعدين (ناراً احاط) بهم اى بالظالمين (سرادقها) اى ما يجعل حول الخيام من الشيء المحيط (وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل) اى كدردى الزيت او كالصفر المذاب (يشوى الوجوه) اى يحرق الوجوه لشدة الحرارة (بشس الشراب وسائت مرتفقا) اى رفاقته ومداراته .

(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) اى لهم المثوبة لاننا لانضيع اجر من عمل عملاً حسناً لان شغلنا الافاضة والاىصال الى الخيرات وقد اقمنا البرهان على جميع ذلك فلا نعيد .

وظهر من جميع ما ذكرنا عدم دلالة الايات من حيث هى على صدور ترك الاولى ايضاً من النبى ﷺ ولو ثبت ماورد فى الباب فلا يكون تركا للاولى ايضاً ، لان الحرص على الايمان لا يكون خلاف الاولى ، الا ان يحمل العتاب على معنى عال ، وهو ان المحب العال لا يبعد - ولو للصالح - محب محبوبه عنه لاستشمام رائحة المحبوب منهم ، وهو غير ترك الاولى المتعارف عندنا .

* حريصاً على ايمان العظماء من المشركين طمعاً فى ايمان اتباعهم ولم يمل الى الدنيا وزينتها قط ، ولا الى اهلها ، وانما كان يلين فى بعض الاحايين للرؤساء طمعاً فى ايمانهم ، فعوتب بهذه الاية ، وامر بالاقبال على فقراء المؤمنين ، وان لا يرفع بصره عنهم مريداً مجالسة الاشراف انتهى

فالايات المذكورة غير مخالفة للعقل قطعاً ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ اولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الانهار يحلون ﴾
﴿ فيها من اساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق متكئين ﴾
﴿ فيها على الارائك نعم الثواب وحسنت مرتققا (٣١) واضرب لهم مثلاً ﴾
﴿ رجلين جعلنا لاحدهما جنتين من اعناب وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعاً ﴾
﴿ (٣٢) كلتا الجنتين آتت اكلها ولم تظلم منه شيئاً وفجرنا خلالهما نهراً ﴾ (٣٣)
﴿ وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره انا اكثر منك مالا واعز نفراً (٣٤) ﴾
﴿ ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما اظن ان تبدي هذه ابدأ (٣٥) وما اظن الساعة ﴾
﴿ قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيراً منها منفلياً (٣٦) قال له صاحبه وهو ﴾
﴿ يحاوره اكفرت بالذى خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً (٣٧) لكننا ﴾
﴿ هو الله ربى ولا اشرك بربى احداً (٣٨) ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله ﴾
﴿ لا قوة الا بالله ان ترن انا اقل منك مالا وولداً (٣٩) فعسى ربي ان يؤتين خيراً ﴾
﴿ من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيداً زلقاً (٤٠) او يصبح ﴾
﴿ ماؤها غورا فلن تستطيع له طلباً (٤١) واحيط بشمره فاصبح بقلب كفيه على ﴾
﴿ ما انفق فيها وهى خاوية على عروشها ويقول ياليتنى لم اشرك بربى احداً (٤٢) ﴾
﴿ ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصراً (٤٣) هنالك الولاية لله ﴾
﴿ الحق هو خير ثواباً وخير عقباً (٤٤) ﴾ .

(اولئك لهم جنات عدن) اى المؤمنون العاملون للحسنات، لهم جنات عدن
اى اقامة ويكون البقاء فيها على الدوام (تجرى من تحتهم الانهار) اى الانهار فى
الجريان دائماً وهى واقعة تحتهم ، فان التحت ما به القوام لكونه اصل البنين
والجنة بنيانها على الماء ، ولاجل ذلك تكون دار الحيوه ودار الحيوان (و من
الماء كل شىء حى) (١) وهو اثر العلم ونزوله .

ولما ان الايمان - وهى العقائد الحقة - علم وبلحاظ المتعلقات علوم وآثارها الملكات والافعال ، فظهورها الجنات الجارية تحتها الانهار اوجزائها او كلاهما .
(يحلون فيها من أساور من ذهب) فان المكتسبات بالايادى لهم تظهر بصورة الزينة لليدوهى السوارفان زينة اليد تسمى سواراً وهذه الزينة من الذهب الخالص لخلوص الاعمال من الكثافات .

(ويلبسون ثياباً خضرأ) اى المؤمنون بسبب ستر عيوبهم بالافعال والاخلاق ومشاهدة الغير كمالاتهم وزينتهم النفسانية المحيطة بأنفسهم ، تظهر كمالاتهم فى صورة اللباس الساتر للعورة والسوثة الذى يصير سبباً لازدياد حسنهم فى الانظار ويكون لون لباسهم أخضر، لان الخضرة بين السواد والبياض، والاخلاق والافعال بين البدن والروح ، فظهور لونه يصير كذلك (من سندس) وهو الديباج الرقيق (واستبرق) وهو الديباج الغليظ لاختلاف الافعال والملكات ، ومناسبة بعضها مع الرقة ، وبعضها مع الغلظة (متكئين فيها على الارائك) اى السرر .

فكما حصلت السلطنة لهم على قواهم وهم من اهل التمكين على الصفات الحسنة والافعال بحيث تصدر الافعال منهم عن الشوق والصفات صارت لهم من الملكات ، وليست من الحالات العارضة، حصل لهم الاستقرار والتمكين لصورها العالية ويتكئون على السرر .

(نعم الثواب) اى هذه الوجودات مع كون افاضتها من الله تعالى على العبد بعنوان التعظيم واى شىء أحسن من ذلك (وحسنت مرتفقا) اى الجنة من حيث كونها بعنوان الرفق والمدارة لكونها حية مختارة عاشقة للساكن فيها والمالك لها .
(واضرب لهم) اى للكفار والمؤمنين (مثلا رجلين) فى مقام البدل اى المثل ذلك رجلين (جعلنا لاهدهما جنتين) اى بستانين مملوئين من الاشجار بحيث صارت الاشجار ساترة عن الشمس (من أعناب) اى الاشجار اشجار الاعناب وهى الكروم (وحفناهما بنخل) اى احاطت النخيل حول اشجار الاعناب على نحو الكثرة

فى الجنتين (وجعلنا بينهما زرعاً) اى انبتنا بين الجنتين زرعاً له .

(كلتا الجنتين آتت اكلها) اى الجنتان آتت ولفظ كلتا مبتداء اضيف الى الجنتين ، والخبر ، لفظ (آتت) و(اكلها) تميز اى آتت من حيث ما يؤكل منهما اى الثمرة اى صار أوان ثمرتهما (ولم تظلم) اى لم تنقص (منه شيئاً) اى من الاكل اى الثمرة ، اذ كان اول الموسم (وفجرنا خلالهما نهراً) اى اجرينا من الماء فى أواسط الجنتين ، وكان مبدأ الانفجار من الارض فى الجنتين (وكان له ثمر) اى كان لصاحب البستان انواع الاموال ، وقرء ابو عمرو بفتح التاء والميم مع تفسيره بما ذكر ، والمفرد حيثئذ مع التاء ، وبدون التاء هو الجمع كتمر وتمره ، وقرء بضمهما وبضم الاول وسكون الثانى ، والجميع يكون جمعاً ، فبالضمتين ككتب ، وبضم الاول وسكون الثانى كبدن وهو جمع بدنة وهى البعير .

(فقال لصاحبه وهو يحاوره) اى يفاخره فى القول (انا اكثر منك مالا واعز نفراً) اى الاقارب والعشيرة (ودخل جنته) اى احدهما مع ذلك الشخص ، اذ الدخول فى كليهما فى الآن الواحد غير ممكن ، وحيث لم يكن الغرض متعلقاً بالخصوصية بل من حيث الجنية لم يؤت بلفظ احدى الجنتين (وهو ظالم لنفسه) اى حاكم الكونه طاغياً على الله ، وهو الظلم على النفس .

(قال ما اظن ان تبیدهه ابدأ) اى تهلك هذه الجنة (وما اظن الساعة قئمة) اى قيام يوم القيامة (ولئن رددت الى ربى لاجدن خيراً منها منقلباً) اى لا اظن على فرض قيام الساعة ان يكون الله خير من هذه الجنة ، فاجده ، وهو بمنزلة ان يقول : ما تطلبونه فى البعد او تأمرونى بأن اطلبه يكون فى تصرفى فعلاً ، فلا داعى لى على التكلف .

(قال له صاحبه) اى المؤمن الذى كان معه (وهو يحاوره) اى يجادله فى الكلام (اكفرت بالذى خلقك من تراب) اى استفهم توبيخاً والخلق من التراب لكون الاغذية التى تصير نطفة منه (ثم من نطفة ، ثم سواك رجلاً لكنا) اى لكن

انا اقول (هو الله ربى ولا اشرك بربى احداً ولولا) اى هلا وهو فى مقام اللوم اى هل لايمكنك وقت دخول جنتك واعجابك منها(قلت ماشاءالله) اى ان تقول ماشاءالله كان (ولا قوة الا بالله) اى تمام الاستعدادات والقوى منه تعالى.

(ان ترن انا اقل منك مالا وولدا فعسى ربى) اى ان رأيتنى كذلك فارجو وهو جزاء (ان يؤتين خيراً من جنتك) اى يعطينى احسن منها (ويرسل عليها) اى على جنتك اى لكفرك وايدائك لى (حسباناً من السماء) اى صاعقة (فتصبح صعيداً) اى ترى فى وقت الصبح جنتك ارضاً امس ولاشئ فيها من الاشجار (زلقاً) اى لا يثبت فيها القدم وهى كناية عن تحطيط الارض من الانتفاعات لكونها وحلادائماً (اوبصبح مائها غوراً) اى غائراً و زائلاً (يصبح) عطف على يرسل (فلن تستطيع له طلباً) اى لم تقدر على ايجاد الماء واجرائه .

(واحيط بثمره) اى بانواع امواله اى وقع الجميع ملتفاً عليه (فاصبح يقلب كفيه على ما انفق فيها) اى ما صرف فى تعمير الجنة من الدراهم والدنانير وغيرها (وهى خاوية على عروشها) اى ساقطة على عروشها اى البنائات الخشبية من الكروم من قبيل الخيام .

(ويقول ياليتنى لم اشرك بربى احداً) اى لم اكن اتكلم بما تكلمت ، لتوهمه ان مجرد القول صار سبباً لذلك ، ولادخل للاعتقاد ، فلم يكن بئدم حقيقة من الشرك وهو الاعتقاد الباطل بقرينة البعد (ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصراً) اى لم تكن له ناصر ولم يكن فيه استعداد ان ينتصر ولو كان نادماً حقيقة فالله كان ناصره وهو المنتصر من الله .

(هنالك الولاية لله الحق) اى المرتبة البعيدة عن الازهان، وهى القيامة تكون ولاية التصرف لله اى يظهر ذلك للجميع والا فكل مقام تكون الولاية لله الحق (هو خير ثواباً وخير عقاباً) اى من حيث العاقبة للمؤمنين .

وظهر من جميع ما ذكرنا مطابقة بعضها للعقل ، وعدم مخالفة الباقي ، وهى

القصة ، والمثل للعقل ايضا ، فالجميع غير مخالف للعقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط﴾
 ﴿به نباتات الارض فاصبح هشياً تذروه الرياح وكان الله على كل شىء﴾
 ﴿مقتدراً﴾ (٤٥) المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند
 ﴿ربك ثواباً وخيراً ملا﴾ (٤٦) ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم
 ﴿فلم نغادر منهم احداً﴾ (٤٧) وعرضوا على ربك صفاء لقد جئتمونا كما خلقناكم
 ﴿اول مرة بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعداً﴾ (٤٨) ووضع الكتاب فترى
 ﴿المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة
 ﴿ولا كبيرة الا احصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك احداً﴾ (٤٩) واذ
 ﴿قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر﴾
 ﴿ربه أفتتخذونه وذريته اولياء من دونى وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلاً﴾ (٥٠)
 ﴿ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وما كنت متخذ المضلين﴾
 ﴿عضداً﴾ (٥١) ويوم يقول نادوا شركائى الذين زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا
 ﴿لهم وجعلنا بينهم موبقاً﴾ (٥٢) ورأى المجرمون النار فظنوا انهم مواقعوها ولم
 ﴿يجدوا عنها مصرفاً﴾ (٥٣) .

(واضرب لهم مثل الحياة) اى بين وصيرلهم مماثلاً للحياة الدنيوية التى
 اخذوا بها وانقلب بها وجههم عن الآخرة (كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات
 الارض) اى تكون من قبيل الماء النازل من عندنا من السماء اى الجهة العالية ،
 وهى السحب (او) السماء المقابل للارض لتصرف السموات فى عوالم الارض
 تصرف بعض مقتضيات فيصح اطلاق النزول منها .

(فاختلط به نباتات الارض) اى تكاثف وغلظ بسبب ذلك الماء نباتات
 الارض (او) امتزج معه نبات الارض ، فالباء للمصاحبة بنفوذ ماء المطر فى خلل
 النبات ، وصيرورة النباتات مروية وحسنة (فاصبح) اى النبات (هشياً) اى

يابساً (تذروه الرياح) اى تنشره بعد اليبس والتفرق (و كان الله على شىء مقتدراً)
اى قادراً فالحيوة الزائلة الدنيوية كالماء الدنيوى نزولها من العالى ، اذ تكون من
الله ، وبسببها يصير البدن غليظاً متكاثفا او الحيوة تسرى فى البدن ، فيصير البدن
حسناً صاحب الجمال .

وكما ان الغرض من نزول الماء من السماء للافاضة على اقسام الحيوانات
من الانسان وغيره ، فكذلك فى افاضة الحيوة يكون الغرض الجود والتكميل للامر
العالى .

وكما ان الاول يذهب ، فيصير النبات هشيماً متفرقاً بالرياح ، فكذلك الحيوة
الدنيوية تكمل وتنتقل لكونها من الادراكات التخيلية او التعلقية الى العالم الاعلى
ويبقى البدن بلا روح وحيوة فيصير يابساً ومتفرقاً لقدرة الله على كل شىء ، فالامر
الدنيوى هو الزائل والباقى هو الامر الاخر .

(المال والبنون زينة الحيوة الدنيا) اى ليسا من زينة الآخرة بوجوداتهما
الدنيوية والعلاقة الخاصة ، نعم قطع المال باختياره عنه وانفائه امر اخرى ، وقطع
النظر عن نيل الاولاد للشهوات الدنيوية ، وبعثها على التكميل بالعلم والعمل
الصالح للانسان ، يوجب التزين فى الدار الآخرة .

(والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً) اى الامور الباقية الحسنة كالعقائد
الحقة ، فانتهام المدرجات العقلية ، وتكون مجردة عن المواد الخسيسة ، فلا يطرد
الفناء عليها ، وكالملكات الراسخة الحسنة ، والاعمال المتكررة فان (الاول) منهما
ثم بالنفس وتبقى ببقائها (والثانى) صار بسبب الحركة الجوهرية من الحقائق
العالية الباقية (خير عند ربك) اى حسن عند الله من حيث المثوبة بعنوان التعظيم
(وخير املاً) اى ما ينبغي ان يأمله الانسان ويرجوه او يأمله الانسان الكامل فعلاً .

وقد ذكرنا سابقاً وجود الجنة الكلية الخارجية ، واتصال الجنة الجزئية
الحاصلة من الانسان اليها ، والمراد بالكلية والجزئية ايضا السعة والضيق كما هو

مصطلح بعض ارباب المعقول ، لا الكلية والجزئية فى علم المنطق ، وكذلك الامر فى الجحيم ، وحيث قد ذكرنا الكلام فى هذا المقام مفصلاً سابقاً فلانعيد .

(ويوم نسيّر الجبال) وفى بعض القراءات نسير بالتاء اى اذكر يوم سيرنا للجبال عن وجه الارض اويوم سير الجبال عن وجه الارض باندكاكها وتشتتها (وترى الارض بارزة) اى ظاهرة ليست عليها الجبال وغيرها ، اوترى تمام اجزاء الارض ظاهرة ، فلاباطن لهاحتى يكون المشهود خصوص وجه الارض وظاهرها لتفرق جميع اجزائها ايضا فتمام الذرات كالهباء المنثور فالتمام بارزة ظاهرة (وحشرناهم فلم نغادر منهم احداً) اى جمعناهم واجتمعناهم بعد النشر والتفرق فلم نترك منهم احداً اى جمعنا الجميع ، ولم يبق احد لم يكن محشورا .

(وعرضوا على ربك صفوا) اى عرضتهم الملائك على الله بعنوان الصف فالكل قائمات بين يدى الله كالصف المستطيل (لقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة) اى صارت حالة عودكم من الافتقار لكل شىء وعدم وجدانكم لشيء اصلا من المأكل والمشروب والملبوس والقدرة والقوة ، كحال بدءكم ، واخذت العاريات ، وازيلت الاوهام المشبهة المتخيلة للوجدان ويرى الانسان فقده الدائم . (بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعداً) اى يوم البعث وكنتم ممن انكره وهذا لكل كافر بالمعاد .

(ووضح الكتاب) اى الكتاب الحافظ لكل شىء وهو اللوح المحفوظ يكون هناك موضوعاً من القبل اى فى الرتبة لكونه فى رتبة العلية (فترى المجرمين مشفقين مما فيه) اى خائفين من الامور الموجودة فى ذلك الكتاب المرتبطة اليهم . (ويقولون ياويلتنا) اى الويل علينا احضر فالزمان زمانك ، والويل مصدر لافعل له (ما لهذا الكتاب) اى اى مرتبة من العظمة المحيطة بتمام الموجودات (لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصياها) اى ذلك الكتاب لم يشذ عنه شىء لا الصغير ولا الكبير ، فتمام عقائدى ، وملكاتى وحالاتى وفعالى من الواجبات والمحرمات

وغيرهما ، صغيرة من حيث المعصية ، او كبيرة كسائر سيئات الناس ، قد ثبتت في ذلك الكتاب ولم يبق منها شيء وهو في مقام التعجب .

(ووجدوا ما عملوا حاضراً) اى لا يكون ثبت الامور في هذا الكتاب ثبتاً على نحو المرآت والحكاية ، من ان فلانا فعل كذلك بل تمام الاشياء وتمام الاعمال باعيانها حاضرة في ذلك الكتاب ، وهذا عجب فوق العجب .

وحيث ان ذلك الكتاب في مرتبة العلة للتمام والمعاليل بأعيانها حاضرة في العلة ، على النحو الاعلى ، فالجميع بإمكانها وازمنتها وحالاتها وصفاتها وتمام خصوصياتها حاضرات (ولا يظلم ربك احداً) اى هذا لظلمهم باختيارهم على انفسهم تكون السيئات لهم حاضرة ولو حصلوا العكس لكان العكس حاضراً .

(واذ قلنا للملائكة اسجدوا) اى اذكرو مضى الكلام فيه (فسجدوا الا ابليس كان من الجن) اى لم يكن من جنس الملائكة في الحقيقة ، والذات بل بلحاظ امر عرضي به يطلق اسم الملك . واما حقيقة الساجدين فحقائق عقلانية غير حقيقة الشيطان وحقيقة الشيطان من الجن اى الخياليات المستورة عن عالم الارض (ففسق عن امر ربه) اى خرج عن الطاعة .

(افتخذونه وذريته اولياء من دونى وهم لكم عدو) اى مع خروجه عن طاعة الله وكونه وذريته عدواً لكم ، هل تأخذونهم اولياء من دونى وهو استفهام توبيخى (بشس للظالمين بدلاً) اى بدل العداوة، المحبة والولاية اذ يقتضى العقل والحزم جعل العدو مطروداً ، واتخاذه عدواً لا تقريبه واتخاذة ولياً وهذا ظلم فاحش في حق النفس .

(ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وما كنت متخذ المضلين عضداً) اى لو كان ذلك الاتخاذ من باب الخوف من قدرة الشياطين وعلمهم لامن باب الحب الذاتى، فلا كمال لهم في العلم ، اذ ما علمتهم خلق السموات والارض اى لا يعلمون كما يعلم آدم عليه السلام ومن يحذو حذوه من الكاملين من الانبياء

والاوصياء ﷺ والمؤمنين الكاملين ، ولم يكونوا اى الشياطين معاونى فى الخلق حتى يتوهم قدرتهم العالية ، اذلست آخذاً من اهل الاضلال عضداً ، بل القانون فى الله ، افعالهم افعال الله . فلاوجه للمرابطة مع الشيطان حينئذ بوجه والعذر ساقط عن الجميع ، فمن يعطيه ، فانما هو بلحاظ شهوته وغضبه ونكراه .

(ويوم يقول) اى اذكر يوم يقول الله للمشركين (نادوا شركائى الذين زعمتم) اى ادعوا الاصنام والشياطين او كل ما عبدتموه ولو كان بريثا من اعتقادكم (فدعوهم فلم يستجيبوا لهم) اى يدعون ببقاء شقوتهم ولا يجابون (وجعلنا بينهم موبقا) اى بين العابدين والمعبودين وادى الهلكة اى يحصل الانقطاع .

(ورأى المجرمون النار فظنوا انهم واقعوها) اى علموا (ولم يجدوا فيها مصرفا) اى من الاعراض عنها حيلة ومورد تصرف وانقلاب اذ تدعو من ادبر وتولى . وقد ظهر بحمد الله من تمام ما ذكرنا كون الايات المذكورة جارية عنها بحار الحقائق ، وموافقه اكثرها مع العقل ، و عدم مخالفة الباقي ايضا ، فالجميع غير مخالف للعقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ولقد صرفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان ﴾
﴿ اكثر شىء جدلا ﴾ (٥٤) و ما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم ﴾
﴿ الا ان تأتيتهم سنة الاولين او يأتيتهم العذاب قبلا ﴾ (٥٥) و ما نرسل المرسلين الا مبشرين
﴿ ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق و اتخذوا آياتى ﴾
﴿ وما اندروا هزوا ﴾ (٥٦) و من اظلم ممن ذكر بآيات ربه فاعرض عنها ونسى ﴾
﴿ ما قدمت يداه انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفى آذانهم وقرا وان تدعهم ﴾
﴿ الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابدا ﴾ (٥٧) و ربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما ﴾
﴿ كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد ان يجدوا من دونه موثلا ﴾ (٥٨) ﴾
﴿ وتلك القرى اهلكناها و جعلنا لمها ظموا و جعلنا لمهلكهم موعدا ﴾ (٥٩) .

(ولقد صرفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل) اى ذكرنا فيه للناس مثلا من

جنس كل مثل ، وقد حذف الموصوف للقربة لكون القرآن نزولا من عالم الكل اى السعة الى عالم الجزء اى الضيق ، فلابد للانتقال الى المعانى المشتملة عليهما من كسوتها بلباس الامثال للانتقال ، ويكتفى فى ذلك الاتيان من كل نوع او جنس بمثل واحد .

و فائدة المثل تكون عامة للخواص ، وخاص " الخاص " ، و النوع ، اما للنوع فلان حدهم حد المحسوسات ودرجة من فوقها فيرون الرقائق، وبسبب ما ذكر ينشرح الذهن لهم وينتقلون من سور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب (١) ان الامر فوق محسوساتهم ومن ذكر فيها ماتشتهيه الانفس وتلد الاعين والولدان المخلدين حسنهم وصابوتهم وهكذا .

واما للخواص ، فلانهم ينتقلون من كل دان الى عال، ومنه الى الاعلى وهكذا ، فبمقدار التفكير تصعد الافهام من مرتبة الى مرتبة اعلى ، فكان كل درجة توجب حصول الاستعداد لدرجة الفوق ، فاذا وصلت توجب استعداد فوق ذلك ، وفى كل صعود تضعف المثلية وتقوى جهة الحقيقة ، وحيث ان حقيقته ايضا صاحب المراتب يحصل الانتقال متدرجا الى مقدار قصعة ادراك ذلك الخاص .

و اما لخاص الخاص فالمثل يكون ، كالمرآت من الاول الا ان التجليات الالهية لدوامها ، فمن المرآت اذا شاهد تجليا فى هذه الخصوصية ، فينتقل الى الاعلى من حيث الحقيقة ، و الاضعف من حيث الرقيقة ، فيحصل له التجلى على هذه المرآت وهكذا .

فمن كل مثل خاص يحصل الانتقال الى جنس هذا المثل ، ومن الجنس يتكثر خصوصياته يحصل له التجليات الكثيرة ، اذ كسل خصوصية آية من الآيات فيحصل الانتقال من الفرد الى الكلى نوعاً او جنس ومن النوع او الجنس لهؤلاء

(١) اقتباس من قوله تعالى فى : سورة الحديد - ١٣ فضرِبَ بينهم بسور له باب

باطنه فيه الرحمة الخ .

الكاملين يحصل الانتقال الى تمام وجودات ذلك النوع او الشخص ، و بالانتقال اليها وحضورها جميعاً لديه تحضر عنده آيات كثيرة من آيات الله ويرى من الجميع حسن المحبوب الواحد .

(وكان الانسان اكثر شيء جدلاً) اى كان الجدل فى الانسان اكثر شيء اى تغلب هذه الصفة على ساير صفاته ، فان المجادلة ان كانت فى الحق ، فسيبها ، الظفر على الحق وادراك الواقع ، وحيث ان الانسان احد درجاته العقلانية واشتياقها الى الادراكات كاشتياق العطشان الى الماء او العاشق الى المعشوق ، فتمام همته مصروف فى ذلك الجدل والظفر .

و (كذلك) اذا كان الجدل فى الخيالات الصالحة الواقعة فى مقام الانتقال الى العالم الاعلى .

و اذا كانت المجادلة فى الباطل فصاحبها قد توجهت الى جهة النكرى والشيطنة كالكفار .

وحيث قلنا ان الانسان لطيفة سيارة ، والكون المأخوذ فيه تمام الحدود والفصول بنحو اللا بشرطية ، ففى النزول الى الشيطنة يصير اعلى من الشيطان ، فالمجادلة له ايضا اكثر ، فالانسان فى اى درجة كانت يكون الصفة الغالبة عليه المجادلة ، نهاية الامر تختلف باختلاف المراتب من حيث الحسن والقبح ، فلاجل ذلك ذكر الله كل مثل لحصول الانتقال والظفر على المطالب الحق والباطلة ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة (وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم) اى لم يمنع الناس من قبول الهداية والتوجه الى مغفرة الله (الا ان تأتيتهم سنة الاولين) اى العذاب الدنيوى النازل عليهم كالعذاب على الامم السابقة اى ينتظرون نزول العذاب مثل عذابهم (او يأتيتهم العذاب قبلاً) اى مقابلاً لوقرء بكسر القاف وفتح الباء او من قبائل مختلفة لوقرء بضمهما فيكون جمع القبيلة (١) اى ينتظرون

(١) الذى رايته فى كتب اللغة : ان القبيلة جمعها القبائل ، لا القبل بضمين ومعنى

القبل بضمين العيان والمقابلة فراجع كتب اللغة (المصحح) .

قتلهم او اقسام قتلهم فى الغزوات ، كما حصلت من غزوات النبی ﷺ بعده جرت
الى المدينة معهم وقتلهم باقسام القتل .

(وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين) اى الغرض التكميل ، فلا بد
من البشارة حتى تحرك الراجين ، والانذار حتى يحرك الخائفين ويتم الحجة على
العاصين ويصلون الى ما خلقوا له (ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا الحق) اى
الكفار جدلهم لابطال الحق ودفعه (واتخذوا آياتى وما انذروا هزواً) اى استهزوا
بالحجج النازلة من قبلى من الايات وبانذاراتى

(ومن اظلم ممن ذكر بايات ربه فاعرض عنها ونسى ما قدمت يداه) اى لا يكون
ظلم اعلى على النفس من الاعراض عن تذكر الله بالايات لغفران ذنوبه ونسيانه
معاصيه (انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه) اى لاجل غلبة الشهوة والغضب باختيارهم
فلم نفرض العقلانية (وفى آذانهم وقرا) اى ثقلا (وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا ابداً) اى
لصيرورة الاخلاق الرذيلة والعقائد الجهلية صورة ذواتهم باختياراتهم .

(وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب)
اى كانوا مستحقين للنزول بالعجلة الا ان التاخير لاجل الغفران والرحمة (بل
لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلاً) اى لنزول القتل فى الغزوات موعد لا يجدون
مرجعاً سوى القتل و (تلك القرى اهلكناها لما ظلموا وجعلنا لمهلكهم موعداً)
اى جعلنا لزمان هلاكهم زماناً معيناً .

وقد ظهر من جميع ما ذكرنا عدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل
بوجه من الوجوه ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ واذ قال موسى لفته لا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين ﴾
﴿ او امضى حقاً ﴾ (٦٠) فلما بلغنا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله فى البحر
﴿ سرباً ﴾ (٦١) فلما جاوزا قال لفته آتنا غدائنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً
﴿ قال ارايت اذ ادبنا الى الصخرة فانى نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ﴾

﴿ان اذكره واتخذ سبيله في البحر عجباً﴾ (٦٣) قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على ﴿
 آثارهما قصصاً﴾ (٦٤) فوجدوا عبداً من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا و علمناه ﴿
 من لدنا علماً﴾ (٦٥) قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشداً ﴿﴾ (٦٦) ﴿
 قال انك لن تستطيع معي صبراً﴾ (٦٧) وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً ﴿
 ﴾ (٦٨) قل ستجدني ان شاء الله صابراً ولا اعصى لك امرأ ﴿﴾ (٦٩) قال فان اتبعني ﴿
 ﴾ فلا تسألني عن شيء حتى احداث لك منه ذكراً ﴿﴾ (٧٠) فانطلقا حتى اذا ركبا ﴿
 ﴾ في السفينة خرقها قال اخرقتها لتغرق اهلها لقد جئت شيئا امراً ﴿﴾ (٧١) قال الم ﴿
 ﴾ اقل لك انك لن تستطيع معي صبراً ﴿﴾ (٧٢) قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني ﴿
 ﴾ من امري عسراً ﴿﴾ (٧٣) فانطلقا حتى اذا لقيا غلاماً فقتله قال اقتلت نفساً ذكية ﴿
 ﴾ بغير نفس لقد جئت شيئا نكراً ﴿﴾ (٧٤) قال الم اقل لك انك لن تستطيع معي ﴿
 ﴾ صبراً ﴿﴾ (٧٥) قال ان سألتك عن شئ بعد هذا فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذراً ﴿
 ﴾ (٧٦) فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها فابوا ان يضيفوهما فوجد ﴿
 ﴾ فيها جداراً يريدان ينقض فاقامه قال لو شئت لاتخذت عليه اجرا ﴿﴾ (٧٧) قال هذا ﴿
 ﴾ فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبراً ﴿﴾ (٧٨) اما السفينة ﴿
 ﴾ فكانت لمساكين يعملون في البحر فاردت ان اعيبها وكان ورائهم ملك يأخذ ﴿
 ﴾ كل سفينة غصبا ﴿﴾ (٧٩) واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغياناً ﴿
 ﴾ وكفراً ﴿﴾ (٨٠) فاردنا ان يبدلهم ربهما خيراً منه زكوة واقرب رحماً ﴿﴾ (٨١) ﴿
 ﴾ واما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان ابوهما ﴿
 ﴾ صالحاً فاراد ربك ان يبلغا اشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك وما ﴿
 ﴾ فعلته عن امري ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبراً ﴿﴾ (٨٢) .

اعلم ان هذه القصة من الاعاجيب ، ويقطع الانسان بان لهذه الايات تاويلات

وقد أنبأ العبد الذي وجداه في بيانه بلفظ التأويل وموسى عليه السلام باني لا بد لي ان

اصل الى مجمع البحرين أو ان يمضي دهر طويل في الطلب للوصول .

وكذا قصة حيوة الحوت وبقاء الماء على حالة الانشقاق وشبه الطاق نحو الكوة .

وكذا قول موسى عليه السلام (ذلك ما كنا نبغ) اى سفرنا كان لاجل ذلك .
وكذا انبأ الله باتيان العلم من لدنه لهذا العبد

وكذا اختلاف البيان فى الاتيان فى المرة (الاولى) بما يدل على الاستقلال من لفظ اردت (وفى الثانية) بما يدل على التشريك من لفظ اردنا (وفى الثالثة) بما يدل على فعل الله وعدم دخل ذلك العبد والحمل على صرف التفنن فى البيان من الجاهل بالامر .

وجميع ما ذكر ، يدل على عدم كون المقصود الاطلاع بواقع تلك القضايا الثلاثة باشخاصها ، فان المصالح الجزئية القائمة بالموارد الخاصة الملتفت اليها احد دون الآخر ، ليست مقتضية لكمال معتدبه حتى يقع تلك الامور المذكورة لكشفها ، بل القضايا الشخصية الواردة بمنزلة المرايا لكليات عالية تكون انصاف النفس بها من الكمالات .

هذا من باب الامارات الداخلة ، واما من الخارجة فكثيرة ولو كانت بالنسبة مختلفة (ففى بعضها) قد حكيت عن النبى صلى الله عليه وسلم ان ذلك العالم وهو الخضر عليه السلام قال انى كنت اعتمد لموسى الف مسئلة ولم يطق الا الثلاثة (وفى بعضها) (١) ان موسى عليه السلام بعد سئوال بنى اسرائيل من أعلم الناس عين نفسه ، فاوحى الله اليه ان فى

(١) فى مجمع البيان فى ذيل تفسير هذه الاية : سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : اخبرنى ابي بن كعب قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : ان موسى قام خطيباً فى بنى اسرائيل فسئل اى الناس اعلم ؟ قال : انا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه ، فاوحى الله اليه ان لى عبداً بمجمع البحرين هو اعلم منك قال موسى : يا رب فكيف لى به ؟ قال : تأخذ معك حوتاً فتجعله فى مكمل ثم انطلق ، وانطلق معه فتاه يوشع بن نون الخ وفى تفسير (برهان ج ٢ من صفحة ٤٧٢ الى صفحة ٤٧٧ احاديث فى هذه المعنى فراجع

مجمع البحرين ومحل ملاقات بحر الفارس والروم مما يلي المشرق عبدلى أعلم منك فقال موسى عليه السلام وكيف اصل عنده فجعل الله امارته حيوة الحوت الذى فى المكنل لاجل التغدى .

(وفى بعضها) ماروى عن الامام بالحق الناطق جعفر بن محمد الصادق صلوات الله عليه وآبائه .

(وقد رأيت ذلك الخبر قبل سفرى وخروجى من وطنى ، خائفا يترقب ، الفاقد لتمام الاسباب والاحياء الا القليل ممن معى فى مدة ثلث سنين فى المحاربة العمومية الميشومة) الا ان تمام مضمون الخبر لا يكون ببالى ، .
وقد استكشف بعض اهل التحقيق والكشف من الخبر المذكور امراً عالياً ، قد استوفى فى البيان ، ولا يكون تمام مطالبه ايضاً ببالى ، وما هو الآن ببالى ، ولعلنى ازيد او انقص ، فلا انسبه الى احد وانسبه الى نفسى .

واقول احتمالاً : وسر تقديم ذلك وبيان هذا المطلب مع انه لم يكن بنائى فى ذلك التفسير ، الكشف من الامور التأويلية ، لاجل ، ان عدم مخالفة مما نسب الى عبدالله وهو الخضر عليه السلام مع العقل بحسب نظر من يتوهم خلاف العقل فى القرآن يتوقف على كون المراد ، المعنى التأويلى وعلى هذا فاقول : قد ذكر اهل الكشف ان للسالكين الى الله اسفاراً اربعة .

(السفر الاول)

هو السفر من الخلق الى الحق وهو السفر الاول ، وفى ذلك السفر يكون العبد متزينا بالامور الدنيوية من الشهوة والغضب ، والتخيل لامر المعاش المتعلق قلبه بالمال والعيال والاولاد والاقارب والثروة والتسلط وكل ما هو لازم المعاش كالسفينة المتزينة بتمام ما يلزمها من الادوات والالات .

فاذا تحرك هذا الشخص من الخلق الى الحق ، فكل ماسبق ذكره من التعلقات تكون مانعة من التوجه الى الله وحصول الكمال ، فلا بد من كسر سورتها بالرياضات

وان لم تكسر يتصرف فيها الملك الظالم الذى يأخذ كل سفينة صحيحة غصباً وهو الشيطان ، فيملك النفس ومع مالكته لا يحصل التوجه ، فالمرشد الكامل يعالج الانسان بالامر بالرياضات لحصول الكسراى فى هذه السفينة (وحيث) ان السبب يكون قوياً ، قد انتسب الكسر الى السبب وهو المرشد (وحيث) ان المسترشد لم يقطع المسافة ولا يلتفت الى فناء المرشد ويرى المرشد مستقلاً فيظهر المرشد على حسب قصور نظر المسترشد الانانية وينسب الكسر والعيب الى نفسه :

(والسفر الثانى)

هو السفر من الحق الى الحق ، فان السفر الاول اذا خلص وقد قطع المسترشد نظره من المخلوق وتوجه الى الله فلا بد له من الغور فى افعال الله وفى صفاته وبعبارة اخرى مشاهدة التجليات الالهيّة وهى الفيض المقدس ، والتجليات الاسمائية والصفاتية وهى الفيض الاقدس

وهذا السفر فيه الخطر العظيم ، اذ فى التجليات الالهيّة يقع الاشتباه بين الاستقلال والمرآية ، (فقد يرى) الطبائع مستقلة والاثار مترتبة عليها ، فيقع فى الحاد الكفر والزندقة (وقد يرى) التشريك ، فيقع فى الحاد الشرك وهكذا اذا نظر فى افراد الانسان (فقد يرى) صدور العجائب من بعض النفوس ، فيرى الوهيتها وربوبيتها (او يرى) مشاركتها مع الله بل (قد يرى) لحصول بعض النورانيات الحاصلة لنفسه ان فى نفسه العجائب وهى الكون الجامع للكل فيغتر بنفسه ، فيقع فى الحاد دعوى الربوبية و (قد يرى) حلول الله فى نفسه او فى غيره (وقد يرى) الاتحاد (وقد يرى) جميع ما ذكر لمن يرشده

فالبحر المستوعب بالهلكات ، هو ذلك السفر واذا خلص من تمام ذلك باعانة المرشد الكامل ونجى بتصرفاته القوية فيه مع رؤية المنكرات العقلية غاية . الانكسار من المرشد ، اذ مع رؤية الانسان ان هذا الامر العظيم قد صدر من تلك الطبيعة (او) من تلك النفس الكاملة ، (او) من نفسه ، فالقول له بان الكل على خلاف

الواقع ، بل التمام من الآلات يكون عنده من المضاحك .

ثم انه قد يقبل الجميع و يقع فى ورطة اخرى من ان الكل من الله ، فإى معنى للدين والجزاء والثواب والعقاب ، فان الفاعل هو الله فيقع فى الحاد الجبر وبطلان الشرائع وهكذا ، و فهم المرآتية مع حفظ المراتب و الانساب التام الى النفس مع كون الانتساب الى الله اولى و اعلى و هو السبب التام ، و الجمع بين النفى والاثبات وفهمه (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى) فى غاية (١) ، فافعال المرشد فى هذه السفر فى نهاية الانكار بنظر المسترشد .

و اما من حيث الفيض الاقدس ، فترى الصفات محدودات او متعددات ، فيقع فى الحاد القدماء من باب الاسماء والصفات ، اورفع اليد من الاسماء والصفات والقول بالتعطيل فى المعرفة ، وفهم ان الحد بلحاظ فهمك وهو غير محدود ، ولكن يحصل لك العرفان بقدر قصعة وجودك فى كمال الصعوبة .

والقرض ان فى ذلك السفر لا بد للمرشد ان يشتمر ساعده ، و ينسل السيف لقتل الغلام الزكى فى الانظار ، و يصدر منه الامر العظيم فى عصيانه حتى يخلص الابوين للغلام ، و هو النفس و الروح من القلب المتوجه الى الدنيا حيث يصير سببا لانحطاطهم . و تبديل النفس التى صارت صالحة ببعض الافعال و خرجت من الامارية الى الامارية الشديدة ثانية ، وتبديل الروح الذى صار عقلا بالفعل الى العقل بالقوة لحصول النسيان من المبادئ ايضا له .

فاذا زالت لطافته يلقى الجهالات المركبة بصورة البرهانيات حتى يبدل الله تعالى ذلك الغلام بالقلب المتوجه الى الآخرة ، فيصير ممدداً للنفس فى طي مقاماتها ، وكذلك الروح .

والفرق بين النفس و الروح يكون بالمرتبة ، فان الروح هو جهة الاتصال

(١) هكذا فى نسخة الاصل بخطه قده والظاهر سقوط لفظ (الغموض) او الصعوبة

بعد كلمة (فى غاية) فتأمل .

بالعقول الفعالة المفارقة او اعلى منها ، و النفس هي الآخذة منه الموصلة الى القلب وساير القوى ، وجهة التعلق الى البدن قد لوحظت فيها .
 فاذا سلم الانسان من ذلك السفر الخطير باعانة المرشد الكامل ، تضعف انانيته ، و يرى في المرشد جهة الالهية من حيث الفناء ، فيظهر المرشد بكلمة (فاردنا) ثم يسافر .

(السفر الثالث)

و اذا وصل فيفنى و يقع له المحو . فيرتفع يد الغير عنه لوصوله الى الله فيسافر بالله في الله فهذا يكون سفرأ بالحق ، اذ لا انانية له ، والمسافر هو الحق وفي الحق بالتجليات العيانية له ، وهو غير مذكور في تلك الايات لكونه بعد (البينة)(١) وتعشق الذات بالذات واسرارها مكتومة .

و لا بد لمن اراد الاطلاع ان يسافر ثم بعد التكميل في ذلك السفر يحصل الصحو بعد المحو ، وتحصل الافاقة فيسافر بالحق في الخلق ، ولاجل الانس بالله في السفر الثالث ، و كون المشاهد للسلطنة لا يلتفت الى الادنى ، يكون الالتفات الى الخلق له صعبا على عكس السفر الاول والالتذاذات عنده مكروها ، بحيث لولا امر الله والزامه ، لما يأكل ، ولما يشرب حتى يموت وهو خلاف الغرض .

فلا بد ان يبقى معه المرشد ايضا حتى يبعثه على استعمال اللذائذ حتى يبقى بدنه ولا ينتقل الى الدار الاخرى حتى يكمل النفوس فيقيم المرشد بدن المسترشد الذي صار بمنزلة الجدار فاقدأ لتمام التزيينات ومشرفأ على السقوط .

وحيث يكون المسترشد طالبا لللقاء يتكلم في توجيه نفسه الى الله لابعنوان التعرض بل بعبنوان (لوشئت لانتخذت عليه اجرا) اى بدل اقامة بدنى اخذت الاجر الحقيقى ، وهو ايصالى الى ربي فيعلمه المرشد الاسرار .

ويقول سر ذلك ان تحت سربقاء بدنك ، وهو الكنز الذى لا اعلى منه وهو يكون

(١) هكذا يقرء من خطه قده .

للنفس والروح ، فانهما غلامان للعقل المفارق او اعلى منه ، وبتمان اى درتان لامقابل لهما فى مملكة البدن ، فلوبقى الجدار بقى الكنز و الا فلا ، و الكنز هو افاضتك على النفوس التى هى الذخيرة الكاملة لهذين اليتيمين فلا بد من تعمير بدنك وتلذذك بالملاذ حتى تبقى ، فان يد الشيطان قد انقطع عنك وترك التلذذات فى السابق كان لاجل المانع عن التوجه .

وحيث ان كون فعل المرشد فعل الله يكون ظاهراً للمسترشد يقول: (فاراد ربك) وحيث ان امره صار تماماً يقول : (هذا فراق بينى وبينك) اى للافاضات الجديدة الطريفة والا فبعد ذلك هو معه دائماً.

وبعد ما عرفت ما استكشف من الخبر الشريف فلنعد الى بيان الايات و(اذ قال موسى لفته) اى اذكر قول موسى لفته اى تابعه وخادمه (لابرح) اى لا ازال اسير(حتى ابلغ مجمع البحرين) اى ملتقى بحر الروم وبحر فارس مما يلى المشرق (او امضى حقبا) اى دهرأ طويلا .

واختلف فى ان المراد موسى بن منسى ابن يوسف عليه السلام او موسى بن عمران عليه السلام ، وكثرة ذكر موسى فى القرآن و ارادة موسى بن عمران وعدم ذكر الاول اصلا يقتضى الظهور فى الثانى والتأويل ايضاً يناسبه ، وذكر الاخبار الخارجة ايضاً مؤيد ذلك القول ، وكون موسى بن عمران عليه السلام فى نهاية الكمال ، لا يقتضى للصافية لا مكان اعلمية الغير منه عليه السلام فى بعض الجهات من الباطن وهو اكمل فى الظاهر و المراد من الفنى هو يوشع بن نون عليه السلام وصيه ، ويحتمل كون المراد بمجمع البحرين بحر الظاهر والباطن اى مورد اتصال العلوم الظاهرية الى العلوم الباطنية كما هو المناسب للتأويل .

(فلما بلغنا مجمع بينهما) اى موضع ملتقى البحرين او فى مرتبة اتصال العلمين نسباً حوتهما فنسى يوشع من حملة وموسى عليه السلام من تكبيره بان يحمله (فاتخذ) الحوت (سبيله فى البحر سرباً) اى صار الحوت حياً واخذ فى السبيل

و كلما سلكه صار سرباً ، اى الشق الطويل كالكوّة مثل الماء المنجمد ، ومن قبيل الطاق .

وعلى التأويل (نسبا حوتهما) اى الحيوۃ الدنيوية ، ولجل كونهما التابع والمتبوع قدأتى بالمفرد (او) المراد الجنس ، فاتخذت الحيوۃ المذكورة، سبيلها الى الاخرة اى بدلت بالحيوۃ العالیه واخذت سبيلها على نحو السرب ، والكوّة ، اى المجاور لبدن تلك الحيوۃ الكاملة صار ذات علامة بحيث لا تمحو تلك العلامة . (فلما جاوزا) اى من اول ملتقى البحرين (قال لفتيه آتنا غداثنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً) اى آتنا بالحوت لنتغدى به اذلقينا المشقة فى هذا السفر فلعلنا نستريح . اى حرکتنا صارت طويلة ، فلعلنا قد وصلنا الى مقصودنا (قال) يوشع عليه السلام (ارايت اذ أوینا الى الصخرة فانى نسيت الحوت) اى هل رأيت المكان الذى نزلنا فيه واستقررنا على الصخرة او اعتمدنا اليه ، فانى نسيت حمل الحوت ولم ينسنى حمليه اوذكر ما طرء فى البعد (الا الشيطان) فما بينت لك حاله .

وقد صار حياً (واتخذ سبيله فى البحر) على النحو العجيب وهو ما سبق وعلى التأويل قال موسى عليه السلام لابدلنا من اتخاذا بالحيوۃ الدنيوية حتى نصل الى من يرشدنا فان السلوك بدونه موجب للنصب ولا يصل الانسان الا فى دهر طويل ، فقال يوشع: انى رأيت أثر الوصول : ولكن الشيطان منعنى من الاستقرار والتمكين ، اذ رأيت ان الماء قد جمد ، والعلم قد وقف و اتخذت حيوتنا تمشى فى العلم من دون ان يمضى منهما العلم .

(قال ذلك ما كنا نبغ) اى نطلبه فلا بد من الرجوع الى اول الملتقى ونتغدى بما مضى منا (فارتدا على آثارهما قصصا) اى رجعا الى الآثار الباقية منهما وبرؤية شبه الطاق والكرة رجعا وتذكرا للسابق على نحو التأمل فوصلا (فوجدا عبداً من عبادنا آتيناہ رحمة من عندنا) اى القوة العمالة المفيضة .

(وعلمناه من لدنا علماً) اى بدون الوسطة (قال له موسى هل اتبعك على ان

تعلمن مما علمت رشداً) اى اتأذن لى ان اتبعك فتفيض على "مما قد افاض الله عليك وعدم ذكر الفتى لاند كما كه فى موسى عليه السلام.

(قال انك لن تستطيع معى صبراً) اى لاطاقة لك بما تشهد منى ، فانك تأخذ بالظواهر على مرتبتك و تكليفك و انا آخذ بالعواقب و البواطن على مرتبتى وتكليفى (و كيف تصبر على مالم تحط به خبراً) اذ تكون مأموراً من قبل الله باجراء الظاهر و الانكار على خلاف الظواهر ، فلم تصبر على الخلاف ما لم يقطع لك الامر .

(قال ستجدنى ان شاء الله صابراً ولا اعصى لك امرأ) اذ كما امرت بالظواهر كذلك امرت باتباعك قال (فان اتبعتنى فلا تسئلنى عن شىء) اى كن كالمرتب بين يدى الغسال وخذ بطريقة الادب والذل ولا تعمل بانانيتك (حتى احدث لك منه ذكراً) اى حتى ابين السر بعد الصبر (فانطلقا حتى اذار كبا فى السفينة خرقها قال اخرقتها لتغرق اهلها لقد جئت شيثاً امرأ) اى عظيماً منكراً

ولعل هذا المطلب كان لشدة عطشه بالعلم الباطل اذ كان طالبه ولم يشربه ، فاراد بهذا القول ان يتغير المرشد ، ويبين له حتى يصل الى المقصود ، ولكن المرشد قدرأى ان اشرابه بالعجل يوجب ضعف عطشه لما بقى فلا يجد فى الامر غاية الجهد. (قال الم اقل لك انك لن تستطيع معى صبراً) وبهذا القول قد صار عطشه اشد فظهر الضعف والذل (قال لا تؤاخذنى بما نسيت ولا ترهقنى) اى لا تكلفنى من امرى عسراً وعاملنى بالعفو (فانطلقا حتى اذا لقيا غلاماً) اى من لم يبلغ الحلم فقتله بان ذبحه بالسكين مضطجعا واقتلع رأسه (قال اقتلت نفساً زكية) اى طاهرة من باب عدم العصيان (بغير نفس) اى من غير ان يصدر منه قتل (لقد جئت شيثاً منكراً) اى منكراً والسر ما سبق .

(قال الم اقل لك انك لن تستطيع معى صبراً) اوزداد لفظ (لك) لزيادة العطش او اللوم فلما رأى موسى عدم بيانه (قال ان سألتك عن شىء بعدها فلا تصاحبنى

قد بلغت من لدنى عذرا) اى قد تم عذرك فى مفارقتى (فانطلقا حتى اذا اتيا أهل قرية استطعما اهلها) وعلى الظاهر واضح ، وعلى التأويل من الطعام المناسب ، والمناسب للمرشد الافاضة ، ومن المسترشد طلب الروحانيات (فأبوا ان يضيّفوهما) وعلى الاول لا يخفى وعلى الثانى قيل للمرشد قد تم الامر وللمسترشد يكفيك .

(فوجدا فيها جداراً يريد ان ينقض) وعلى الظاهر سدّه وعلى التأويل بيناه (فاقامه) اى المرشد (قال لو شئت لاتخذت عليه اجراً قال هذا فراق بينى وبينك) اى وقت الفراق وقد بيّن الامر فلانطيل .

وقد ظهر بحمد الله من تمام ما ذكرنا كون الآيات المذكورة على طبق العقل ظاهراً وتأويلاً .

(اما الاول) فلان الضر والنفع النوعيان مقدمان على الشخصيين والاهم مقدم على غير الاهم فى الشخصيين فلا اشكال (واما الثانى) فقد بين وجهه وانه يلزم فى مقام التكميل فالآيات غير مخالفة للعقل والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا (٨٣) ﴿ اَنَا مَكَّاءُ لَهٗ فِى الْاَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبِيًّا (٨٤) . ﴾ فاتبع سببا (٨٥) حتى ﴿ اِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِى عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قَلَنِيًّا ﴾ ﴿ ذَا الْقَرْنَيْنِ اِمَّا اِنْ تَعَذَّبْ وَامَّا اِنْ تَتَّخِذْ فِيْهِمْ حَسَنًا (٨٦) ﴾ قال امامن ظلم فسوف ﴿ نَعَذِّبُهٗ ثُمَّ يَرُدُّ اِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهٗ عَذَابًا نَّكَرًا (٨٧) ﴾ واما من آمن وعمل صالحاً فله ﴿ جَزَاءُ الْحَسَنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ اَمْرٍ اَنْ يَسِيرَ (٨٨) ﴾ ثم اتبع سببا (٨٩) حتى اذا بلغ مطلع ﴿ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَلْ لَّهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا (٩٠) ﴾ كذلك ﴿ وَوَقَدْ احْطَنَّا بِمَا لَدِيْهِ خَبْرًا (٩١) ﴾ ثم اتبع سببا (٩٢) حتى اذا بلغ بين السدين ﴿ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُوْنَ يَفْقَهُوْنَ قَوْلًا (٩٣) ﴾ قالوا يا ذا القرنين ان يا جوج ﴿ وَمَا جُوجٌ مَّفْسُدُوْنَ فِى الْاَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلٰى اَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ ﴾ ﴿ سَدًّا (٩٤) ﴾ قال ما مكنى فيه ربى خير فاعينونى بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما ﴿

﴿٩٥﴾ آتونى زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال انفخوا حتى اذا جعله ناراً قال آتونى افرغ عليه قطراً (٩٦) فما اسطاعوا ان يظهروه وماسا استطاعوا له نقبا (٩٧) قال هذا رحمة من ربى فاذا جاء وعد ربى جعله كاداً ﴿وكان وعد ربى حقاً (٩٨)﴾ .

(يسئلونك) اى اهل الكتاب (عن ذى القربين قل سائلوا عليكم منه ذكراً) وقد وقع الخلاف فى ان المسئول عنه من يكون؟ ووجه التسمية لاي جهة؟ (ف قيل) انه الاسكندر الملقب بالكبير فى هذه الازمنة من اهل مقدونيا الذى حارب مع (دارا) ملك الفرس وغلب عليه وكان والده القليب وقال بعضهم انه والداته وهو اخو (دارا) من الاب .

وعلة تسميته بذى القرنين (اما) لتملكه الفارس والروم وهما قرنا العالم فى ذلك الزمان (واما) لانه كانت ذوابتان فى مقدم رأسه فسموهما بالقرن (واما) لاجل تنوين (١) فى مقدم رأسه شبه القرن من اللحم او العظم (واما) لاجل شرافة قبيلة والده ووالدته (واما) لاجل عكس ذلك من رذالة امه واخته فصارتا بمنزلة القرن .

(وقيل) انه الملك العادل (افريدون) ملك الايران والروم والترك الا ان مقر سلطنته كان فى الاول (وقيل) انه ملك آخر فى زمن الخليل عليه السلام وقالوا : ان الخضر عليه السلام كان فى مقدمة جند الافريدون او فى مقدمة جيش الملك الاخر فى زمان الخليل عليه السلام ،

ووجه تسميته لامتداد سلطنته فى القرنين (او) لانه اذ ادعا الناس الى التوحيد حاربوا معه وتحمل الجراحة فى مقدم رأسه الايمن ، ثم فى مقدم رأسه الايسر (او) لانه ملك المشرق والمغرب اولانه سار بين المشرق والمغرب (او) لانه رأى فى المنام انه اخذ بقرنى الشمس

(١) تنا الشيء نتياً بفتحتين نتوا : خرج من موضعه وارتفع من غير ان يبين ونتات

الفرحة ودمت (مجمع البحرين) .

وعلى اى حال ، فيلقب بذى القرنين الاكبر ، والمناسب لسؤال اهل الكتاب هو الاخير لبعده عهده وذكره فى كتب الانبياء .

وعلى فرض التساوى ، فبعد ان يكون فى العالم الملقب بذلك اللقب شخصان (احدهما) المؤمن العادل والاخر غير موصوف بهما لا يكون لاحد ان يستشكل بان الاسكندر كان كافراً فاسقاً وقد ذكر فى القرآن بالخير، فيجعل من مطاعن القرآن اذ يحمل على هذا الدؤمن العادل ولم يشخص فيه ذلك الشخص الثانى .

مع ان كونه كافراً ممنوع مع كون وزيره ومعلمه الحكيم الكامل وهو ارسطو او ارسطاليس ، وجلالة قدره فى العلم يكفى فى عدم كفره واما الفسق فحال كحال ساير السلاطين (انامكناله فى الارض وآتيناه من كل شىء سبباً) اى طريقاً موصلاً له الى مقصده اى كان واجداً لما يحتاجه لسعة سلطنته (فاتبع سبباً) اى الطريق الموصول الى مقصده قد سلكه (حتى اذا بلغ مغرب الشمس) اى ارض المغرب بلحاظ تقسيم البلاد ، وتقسيمها اى الارض المعمورة، الى القسمين، المشرق، والمغرب، وتقسيم كل منهما الى الجنوب والشمال والا فالانسان فى اى موضع كان (او) البلد فى اى موضع كان وكان الشمس فيه طالماً وغارباً يطلع من الافق ويغرب الى الافق لافوق الرأس كحال الزوال وهو واضح (وجدها تغرب فى عين حمئة)

وحيث ان العين لها المعانى العديدة الكثيرة او موارد استعمالها فى غاية الكثرة فلا بد من التعيين بلحاظ القرينة ، وحيث ان القرينة هنا ليست الالفظ (حمئة) وهو الطين الاسود ، فيحتمل (ان يكون) المراد من العين هو الذات والحمئة صفة لها ، اى فى ذات هو الطين الاسود اى ما يتراعى من الافق فى هذا المكان يكون ارضاً وحلة سوداء (او) ان نفس تلك الارض لكونها بملاحظة وسط البلاد المعمورة مغرباً اذا وصل اليها آها متصفة بتلك الصفة من كونها وحلة سوداء .

(وان يكون) السرد ان المترائى فى الافق يكون ماء قليلاً كالعيون الجارية وتغرب الشمس فى الفصل الذى كان ذوا القرنين فى ذلك الفصل فى ذلك المكان ،

ومن سوادمائه ، او تحقيق امره من الخارج يكون ذلك البحر الذى يرى صغيراً فى النظر للبعيد مشتملاً على الطين الاسود .

وعلى اى حال فجعله من موارد الاغلاط غلط بين ناش عن العناد ، ولما لم يكن عندى ما اتفحص فاقصر على ذلك المقدار وارجو من الله ان يظفرنى بالاسباب المعدة ، فاتفحص فى معانى العين وكلمات العلماء لاجل مزيد التوضيح .

(ووجد عندها) اى عند تلك الارض الحمئة (قوماً قلنا يا ذا القرنين اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسناً) اى انك مخير فى قتلهم او هو التعذيب واسرهم وهو الاحسان فى مقابل القبل ، ويظهر انهم كانوا قوماً كافرين ولم يقبلوا الايمان بعد دعوة ذى القرنين ايضا (قال) اى ذو القرنين متوجهاً الى تلك الطائفة (اما من ظلم فسوف نعذبه) اى بالقتل فى الدنيا (ثم يرد الى ربه فيعذبه عذاباً نكراً) اى فى الآخرة ، والمراد بالظالم هو الظالم على النفس بقرينة البعد (واما من آمن وعمل صالحاً فله جزاء الحسنى) اى نجزيه بالاحسان (وسنقول له من امرنا يسراً) اى نأمره بالامور السهلة .

(ثم اتبع سبياً) اى بعد انتظام تلك الناحية سلك الطريق الى المشرق والامر فيه كالمغرب (حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها ستراً) اى ساترهم فى وجه الارض هو الشمس وذلك لكون اراضيهم لا يستقر فيها البناء فقد جعلوا السرب ، والكوات الكبيرة والسراديب تحت الارض لسكنائهم ، فاذا كان الهواء صالحاً ، والشمس طالعة يخرجون الى الشمس ، فلباسهم نور الشمس من البرودة ، وكذلك سكنائهم فى وجه الارض ، وهذا يدل على كون المراد من المشرق والمغرب بلحاظ وسط المعمورة ، اذ لفظ (وجد) يكون الظاهر منه الحضور عندهم الاطلاع من الخارج .

(كذلك وقد احطنا بما لديه خبراً) الخطاب متوجه الى النبى ﷺ وان الامر كان كذلك لاحاطتنا بتمام الاشياء فى تمام الاوقات وكوننا خبيراً بها .

(ثم اتبع سببا) اى سلك طريقا (حتى اذا بلغ بين السدين) اى بين الجبلين (وجد من دونهما) اى الجبلين (قوماً لا يكادون يفقهون قولا) . اى من كثرة شرارتهم لا يفقهون الحق .

(قالوا) اى الاهالى القرية الى الجبلين من الذين يفقهون القول (باذا القرنين ان بأجوج ومأجوج) اى تلك القبيلتين وهما اسمان عجميان (مفسدون فى الارض) لشرارتهم (فهل نجعل لك خرجا) اى نعاونك بالمال (على ان تجعل بيننا وبينهم سدا) اى حاجزا محكما لعلنا نخلص من شرارتهم .

(قال ما مكنى ربى خيرفاعينونى بقوة) اى لاحتاج الى المال بل كان عونكم بالافعال والاعمال بكمال سعيكم وقوتكم (اجعل بينكم وبينهم ردماً) اى حاجزاً حصيناً .

(آتونى زبر الحديد) اى القطعات نحو الحجارات وقيل كانت الاحجار معدن الحديد فاخرج الحديد او جعل نفس الاحجار الصلبة نحو الحديد (حتى اذا ساوى بين الصدفين) اى جانبى الجبلين فالجبلان وما فى بينهما صارت متساوية (قال انفخوا) بالقاء المؤججات وآلات الاحراق (حتى اذا جعله نارا) اى بين الجبلين وحصار اليبين كقطعة من النار .

(قال آتونى افرغ عليه قطراً) اى النحاس المذاب على الحديد المحمى فدخل بين زبره فصار كالشئ الواحد (فما استطاعوا) اى الاشرار (ان يظهروه) اى يغلبوا عليه بالتخريب او يأتوا من ظهره لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) اى من اخراج الكوة والدخول منها (قال) اى ذو القرنين (هذا رحمة من ربى فاذا جاء وعد ربى) اى يوم القيامة او قبلها فى اى زمان اراد الله ان يخبره (جعله دكاه) مدكو كما مبسوطة (وكان وعد ربى حقاً) اى ان لكل شئ اجلًا وخصوص يوم القيامة وقد ظهر من تمام ذلك عدم اشتمال تلك الايات على مخالفة العقل ، وآثار السد تكون موجودة .

وعلى فرض العدم فقد ذكرنا احتمال كون المراد اذا جاء الموعد من قبل الله ولو قبل القيامة يخربه و يجعله أملس فعدم الرؤية لا يبدل على العدم، لانه كان ورفع على فرض تسليم العدم واحاطة الناس بتمام العالم، وكلاهما ممنوعان ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض ونفخ فى الصور﴾

﴿فجمعناهم جمعاً﴾ (٩٩) وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً (١٠٠) الذين كانت ﴿اعينهم فى غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعاً﴾ (١٠١) افحسب الذين ﴿كفروا ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلاً﴾ (١٠٢)

﴿قل هل ننبتكم بالاخسرين اعمالاً﴾ (١٠٣) الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا (١٠٤) اولئك الذين كفروا بآيات ربهم و﴿لقائه فحبطت اعمالهم فلا يقيم لهم يوم القيامة وزناً﴾ (١٠٥) ذلك جزاؤهم جهنم بما ﴿كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا﴾ (١٠٦) ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴿كانت لهم جنات الفردوس نزلاً﴾ (١٠٧) خالدين فيها لا يبغيون عنها حولا (١٠٨)

﴿قل لو كان البحر مدداً لكلمات ربى لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربى ولو جئنا ﴿بمثله مدداً﴾ (١٠٩) قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم اله واحد فمن ﴿كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه احداً﴾ (١١٠) .

(وتركنا يومئذ يموج فى بعض) اى بعد انقضاء أجل بقاء السّد وخرابه نترك البعض مخلوطين من الكثرة فى البعض الآخر اى تصدر منهم الشرارات وذلك دليل على ان الاجل غير القيامة (ونفخ فى الصور فجمعناهم جمعاً) اى وقعت النفخة الالهية فى الصور وهو كالقرن .

فجمعنا جميع الناس وغيرهم نحواً خاصاً من الجمع وقد ذكرنا ان فى امثال المقام بعضهم يقولون ان تحقق الوقوع صار سبباً لارادة المضارع من الماضى وهم الاكثر .

و (قلنا) يحتمل ان يكون المراد هو التقدم الرتبى لا الزمانى كتنقدم العلة

على المعلول، فان القيامة، فى عالم الصعود تقع فى العالم الاعلى، وهو فوق الملكوت، وهو من حيث الكلية مقدم على عالم الملك، وهو عالم الزمان وعلى عالم الملكوت وهو روح الزمان، وهو العالم الثالث، وهو عالم روح روح الزمان .
والاشياء باجمعها تتحرك نحوه وتصل اليه، (فمن) جهة المتحرك والحركة يكون منتهى السير وآخرأ، (ومن) حيث المتحرك اليه والساكن عنده يكون علة ومقدمة بالطبع، فكما ان الله هو المنتهى وانتهائه عين اوليته، فكذلك ماهو المقانى فيه وقريب اليه .

فالجنات الجزئية التى هى صورة الاعمال اوجزائها تتحرك مع الانسان، و تحدث بحدوث الاعمال الحسنة وتبقى وتتحرك الى ان تتصل بالجنة الكلية المخلوقة من قبل، وكذلك الجحيمات الجزئية، فاتصال الجزئيات الى الكل يكون متأخرا والكل يكون مقدما، وحيث ان النفخة من قبل الفاعل، فالنفخة النشورية مظهرة للفناءات، من حيث الذات، والنفخة الحشرية هى البقائات بالله، فالنفخ والجمع والعرض فى المرتبة المتقدمة على ما ذكرنا .

(وعرضنا جهنم للكافرين عرضاً) اى نشاهدكم بان يروا عذاب الجحيم (الذين كانت اعينهم فى غطاء) اى لا ترى عيونهم من باب الحاجب النفسانى الايات الكاشفة عن الله، وهى ذكر الله لانه بها يرى الله (وكانوا لا يستطيعون سماعاً) اى تنفر اسماعهم عن قراءة القرآن وكل امور الهية فلم يقدرُوا الاستماع باختيارهم .
(أفحسب الذين كفروا ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء) اى هل زعموا أن يتخذهم عبادى شركاء لى كعيسى وعزير والملائكة انى لا اعذبهم وقد حذف للقرينة (انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلاً) اى اعذبهم لان جهنم معتدة لكل كافر بالله وهو تشريفات ورودهم .

(قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا، الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا) اى بسوء الاختيار فقد منهم الكمال (وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا) اى يظنون

من باب حب الانانية حسن افعالهم (اولئك الذين كفروا بايات ربهم) اى لكونها على خلاف ارائهم فى امر التوحيد (ولقائه) اى فى امر المعاد (فحبطت اعمالهم) اى لاشتراط الاعمال بالموافاة على الايمان كما سبق (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً) اى لا يحتاج الى التوازن لبطلان اعمالهم .

(ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزواً) اى العلة هذه الامور .

(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس) اى الوسط والا على (نزلا) اى منزلاً شريفاً (خالدين فيها لا يغيون عنها حولا) اى لا يطلبون النقل .

(قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربى) اى مما يكتب بها (لنفد البحر) اى تم (قبل ان تنفذ كلمات ربى ولو جثنا بمثله مداداً) اى يمثل البحر لعدم نهاية كلمات الله (قل انما انا بشر مثلكم) اى فى الحقيقة (يوحى الىّ) اى قد بلغت الكمال بسبب سيرى برحمة الله فى مراتب التوحيد .

(فمن كان يرجو لقاء ربه) اى فى المعاد (فليعدل عملاً صالحاً) حتى

تصير له الملكة حاصلة وتسرى الى ذاته (ولا يشرك بعبادة ربه

احداً) اى يصير موحداً ، وحيث ان تحقيق الكل

بالبراهين قد مضى منّا فلا نعيد

فظهر بحمد الله مطابقة بعضها مع

العقل وعدم مخالفة الباقي له ،

وانا الراجى .

نورالدين الحسينى العراقى الايوانى

فى قاضى كوى من اسلامبول فى ٦ محرم ١٣٣٧ عام

سورة مريم «ع» (١٩)

مكية

ثمان و تسعون آية

كتبها في قاضي كوى من اسلامبول

٢٥ محرم الحرام

من عام ١٣٣٧ من الهجرة

على هاجرها آلاف التحية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿كهيصص (١) ذكر رحمة ربك عبده زكريا (٢) اذ نادى ربه نداء خفياً﴾
 ﴿(٣) قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيباً ولم اكن بدعائك رب شقياً (٤) وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عاقراً فهب لى من﴾
 ﴿لدنك ولياً (٥) يرثنى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضياً (٦) يا زكريا﴾
 ﴿انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً (٧) قال رب انى يكون﴾
 ﴿لى غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً (٨) قال كذلك قال﴾
 ﴿ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً (٩) .

قد سبق الكلام فى فواتح السور ، وقد ذكرت فى اخبار اهل العصمة عليهم السلام هنا كون الكاف اشارة الى كربلاء ، والهاء اشارة الى هلاكة ابن بنت النبى صلى الله عليه وآله وهو الحسين بن على عليه السلام والياء اشارة الى قاتله اى السلطان الجائر الذى قتل الحسين عليه السلام بامرته وهو يزيد بن معاوية لعنه الله والعين اشارة الى عطشه عليه السلام والصاد اشارة الى صبره .

فقد انبأ الله النبى صلى الله عليه وآله بما سيجرى على ربحانته بعده صلى الله عليه وآله وان من يدعى الاسلام يصدر منه ذلك حتى يبكى النبى ، ويجزع على المقتول فى سبيل احياء دين الله فيحصل له الدرجة فوق الدرجة .

فان النبي ﷺ في حالة الوحي لا تكون له الانانية فنظرة ﷺ الى الحسين عليه السلام ليس نظر الوالد الى ولده ، بل نظره اليه نظر من يرى المفتون في حب الله المتجاوز في حبه من النفس والمال والعرض والاقارب والاولاد ، فالبكاء عليه هو البكاء على هذا الشخص .

وحيث ان منشأ هذا البكاء هو الحب ، وحب المحب من حيث انه محب ، حب المحبوب ، فيصير هذا الامر كاشفاً عن شدة الحب الى الله بل البكاء .
(ذكر رحمة ربك عبده زكريا) (١) اي هذا الذي يتلى ذكر رحمة ربك وهو الله ، والعبد مفعول للرحمة وزكريا بيانه اي تذكروا رحمة الله على زكريا في حال خضوعه وعبوديته (اذ نادى ربه نداء خفياً) اي حين نادى الله وهوربه بالنداء الخفى ، يحتمل ان يكون المراد هو تعلق قلب زكريا وتوجهه الى الله بايائه ما يدعوه .

وحيث ان التوجه اذا تم يحصل للمتوجه المهمة الى الحصول وهو اظهار للمقصد فيكون دعاءاً لله ونداءاً لعدم حصول القرب التام اذ توجهه ﷺ كان لشاهدة مريم عليها السلام واجابة دعاء الله لامرأة عمران كما سبق في سورة آل عمران .

قوله تعالى: (هنالك دعا زكريا) وقد ذكرنا ان المراد انتقاله ﷺ من مشاهدة مريم الى صيرورة دعاء امرأة عمران مستجاباً وعلى اي حال فمشاهدة الغير مع الله في حال دعوة الله مانعة من القرب التام (قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيباً) اي اظهر ، وقد ذكرنا سابقاً ان القول هو اظهار المقصد ، واشتداد التوجه وحصول المهمة ايضا يكون قولاً ، فاظهر مقصده وهو ضعفه ﷺ من حيث البدن حتى صارت عظامه ﷺ موهونة رخوة وذهبت صلابتها ، وان الرأس من حيث أشعاره صاراً بيضاً بالتمام ، وان البياض قد انتشر في تمامه كانتشار شعاع النار في تمام الحطب من باب الشيخوخة .

(١) زكريا اسم نبي من انبياء بنى اسرائيل كان من اولاد هرون بن عمران اخى موسى بن عمران (مجمع البيان).

(و لم اكن بدعائك رب شقيا) اى لم اكن بدعائى اياك فى السابق بعيداً وخائباً فلا تخيبتنى بعد ذلك ايضا ولا تحرمنى من استجابة دعائى .

(وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عاقرا فهب لى من لدنك ولما) اى قد صار الخوف حاصل لى من ابناء عمومتى ، ومن يتولى امورى بعدى من باب القرابة لكونهم فساقاً على الدين بعدموتى بالتضييع والتبديل ، (و كانت امرأتى) الى الان متصفة بصفة العقر وعدم قابلية الحمل (فهب لى) من قبلك على خلاف ماودعته فى الطبايع (ولما) اى اجعل رجائى فى اجابة دعائى وخوفى من الموالى من تضييع الدين و حصول البأس من قبل ما هو المتعارف من الطبيعة اسبابا للهبة من قبلك على خلاف الطبيعة ولما اى الوارث .

(برثنى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضيا) اى كان هذا الوارث متصفاً بهذه الصفة بان يرثنى من علمى ويرث من آل يعقوب عليه السلام وهو جدى العلم والنبوّة هذا على قراءة الرفع فى (برثنى) و(يرث) وعلى قراءة الجزم فيهما على جواب الامر هب لى يرث منى ومن آل يعقوب واجعله مرضياً عندك بحيث ترضى عن صفاته وافعاله .

(يازكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا) اى بعدهم ودعائه نودى بالبشارة من قبلنا بولد يكون قدسمى وعلم يحيى ولم يكن من قبل الله من يسمى بهذا الاسم قبله .

و قد ذكر بعض اهل التحقيق المستكشف للحقائق من الالفاظ القرآنية بان يحيى عليه السلام كان من مظاهر الجلال والوحدة الاطلاقية وهى الهوية الغيبية المستلزمة للاولية والخفاء ، وكان فى يحيى عليه السلام هذه الوحدة حتى لا يفاير بين اسمه وصفته وصورته ومعناه .

فلحاظ مظهريته للاولية لم يكن له سمي قبله اذ هو الاول فلم يكن قبله شىء وكان الغالب على حاله احكام الجلال والقهر من الخشية ومقتوليته ، ومقتولية سبعين الفا فى اخذ ثاره .

وبلحاظ وحدته كان اسمه دالا على ذاته وصفته وفعله (اما) على ذاته لكونه وجودا وهو الحيوة (واما) على صفته فلانصافه بصفة زكريا الموجب لحياء ذكر زكريا (واما) على فعله فلكونه جملة فعلية دالة على احيائه عليه السلام ذكر زكريا، ولكونه مظهراً للوحدة لم يلد وجعل حضوراً فان همة زكريا لاجل اعجابه من مريم عليها السلام وحصانتها صارت سبباً لافاضة يحيى عليه السلام فاتصف بصفته من الحصانة وهى فى الرجل صيرورته حضوراً .

وذلك استكشاف لطيف ، ولكننا لانجزم به لعدم حجية استكشافه ، ولانسنعه ايضا لعدم كون البرهان العقلى او الدليل السمعى على خلافه .

(قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتياً)
اى التجاوز فى السن من الكبارة و سر هذه الكلمة لوقعة فى مقام التعجب مع ان نفسه عليه السلام قد دعى ورجى واهتم به ، لعله من بساب شدة الفرح فرحا روحانيا ، من اجابة الله و احياء دين الله بوجود ولده . وكون الولد موصوفاً بالكمالات العالية الماضية او غيرها ، فتكلم بكلمة التعجب حتى يسمع من قبل الله البشارة بالاجابة ثانياً .
(قال كذلك قال ربك هو على هين) اى افاضة القوة عليك والاستعداد على زوجتك (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً) اى قد اوجدتك و كنت معدوماً ، والموجود اقرب الى قبول الكمال من المعدوم للوجود او لم تكن شيئاً يعنى بك من كودك نقطة اوقبلها ، وهى ابعاد استعداداً من حالتك وحال امرأتك بالظن التحقيقى والفرق بالعادات والله يفعل على خلاف العادات لانام الحجاج .

وقد ظهر من جميع ما ذكر عدم كون مخالفة عقل فى الايات المذكورة للعقل ومن يعتقد بالمعجزات وصدور خلاف العادات من لله لا يتكلم على طبق العقل وقد ذكرنا سابقاً حقيقة المعجزات باقسامها وصحة التمام وامكانها ويوقوعها فلانعيد والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ قال رب اجعل لى آية قال آيتك ان لانكلم الناس ثلاث ﴾

﴿لِيَالِ سُوْبَا (١٠) فخرج على قومه من المحراب فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة﴾
 ﴿وعشيا (١١) يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا (١٢) وحناناً﴾
 ﴿من لدنا وزكوة وكان تقياً (١٣) وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً (١٤)﴾
 ﴿وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً (١٥)﴾ .

اى لما اطمئن ﷺ بهبة الله اراد تعيين الوقت ، اى العلم بان النطفة استقرت واستعدت لان تصوير ذلك الولد، فاراد الاية الالهية على ذلك (قال آيتك الانكلم الناس ثلاث ليال سويا) اى الابه انك لاتقدر على التكلم مع الناس فى مدة ثلاث ليال وثلاثة ايام كما سبق فى آل عمران حال كونك صحيحاً سالماً من دون وقوع فليح او مرض ، ولذلك كان يقدر على ذكر الله ولم يقدر على التكلم مع الناس .
 (فخرج على قومه من المحراب) اى المسجد (فاوحى اليهم) اى اشار اليهم (ان سبحوا) فى الصبح والعشاء اى يصلون فعلم ﷺ بالاستقرار المذكور حيث لم يقدر على التكلم ، ولعل الناس ايضا صاروا عالمين بوقوع امر عجيب .

(يا يحيى خذ الكتاب بقوة) اى التوراة بالقوة الالهية فان تكونه اذا صار على خلاف الطبيعة ، وللدلالة على قوة الله وقدرته ، فالجهة الروحانية بل الجسم المستعد للافاضة تصير قوية ويصير قويا ، ولاجل الاول يحكم باخذ الكتاب بقوة ، ولاجل الثانى يحصل الاستعداد فى الصبى (وآتيناه الحكم صبياً) اى الاتقان وهى النبوة اذ النبى وهى الوسطة متقن من تمام الجهات ، وحصول تلك القوة من اسبابه ، همة ذكر يا ﷺ .

(وحناناً من لدنا) اى آتيناه الرأفة والرحمة من لدنا ، فكان رؤفاً وعطوفاً ورحيماً على الناس (وزكوة) اى آتيناه الزكوة عليهم اى الصدقة عليهم والمراد منه يحتمل ان يكون مزكياً للناس ومطهراً لهم من الارجاس فانه ﷺ كان يغسل الناس غسل التعميد ، بل يقولون ان المسيح ﷺ قد غسله يحيى ﷺ فى اول امره بهذا الغسل ، بل اليهود كانوا قائلين بان صدور بعض الآثار من المسيح ﷺ كان

بسبب ذلك الغسل وحيث ان الزكوة تسمى بالزكوة لمطهريته للمال فكان عَلَيْهِ زكوة .

ويحتمل ان الصدقة التي جعلها الله للناس كان من باب التفضل ووجوديحيى كان تفضلا على الناس .

(وكان تقيا) اى خائفا من الله وحافظا لنفسه ، حتى قالوا ان الهم بالمعصية ايضا لم يصدر منه ، ومن غيره عَلَيْهِ وقع الهم ، وهذا على خلاف اعتقادنا ، فان اعتقادنا فى حق جميع الانبياء ، العصمة ، واستحالة صدور الذنب منهم ، والمحال من العاقل كيف يمكن ان يهتم به او كان واقيا لله ومتخذاً لله وقابة وجنة له (وبرأ بوالديه) اى آتيناه البر بالوالدين و الاحسان اليهما (ولم يكن جباراً) اى متكبرا (عصيا) اى لله . (وسلام عليه) اى سلام الله من العيوب والنقصانات وما يوجب للعقاب والعقاب (يوم ولد) اى يوم ولادته فانه عَلَيْهِ كان فى بطن امه متكلماً معه وله الكمال ، فينبغى لافاضة سلام الله عليه يوم ولادته (ويوم يموت) اى ينتقل من هذا العالم الى الملكوت فى مقابل الحياة الدنيوية لامقابل القتل فانه عَلَيْهِ قتل ، وحيث ان المراد من السلام ما ذكرنا من السلامة يجتمع مع الموت والقتل (ويوم يبعث حيا) اى الحياة الحقيقية الابدية وهى فى عالم القيامة .

وقد ذكر بعض ان هذا القسم من السلام اعلى مما ذكر فى حق المسيح فانه يقول والسلام على ، وذلك سلام من الله ، وحيث ان المسيح عليه السلام افضل قطعاً منه فيقال ان المراد هنا ايضا ، والسلام من الله على ، وحيث لا يحتمل كذبه فالمطلب واحد : والله الهادى

وقد ظهر عدم مخالفة الايات المذكورة ايضا مع العقل

قوله تعالى : ﴿واذكر فى الكتاب مريم اذا انتبذت من اهلها مكاناً شرقياً (١٦)﴾

﴿فاتخذت من دونهم حجاباً فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً (١٧)﴾

﴿قالت انى اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقياً (١٨)﴾ قال انما انارسول ربك لاهب لك ﴿

﴿ غلاماً زكياً (١٩) قلت انى يكون لى غلام ولم يمسسنى بشر ولم يك بغياً (٢٠) ﴾
 ﴿ قال كذلك قال ربك هو على عيسى ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان امراً ﴾
 ﴿ قضياً (٢١) فحملته فانتبذت به مكاناً قصياً (٢٢) فاجاثها المخاض الى جذع ﴾
 ﴿ النخلة قالت يا ليتنى مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً (٢٣) فنادى بها من تحتها ﴾
 ﴿ الاتحزنى قد جعل ربك تحتك سريباً (٢٤) وهزى اليك بجذع النخلة تساقط ﴾
 ﴿ عليك رطباً جنياً (٢٥) فكلى واشربى وقرى عيناً فاما ترين من البشر احداً فقولى ﴾
 ﴿ انى نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انسياً (٢٦) ﴾

(واذكر فى الكتاب) اى القرآن (مريم اذا نتبذت) اى وقت اعتزالها فان
 كمالها لأجل الاعتزال والفر من الخلق الى الحق (من اهلها مكاناً شرقياً) اى فى
 سمت المشرق .

ويحتمل ان يكون اشارة الى حصول الكمال لها فى الاعتزال وصارت فى
 الرتبة الى درجة اشراق شمس الحقيقة اليها فان اطلاق المكان على المرتبة يكون
 صحيحاً بل على حسب ما ذكرناه سابقاً تكون احد مصاديقه (فاتخذت من دونهم)
 اى من عند القوم (حجاباً) اى ساتراً لأجل غسل رأسها او الاغتسال من الحيض
 او لغسل ثيابها ، ويحتمل ان يكون المراد وصولها الى درجة لا يدركها القوم من
 الكمال كما لا يرى وراء الحجاب

(فارسلنا اليها روحنا) اى جبرائيل (فتمثل لها بشراً سوياً) اى تجسد
 بالجسد الانسانى فان مريم عليها السلام قد وصلت الى درجة الملكوت الايمن ، ولهذا
 تأمل الرزق من هذا العالم دائماً او غالباً ، واما جبرئيل عليه السلام فهو من الجبروت
 وهو فوق الملكوت فلا بد فى مقام مشاهدة مريم عليها السلام له اى للروح ان يتنزل الروح
 ويتجسد كالملائكة القدريه ، واما بالجسد لانسانى ، فلكونه ارفع من الكل اوبلحاظ
 السخية (سوياً) اى معتدلاً من تمام الجهات .

(قالت انى اعوذ بالرحمن منك ان كنت نكياً) اى لو كنت خائفاً من الله

فانى عائذ الى الله فلا تقربنى ، ويحتمل كون استعاذتها بالرحمن من باب انخفاض نفسها ، فان الاستعاذة لا بد ان تكون بما فيه اشراب الرحمة من اسماء الله وصفاته والربط بين المستعيز والمستعاذ به يكون لازما ، وحيث ان الرحمة الرحمانية رحمة عامة بخلاف الرحمة الرحيمية فغرضها ﷻ ان الرحمة الرحمانية شاملة لى وان لم اكن مستحقة للرحمة الرحيمية .

ويحتمل ايضا ان يكون سر استعاذتها ﷻ مع كونها - متمكنة فى الملكوت الايمن ومرزوقة منه ، ومعها لا ينبغي حصول الرب لعرفانها - الحقيقة الملكوتية ، فلا تشبه عليها بالملكوتية - انها علمت بان التمثل فى صورة البشر انما يكون بلحاظ امر متعلق بعالم الملك من افاضة الولد الجامع للملكوت والنا سوت لها ، وهى من باب ناسوتيتها حيث انها لم تندك بالتمام ، بل كان الغالب عليها الملكوت كانت خائفة من ذلك الامر ، فلم تتوجه الى الرحيم لاقضائه افاضة تلك الرحمة بل توجه الى الرحمة العامة لكل احد وهى الرحمانية حتى تنقطع عنها هذه الرحمة الرحيمية المخصوصة .

(قال انما انا رسول ربك لاهب لك غلاما زكيا) اى تمثلى بهذه الصورة لهذه الرسالة المخصوصة ، وهى موهبة الغلام الزكى الطاهر لك فاستعاذتك فى غير محلها لكونها من الامور المحتومة الغير المتبدلة فبينت سر خوفها واستعاذتها . (قالت انى يكون لى غلام ولم يمسنى بشر ولم اك بغيا) اى اهل عالم الملك يعتقدون : ان الولد لا بد له من والد جسمانى فلا بد من مس المرأة بالتزويج مع البشر او بالزنا ولائالت عندهم ، فحيث لازوج لى بحيث دخل على " فينحصر امرى عندهم بالزنا ، وهو مورد الشتم واللعن وهتك العرض ، فاستعاذتى من هذه الجهة .

(قال كذلك قال ربك هو على " هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا) اى قال

جبرئيل مخبرا عن الله تعالى : انه قال : ان افاضة الولد من دون والد جسمانى

مطلقا بالنكاح او بالسفاح يكون مقدوراً لى" اى اخبرى الناس بهذا ، وقولى :
ان ولدى على خلاف الطبع من باب القدرة الالهية فلقد رتى وظهورها افيض ذلك
الولد .

(ولنجعل آية للناس) اى لاجل بروز القدرة وجعله آية وحجة على الناس
نفعل ذلك وبسبب الاخير تظهر برائتك (ورحمة منا) اى لنجعل رحمة منا (وكان
امراً مقضياً) اى ثابتاً فى عالم القضاء ، فلا يتبدل بخوفك وجزعك من الهتك
(فحملته) اى بالافاضة من الله بتوسط جبرئيل حملت مريم لعيسى عليه السلام (فانبتت به
مكاناً قصياً) اى اعتزلت بمصاحبة حملها مكاناً بعيداً من القوم .

(فاجائها المخاض الى جذع النخلة) اى الجأها لان تعتمد على جذع النخلة
اى النخلة فالاضافة بيانية (قالت يا ليتنى مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً) اى
قد تمت الموت ونسيان الناس لها لاشتداد ألمها بالهتك فى عالم الملك ، فان
الغالب عليه الملكوت قد يغلب عليه الملك ، فهذا اللحظ قد تمت ما تمت .
ويحتمل ان يكون ذلك فرحاً و كان المراد بالموت هو الاختيارى ونسيان
غير الله ، والمنسى عند غير الله حتى لا يشغلها ، فان هذه الموهبة وقعت بعد الموت
الاختيارى لها ، فتقول بعد الوصول الى تلك الدرجة : ليتنى كنت قبل ذلك
واصلة حتى تظهر رحمة الله بسبب ولدى على الناس وحصل النسيان لغير الله لى
و كنت منسية .

(فنادى بها من تحتها الانحزنى قد جعل ربك تحتك سرياً) اى نوديت من
المكان الاسفل من النخلة ان لاتخزنى بفقدك اللوازم وقد ذكرنا مراراً ان النهى
لا يقضى حصول المنهى فى القبل فضلاً عما هو فى صورة النهى وتكون للاستيناس
والمنادى اما البشر المتمثل او عيسى عليه السلام وان الله قد اجرى نهر الماء الذى كان قد
انقطع فى هذا المكان الاخفض من مكانك .

(و هزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً) اى حرّكى النخلة

نحوك تساقط عليك الرطب الجنى ، لا الباقي من السابق ، فهذا مأكولك (فكلى و اشربى) اى من تلك النخلة ومن ذلك الماء (و قرى عيناً) اى افرحى بولئك (فاما ترين من البشر احداً) اى ان رأيت فالما زائدة من البشر احداً (فقولى) اى بالاشارة (انى نذرت للرحمن صوما) اى الصوم المأخوذ فيه السكوت ، فانه كان مشروعاً فى شريعة موسى عليه السلام (فلن اكلم اليوم انسيا) اى لاجل هذا النذر لاتكلم مع احد من البشر .

وحيث قد ذكرنا سابقاً باب المعجزات وخلاف العادات ، وقلنا فى سورة آل عمران (١) ان البدن اذا كانت النفس غالبة عليها الملكوت يأكل و يشرب وينمو من ثمرات الملكوت ، فيمكن ان يكون بالرؤية الملكوتية ايضا ، تتحرك ماء المرأة ويستقر فى رحمها ويؤثر الملكوت فيه ما يؤثر ماء المرء فيحصل البدن الملكوتى الغالب عليه الملكوت بالذات ويفاض عليه من عالم الجبروت .

فحقيقة عيسى عليه السلام من حيث الروح من الجبروت بالذات لا بالكسب ، وبدنه من الملكوت بالذات اى الجهة الغالبة عليه ، حتى لا ينافى ظهوره فى عالم الملك على الجميع ، فصعوده عليه السلام ببذنه الى الملكوت لامانع منه ابداً ولا استحالة فى شىء من ذلك .

فظهر بحمد الله عدم كون الايات المذكورة مخالفة مع العقل و الله الهادى .
 قوله تعالى : ﴿ فأتته قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جئت شيئاً فرياً ﴾ (٢٧) ﴿ يا اخت هارون ما كان ابوك امرء سوء وما كانت امك بغياً ﴾ (٢٨) فاشارت اليه قالوا ﴿ كيف نكلم من كان فى المهد صبياً ﴾ (٢٩) قال انى عبدالله آتانى الكتاب وجعلنى ﴿ نبياً ﴾ (٣٠) وجعلنى مباركاً ابن ما كنت و اوصانى بالصلوة والزكوة ما دمت ﴿ حياً ﴾ (٣١) وبرأبوالدنى ولم يجعلنى جباراً شقياً (٣٢) والسلام على يوم ولدت ﴿ ويوم اموت و يوم ابعث حياً ﴾ (٣٣) ذلك عيسى بن مريم قول الحق الذى ﴿

﴿فيه يمترون (٣٤) ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه اذا قضى أمراً فإنما يقول له ﴿كن فيكون (٣٥) وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم (٣٦)﴾ .

(فاتت به قومها) اي مريم عليها السلام صارت سببا بسبب الحمل ، لاتيان قبيلتها (١) فجاءت تحمله اى حالكون المرأة وهى مريم آخذة لعيسى عليه السلام فى حجرها بحيث كان الحمل صادقا فعبّروها (قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا) اى عظيما من حيث القبح باتيانك الولد قبل دخول زوجك .

(يا اخت هارون) اى فى الصفة (قيل) انه كان رجلا صالحاً عفيفاً اى كنت قبل ذلك مثله فى العفة (وقيل) انه كان رجلا فاسقا اى باطنك كان مثله .

وعلى اى حال فعلى فرض ان يكون المراد بكون هارون اخاه فى النسب ، لا يلزم ان يكون المراد هو اخو موسى عليه السلام لحصول الاشتراك فى الاسماء بل يقع الاشتراك فى الاسم من تمام الجهات ، والدأ واما واخاً واختاً ، فكونها مريم و بنت عمران واخت هارون غير منافية مع كون اخت موسى عليه السلام ايضا مريم و بنت عمران واخت هارون ، و لا يلزم ان يكون المتكلم مشتبهها فى كلامه ، و من يذكر قصص انبياء بنى اسرائيل جماعة منها لا يشبهه عليه ذلك الامر و لا يشبهه عليه ان زمان عيسى عليه السلام غير متصل بزمان موسى عليه السلام فناسب الجهل تكون نفسه من اجهل الجهلة حيث لا يلتفت بوقوع الاشتراك فى الاسماء .

وعلى فرض عدم التسمية فى الانجيل أو سائر الكتب أو ذكر الخلاف ، لا يصير سببا للحكم بغلطية القرآن ، بل كون الاناجيل اربعة او ازيد و وقوع المناقضات فى الوقائع المحكية فيها ، و كونها قصة عيسى عليه السلام وعدم اشتمالها الا قليلا فى النصايح يحصل القطع للانسان بكون الانجيل لو كان منه فى هذه الاناجيل هى تلك النصايح . للباقي .

(١) هكذا بخطه قدس سره ولكن الا صوب ان تكون العبادة هكذا : اى الحمل صار

سببا لاتيان مريم قبيلتها .

وقد افردنا فى بعض المقامات المناقضات بينها والامراوضح من ان يخفى .
 (ما كان ابوك امرء سوء وما كانت امك بغيا) اى كنت من اهل التقوى فلم
 صرت زانية؟ (فاشارت اليه) اى اسئلوه اى عيسى عليه السلام (قالوا كيف نكلم من كان فى المهد
 صبيا) اى هذا غير ممكن فلما رأى المسيح عليه السلام انهم لا يسئلونه .

(قال انى عبدالله) اى الفانى فى الله المستجمع لتمام الكمالات (آتانى
 الكتاب) اى علم الكتاب وهو التوراة او الانجيل (وجعلنى نبيا) واسطة بين الله
 والخلق (وجعلنى مباركا) اى ما يصير سببا للبركة اذ النهر قد جرى والنخلة قد
 ساقطت بيركته وكذا فى البعد (اين مسا كنت) اى فى اى محل فى الملك او
 الملكوت يصل بركتى الى الناس (واوصانى بالصلوة والزكاة) اى تطهير النفس
 او الغير (مادمت حيا) فى عالم الملك اوفى الملكوت، اذ الترقى فيه ايضا يحصل
 بل قد ذكرنا قبل ذلك ان لغير الحق الحركة والصعود مطلقا وتطهير الغير بوجود
 الاخلاق المودعة فى الملك لتهديب الناس (وبرأ بوالدتى) اى مريم عليها السلام
 (ولم يجعلنى جباراً) اى متكبرا بان ادعى الالهية او ابن الله (شقيا) اى بعيداً
 من رحمة الله .

(والسلام على) اى من الله (يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا)
 وقد مضى الكلام فى ذلك .

(ذلك عيسى ابن مريم قول الحق) اى المذكور هو عيسى عليه السلام وهو كلمة
 الحق وقوله ، بناء على قراءة الرفع ، وبناء على النصب بتقدير قلت اى قلت قول
 الحق (الذى فيه يمترون) اى يشكون ويقولون بما فيه التريب والشك (ما كان لله
 ان يتخذ من ولد) قدمضى الكلام فى استحالته (سبحانه) اى منزه من ذلك الامر
 (اذا قضى امراً) اى اراد ايجاد شىء ، (فانما يقول له كن فيكون) وقد سبق ان
 المراد افاضة الوجود لا الخطاب القولى (وان الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط
 مستقيم) وقد سبقت براهين التوحيد فلا نعيد .

فمطابقة بعض الايات المذكورة مع العقل وعدم مخالفة الباقي منها معه ،
من الواضحات ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد ﴿يوم عظيم (٣٧) اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم فى ضلال ﴿مبين (٣٨) وانذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامروهم فى غفلة وهم لا يؤمنون (٣٩) ﴿انانحن نرث الارض ومن عليها والينا يرجعون (٤٠) واذ كرفى الكتاب ابراهيم ﴿انه كان صديقا نبيا (٤١) اذ قال لاييه يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا ﴿يغنى عنك شيئا (٤٢) يا ابت انى قد جائنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى اهدك ﴿صراطا سويا (٤٣) يا ابت لاتعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا (٤٤) ﴿يا ابت انى اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا (٤٥) ﴿قال اراغب انت عن آلهتى يا ابراهيم لئن لم تنته لارجمنك واهجرنى مليا ﴿(٤٦) قال سلام عليك ساستغفر لك ربى انه كان بى حفيا (٤٧) واعتر لكم ﴿وما تدعون من دون الله وادعو ربى عسى ان لا اكون بدعاء ربى شقيا (٤٨) ﴿فلما اعتر لهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحاق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ﴿(٤٩) ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليا (٥٠) 》 .

(فاختلف الأحزاب) اى الاصناف (من بينهم) اى نصارى فى امر عيسى فقال بعضهم انه ابن الله ، وبعضهم انه شريك مع الله ، وبعضهم انه ثالث ثلاثة من الله وعيسى وروح القدس ، وبعضهم بتبديل روح القدس بالام .
(فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) اى جميع ماسبق من الاختلافات كفرو قسم من الشرك ويكون الويل والعذاب على المشرك من اليهود والحضور فى اليوم العظيم ، وهو القيامة بين يدى الله .

(اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين) اى ما اسمع بهم وما ابصر وهو افعال التعجب اى يسمعون العجب ويصرون العجب

فى يوم القيامة الذى يأتوننا فيه وينتقلون ، لكنهم اليوم فى الضلال والجهالة الواضحة (واندزهم يوم الحسرة) اى من يوم يكون موجباً للحسرة اذ يرون ما فات عنهم من الكمالات وما ورد عليهم من النقائص (اذ قضى الامر وهم فى غفلة) اى قد فرغ وخلص يوم التحصيل والعمل حال كونهم فى الغفلة (وهم لا يؤمنون) اى من باب غفلتهم من الواقع (انا نحن نرث الارض ومن عليها) اى تخرب صورة الملك وتتحرك وتجيء الاشياء الينا ، فتظهر ما لكيتنا على الجميع وهو الارث بحسب الاعين او المرتبة (والينا يرجعون) بساند كاكات الانانيات جميعاً (واذكر فى الكتاب ابراهيم انه كان صديقاً) اى كثير الصدق (نبياً) اى منبثاً عن الله .

(اذ قال) اى اذكر ذلك الوقت (لآبيه) وهو عمه آذر ، وقد سبق صحة اطلاق الاب عليه (يا ابت لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً) اى الاصنام وهى الجمادات (يا ابت انى قد جائنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى اهدك صراطاً سوياً) ونهاه عن عبادة الشيطان لكونه عاصياً عند الله ، وقال اخاف عليك من عذاب الرحمن ، وولاية الشيطان ، فتكون معه قريباً فى الجحيم .

(قال اراغب انت عن آلهتى يا ابراهيم لئن لم تنته لارجمنك) اى بالاحجار او بالكلام الخشن (واهجرنى ملياً) اى زماناً طويلاً (قال) اى ابراهيم (سلام عليك ساستغفر لك ربى) اى اطلب لك منه الغفران (انه كان بى حفيماً) اى شقيقاً .

(واعتزلكم وما تدعون من دون الله) اى اجتنب وابعد عنكم (وادعوا ربى

عسى ان لا اكون بدعاء ربى شقياً) اى بعيداً من خدمته وعبادته .

(فلمما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحاق و يعقوب

وكلاً جعلنا نبياً) اى الاعتزال صار سبباً لتلك النعمة فى وقتها (و وهبنا

لهم) اى ابراهيم عليه السلام و اسحاق عليه السلام و يعقوب عليه السلام

(من رحمتنا) من العلم والحكمة (وجعلنا لهم لسان صدق علياً) اى رفيماً فان

لهم الثناء الجميل فى الاديان من اليهود والنصارى والاسلام .

وقد ظهر عدم مخالفة ما ذكر من الايات مع الغفل بوجه ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا﴾

﴿نبيا (٥١) وناديناه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا (٥٢) ووهبنا له من﴾

﴿رحمتنا اخاه هارون نبيا (٥٣) واذكر فى الكتاب اسماعيل انه كان صادقا الوعد﴾

﴿وكان رسولا نبيا (٥٤) وكان يأمر اهله بالصلوة والزكوة وكان عند ربه مرضيا﴾

﴿(٥٥) واذكر فى الكتاب ادريس انه كان صديقا نبيا (٥٦) ورفعناه مكانا عليا﴾

﴿(٥٧) اولئك الذين انعم الله عليهم من النبیین من ذرية آدم وممن حملنا مع﴾

﴿نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل وممن هدينا واجتبيينا اذا تتلى عليهم آيات﴾

﴿الرحمن خروا سجدا وبكيا (٥٨) فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة﴾

﴿واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا (٥٩) الا من تاب وعمل صالحا﴾

﴿فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا (٦٠) جنات عدن التى وعد الرحمن﴾

﴿عباده بالغيب انه كان وعده مأتيا (٦١)﴾ .

(واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصاً) اى اخلص نفسه من تمام مراتب

الشرك فعلا وصفة وذاتاً فتوفيق الله رفض انانيته واندكت حقائق الاشياء عنده حتى

رأى رؤية الشهود انه لافعل الافعلة فعبد الله مخلصاً ، ولاصفة الاصفته فنظر الى تجلياته

ولا ذات الاذاته فصعق ومحي ، هذا على قراءة الكسرفى اللام ، وعلى قراءة الفتح

يكون المراد ان التوفيق الالهى جعله كذلك والمطلب يكون واحداً (وكان رسولا)

اى ارسله الله لان يكتمل الناس ويبين لهم الحقائق وما ينبغى للانسان من الافعال

والصفات وما يتوجه اليه (نبيا) اى انبا الناس بعد ارساله واتم عليهم الحجة فما

هو الغرض من الرسالة قد حصل .

(وناديناه من جانب الطور الايمن) اى الجبل الواقع فى جانب يمينه حال

كونه يمشى من طرف مدين الى جانب آخر فالجبل يكون واقعا لمن يكون خلفه نحو

مدين في جانب اليمين .

ويحتمل ان يكون المراد ان النداء كانت من الجهة الملكوتية اليمنى وهو عالم الملائكة القدسية ، وحيث ان النفس الواصلة الى تلك الدرجة لاستقامة ملكاتها وثباتها تستحق لاطلاق الجبل عليها قال الله تعالى وان النداء كانت من هذه الجهة ، لامن الملكوت الايسر ، فانه عالم الاجنة والشياطين ، ولامن جانب حصول بعض الحالات الطارئة الزائلة ، بل من جانب الملكات الراسخة .

و احتمال كون المراد ما فيه اليمن والبركة (او) ما هو مأمون من الزلات والشكوك ، يكون صحيحا وراجعا الى ما ذكر ، وكون المراد هو المعنى الكلى الذى جميع تلك الامور من مصاديقه يكون اقوى كما بينا سابقا فلا نعيد .

(وقرناه نجيا) اى من الملكوت الايمن الى فوقه بمثابة كون التكلم معه بالنجوى ، والالصاق لو كان لله جسم ومكان اى ارتفع البعد ، وحصل القرب ولو كان من حيث البدن فى عالم الملك .

(ووهبنا له من رحمتنا اخاه هارون نبيا) اى كانت هذه الموهبة باستدعاء موسى عليه السلام فان حصول كمال النفس - بحيث يتصل الى العالى وان لم يكن باستدعاء احد من الله ، اذ افعاله لا تكون جزافة - الا انه يمكن ان يكون هارون واصلا الى درجة الاتصال ومأمورا بالعمل فى نفسه ايضا بشريعة موسى عليه السلام الا ان تبليغه لشريعة موسى عليه السلام الذى به يكون نبيا ومنبئا ، امر تكليفى غير تكميل النفس فموسى عليه السلام لاجل عقد لسانه ، ولاجل عظمة مأموريته ، استدعى من الله جعل هارون شريكا له فى التبليغ لشريعة موسى عليه السلام وهذا لا يكون جزافا كما لا يخفى ، فهذا الامر من من قبل الله بهرون كان لاجل موسى عليه السلام .

(واذا ذكر فى الكتاب اسماعيل) اى اسماعيل بن ابراهيم عليه السلام (لما)

يظهر من بعض الايات القرية الاتية (ولما) يظهر من بعض اهل التحقيق والكشف

(ولما) يظهر من بعض المفسرين من كتب الجماعة (ولما) ذكرنا سابقا انه اذا لم

يذكر اسم نبي مشترك مع الانبياء المذكورة في القرآن و تكرر ذلك النبي يحمل عند الاطلاق على النبي المذكور اسمه .

وان ورد (١) من اخبار آل العصمة عليهم السلام تعيين الغير فهو المتبع ، الا اننى فى حين الكتابة فاقد للأسباب ، فلا ادرى .

(انه كان صادق الوعد) اى اذا وعد يثبت على الوفاء ثبوتاً على خلاف المتعارف (وكان رسولا) اى البالغ الى درجة الوساطة على قبيلة جرهم (نبياً) اى انبأهم بالاحكام الالهية .

(وكان يأمر اهله بالصلوة والزكاة وكان عندربه مرضياً) اى فى الصفات والافعال .

(واذكر فى الكتاب ادريس) و هو جد نوح عليه السلام (انه كان صديقاً) اى كثير الصدق وكان عليه السلام معلماً فى العقليات والمطالب العالية ، وحيث ان كلمتها كان مطابقاً للواقع فهو عليه السلام كثير الصدق (نبياً) اى منبأ من قبل الله الاحكام للناس .

(ورفعهنا مكاناً علياً) اى المرتبة العالية من النفس و قد نقل بعض الحكماء عنه عليه السلام ان هرامس الهرامسة - وهو لقبه عليه السلام عند اهل المعقول قال : ان ذاتاً روحانياً القى الى المعارف ، فقلت : من انت فقال : انا طبايعك التام ويقولون

(١) فى تفسير مجمع البيان ج ٥ ص ٥١٨ بعد تفسيره بـ (اسماعيل بن ابراهيم)

قال : ما هذا لفظه :

وقيل : ان اسماعيل بن ابراهيم مات قبل ابيه ابراهيم عليه السلام ، و ان هذا هو اسماعيل بن حزقيل بمثل الله الى قومه فسلخوا جلدة وجهه وفروة رأسه فخيره الله فيما شاء من عذابهم فاستغفاه ورضى بثوابه ، و فوض امرهم الى الله تعالى ، فى عفوه وعقابه و رواه اصحابنا ، عن ابي عبدالله عليه السلام - ثم قال فى آخره : اتاه ملك من ربه يقرئه السلام ويقول : قد رأيت ما صنعت بك وقد امرنى بطاعتك فمرنى بما شئت فقال يكون لى بالحسين عليه السلام اسوة انتهى .

ان المراد به هورب نوع الانسان فهو عليه السلام قد وصل الى تلك الارجفة وذكر انه عليه السلام ببدينه يكون فى السماء الرابعة او فوقها وهو انه عليه السلام بعد ذوق الموت رد روحه الى البدن وصعد الى السماء.

وحيث انه لا امتناع بنظرنا عند العقل احياء الموتى ، ولادخول البدن العنصرى فى السموات ، فلا امتناع فى ذلك ، واما الوقوع فيتوقف على ما يصل من آل العصمة عليهم السلام على نحو التواتر المعنوى ولكونى وقد الكتب الاخبار من اهل البيت عليهم السلام يكون سكوتى اولى (اولئك) اى المذكورون هم (لذين انعم الله عليهم) من الانبياء (من ذرية آدم) اى بعضهم يصل الى آدم فقط ، وهو ادريس عليه السلام (وممن حملنا مع نوح) اى من ذرية نوح عليه السلام فقط وهو ابراهيم عليه السلام (ومن ذرية ابراهيم) وهو اسحاق ويعقوب عليها السلام و اسماعيل عليه السلام الذى هو صادق الوعد فهؤلاء من ذرية ابراهيم عليه السلام (واسرائيل) اى يعقوب وهو موسى وهارون عليها السلام .

(وممن هدينا واجتبيينا) اى المذكورون مهديون ، ولهم الاجتباء والاصطفاء (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن) اى الامور العلمية والعملية النازلة من الله (خروا سجدا) اى وقعوا فى هيئة السجود من باب الخضوع وحصل لهم البكاء من الخوف والخشية والمحبة والرجاء .

(فخلف من بعدهم خلف) اى من ذرارهم (او) من جاء بعدهم فى عالم الملك (اضاعوا الصلوة) اى بتركها كما هو حقه بان تركوا او اتوا غير صحيح شرعا او اتوا بلا روح وحقيقة .

(واتبعوا الشهوات) اى ما تميل اليه نفوسهم (فسوف يلقون غيا) اى ظهور الضلالة فى الآخرة ، فان لكل شىء صورة اخروية ، وللغنى أيضاً صورة وهى أشد عذاباً من كثير اقسام العذاب ، ولذا ذكر انه يكون وادياً يتأذى منه اهل النار .

(الا من تاب وآمن وعمل صالحاً) فان الرجوع الى الله والايمان به والاطاعة مكفرة للذنوب وقد سبق فى التوبة (فاولئك يدخلون الجنة) بالايمان

والافعال بعد زوال الموانع بالتوبة (ولا يظلمون شيئاً جنات عدن) اى الاقامة التى (وعد الرحمن عباده بالغيب) عن عالم الشهادة اى حال كون الجنة غائباً عن عالم الشهادة (انه كان وعده مأثياً) اى وعده بالجنة يصل الى مقام التنجز باتيان يوم الجمع وحركة الاشياء اليه .

وعدم مخالفة تلك الايات مع العقل يكون واضحاً والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْواً إِلَّا سَلَاماً وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيّاً﴾
 ﴿٦٢﴾ تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقياً (٦٣) وما ننزل الا بامر
 ﴿ربك﴾ له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسياً (٦٤) رب
 ﴿السموات والارض وما بينهما﴾ فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً (٦٥)
 ﴿ويقول الانسان اإذا مامت لسوف اخرج حياً﴾ (٦٦) اولاذكر الانسان انا خلقناه
 ﴿من قبل ولم يك شيئاً﴾ (٦٧) فوربك لنحشرنهم والشیاطین ثم لنحضرنهم حول
 ﴿جهنم جثياً﴾ (٦٨) ثم لننزعن من كل شیعۃ ایهم اشد على الرحمن عتياً (٦٩) ثم
 ﴿لنحمن اعلم بالذین هم اولى بها صلیاً﴾ (٧٠) وان منکم الاواردها كان على ربك
 ﴿حتماً مقضياً﴾ (٧١) ثم ننجی الذین اتقوا و نذر الظالمین فیها جثیاً (٧٢) و اذا
 ﴿تلى علیهم آیاتنا بینات قال الذین کفروا للذین آمنوا اى الفرقین خیر مقاماً﴾
 ﴿واحسن ندیا﴾ (٧٣) وکم اهلکنا قبلهم من قرن هم احسن اثاثاً ورتباً (٧٤) قل
 ﴿من کان فی الضلالة فلیمددله الرحمن مدا حتى اذا رأوا ما یوعدون اما العذاب
 ﴿واما الساعة فسیعلمون من هو شر مکاناً واضعف جندا﴾ (٧٥) ویزید الله الذین
 ﴿اهتدوا هدی والباقیات الصالحات خیر عند ربک ثواباً وخیر مردا﴾ (٧٦) .

(لا یسمعون فیها) اى فی الجنة (لغوا) اى ما لفائدة فیہ فائدة عقلائیة مما یوجب
 الایذاء من قبیل اظهار اعلائیة الدرجة او التقرب او الشتم ، فان کل ذلك لا یرتب
 علیها امر عقلانى لا یقطع دار العمل حتى یصیر سبباً للازدیاد ، وتفاوت المراتب
 ایضاً مشهود ، وحال الباقي يكون واضحاً (الا سلاماً) اى لكن یسمعون سلاماً من

الملائكة عليهم ومن بعضهم على بعض لان حصول الفرح فوق الفرح فرحاً الهيا راجعاً الى التجليات الفعلية والصفية امر عقلائي .

(ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) اى فى الجنة بكرة وعشيا اى لو كان مختلفاً بالنور والظلمة اى ما يحتاجون وهو محمول (اما) على الكناية عن الدوام (او) على الاستحقاق وقوله تعالى اكلها دائم على التفضل (او) المراد من الرزق هنا تجل مخصوص (او) يكون لمن كان مستوعباً فى محو الجلال ، وفى حال الافاقة والالتفات يأتى اليه الرزق المناسب لحال الافاقة .

(تلك الجنة التى نورث من عبادنا) اى يلى تصرفهم تصرفنا ويتصرفون فيها بافاضتنا التصرف الغير المنفكة من قبيل تصرف المالك الحقيقى فى الملك ، فقيام الجنة بصاحبها من قبل الله ، والزوال والانتقال منه محال ، وهذا لعباد الله الفانين فيه (من كان تقياً) اى كان فى الدنيا متخذاً لله وقاية له ، وجنة من تمام الشرور او من كان خائفاً .

(وما ننزل الا بأمر ربك) اى قال جبرئيل لا يكون نزولنا عليك من قبلنا ، وانما يكون بامر الله لكونه عبداً محضاً وادراكاً صرفاً والتذاذه بالتوجه الى الله ، ولا يغفل من الله ولا يسبق الله لكونه معلولاً فى امر من الامور ومنها النزول .

وقد ذكرنا سابقاً ان امثال ذلك لا يستلزم سبق شىء من تأخير النزول او تشكك النبى ﷺ اليه كما ان النهى عن الشىء لا يستلزم كون المنهى مرتكباً للمنهى عنه سابقاً ، بل شأن جبرائيل افاضة العلوم ، وذلك المطلب من العلوم ، فما يذكره بعض الجماعة فى شأن النزول - ان كان ثابتاً من طريق اهل البيت على نحو التواتر المعنوى - فهو الحق الذى لامحيص عنه ، و الا فنذر فى بقعة الامكان وليس عندى شىء فى ذلك .

(له ما بين ايدينا) اى الا على منا وما خلفنا اى الادنى منا وما بين ذلك من نفوسنا و الكل ملك قائم بالحق كما سبق الا ان جبرئيل عليه السلام وفوقه يلتفتون ،

ولا يسبقونه بالقول ، والادنى الغير الملفت لا يلتفت الى ذلك (وما كان ربك نسياً) اى لا ينسى من احد والا فمع محاليته ينتفى ذلك الشيء لان البقاء ايضا كالحديث من الله .

(رب السموات والارض وما بينهما) اى تربية تمام العاليات والسافلات منه وكذلك المتوسطات (فاعبده) اى لعدم شريك له فى الملك (واصطبر لعبادته) اى على ما يؤذونك واما عبادة الله له ﷻ عين الراحة والفوز كما ينقل من قوله ﷻ ارحنى يا بلال فى وقت الاذان ويحتمل لبعض المراتب ايضا كالبدن (هل تعلم له سمياً) اى من كان موسوما حقيقة بسمته وعلاماته وهو محال ، فالاستفهام انكارى . (ويقول الانسان اإذا مامت لسوف اخرج حيا) اى الانسان المعهود وهو ابى ابن خلف او مثله اوفى ذلك النوع يكون من يقول ذلك ويستفهم انكاراً من الحياة بعد الموت فى القيامة .

(او لا يذكر الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً) اى لا يلتفت بقدرتنا التامة وهو ايجاده مع كونه معدوما والقدرة ما سلبت منا وكذلك العلم وقد اقمنا البراهين على بطلان الشبهات فى امر المعاد فلا نعيد .

(فوربك لنحشرنهم والشياطين) اى لاتصال سلسلتهمافى الحشر والجمع ايضا تكون سلسلتهم واحدة ، اذ الغائب عن الاعين يصير ظاهراً فى ذلك اليوم ، والابصار حديدة ، فالاجتماع المخفى يصير واضحاً .

(ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا) اى الماشين على ركبهم فى اطراف جهنم (ثم لننزعن من كل شيعة ايهم اشد على الرحمن عتيا) اى نخرج من كل فرقة من كان عتوه ونفوره اشد لاشديّة عذابه (ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بها صلياً) اى اولى بالدخول فى جهنم وروداً واحتراقاً .

(وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا) اى وارد النار فلا يكون منكم الا انه يرد على النار وكان ذلك امراً حتمياً ثابتاً فى كتاب القضاء فلا يتغير .

واعلم ان الورود لا يلزم التأثير وان النار يحرق ، بل كما ان الشروط والمعدات ، بل المقنضيات مع تحقق المانع غير مؤثرة ، فالنار المقنضية للاحراق ايضا كذلك ، وسر الورود وكونه حتميا انما يكون لبقاء المقنضيات مع النفس من الشهوة والغضب والانانية وغيرها ، الا ان الايمان والاعمال الصالحة (او) التوبة ، انما صارت سببا لعدم تأثيرها في المعصية (او) ترك الطاعة (او) على فرض الصدور وقد ارتفع اثرها .

ولما ان القيامة دار الكمال والترقى الى العالم العالى ، فلا بد من المرور على الحقائق ، ومن الحقائق صور ملكاته الغير المؤثرة فيه ، فلا بد من التجاوز عليها ومشاهدة كونها من حيث حقائقها شهوداً عيانيا لاعلميا ، فلا بد من الوصول الا انها تكون مسخرة له ، كتسخير مقنضياتها ، في الدنيا للمسلط عليها اى على القوى .

فمن يكون اميراً او بحكم الامير و لو من باب التوازن ، لا تؤثر النار فيه ، ويصير ذلك سببا لفرح فوق الفرع .

(ثم ننحى) اى بعد الورود نخلص اى من ذلك السير ، فان هذا السير بالنسبة الى سير العاليات يكون دانيا وسير العاليات يكون خلاصا ونجاة (ونذر الظالمين فيها جثيا) اى بأن تؤثر النار فيهم على الصفة المذكورة فلا مخالفة للعقل فى الاية بل على طبق البرهان العقلى .

(واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) اى الحجج من طريق العقل لكونها على طبقها (قال الذين كفروا للذين آمنوا اى الفريقين خير مقاماً) اى الاخذون بالدنيا المنكرون لذلك الامر حتى يأمنوا ويتلذذوا ام مثلكم فانكم لا تلتذذون لاجل خوفكم (واحسن نديا) اى مجمع التكلم ، والاستيناس فاننا فى الفرع دونكم .

(وكم اهلكنا قبلهم من قرن) اى على خلاف العادة للتعذيب (هم احسن

اثاثاً) اى مالا ومتاعاً (ورثياً) اى منظراً .

(قل من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مداً) اى فى الدنيا حتى يصير وزراً عليهم وسبباً لازدياد محركاتهم لاختيارهم ذلك (حتى اذا رأوا ما يوعدون) وهو الا سر والقتل لكفار مكة وهو المراد بقوله تعالى (اما العذاب واما الساعة) فى القيامة (فسيعلمون من هو شر مكاناً) اى الفرع الزائل فى الدنيا وعدم الخوف من الآخرة او الفرع الدائمى مع الخوف من الله فى الدنيا (واضعف جنداً) اى الناصر والتابع (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) اى قبول الهداية العالية يصير سبباً للهداية التى هى اعلى (والباقيات الصالحات) اى الامور الدائمة الحسنة والخيرية الصالحة (خير عند ربك ثواباً) اى ما يعطى من الله بعنوان التعظيم (وخير مرداً) اى من حيث الرجوع الى الله والله الهادى .

وقد ظهر تطابق بعضها مع البراهين العقلية ، وعدم مخالفة البقية ايضا معه قوله تعالى ﴿ افرأيت الذى كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولداً ﴾ (٧٧) ﴿ اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهداً ﴾ (٧٨) ﴿ كلا سنكتب ما يقول ونمد له من ﴾ العذاب مداً ﴿ (٧٩) ونرثه ما يقول ويأتينا فرداً ﴾ (٨٠) ﴿ واتخذوا من دون الله آلهة ﴾ ﴿ ليكونوا لهم عزا ﴾ (٨١) ﴿ كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً ﴾ (٨٢) ﴿ ألم ﴾ ﴿ ترانا ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً ﴾ (٨٣) ﴿ فلا تعجل عليهم انما نعد ﴾ ﴿ لهم عداً ﴾ (٨٤) ﴿ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً ﴾ (٨٥) ﴿ ونسوق المعجرمين ﴾ ﴿ الى جهنم ورداً ﴾ (٨٦) ﴿ لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهداً ﴾ (٨٧) ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً ﴾ (٨٨) ﴿ لقد جئتم شيئاً اداً ﴾ (٨٩) ﴿ تكاد السموات ﴾ ﴿ يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هداً ﴾ (٩٠) ﴿ ان دعوا للرحمن ولداً ﴾ (٩١) ﴿ وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولداً ﴾ (٩٢) ﴿ ان كل من فى السموات والارض الا ﴾ ﴿ آتى الرحمن عبداً ﴾ (٩٣) ﴿ لقد احصيتهم وعدتهم عداً ﴾ (٩٤) ﴿ وكلهم آتية يوم القيامة ﴾ ﴿ فرداً ﴾ (٩٥) ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً ﴾ (٩٦) ﴿ فانما يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين وتنذر به قوماً لداً ﴾ (٩٧) ﴿ وكم اهلكتنا ﴾

﴿ قبلهم من قرن هل تحس منهم من احد او تسمع لهم ركزا ﴾ (٩٨) .
 (افرايت الذى كفر بآياتنا و قال لاوتين مالا وولداً) اى الكافر المنكر
 للبعث ، و هو عاص بن وائل على ما ذكروا حيث قال لخباب - بعد ان طالب منه
 اداء دينه و كان قائلاً بالبعث ومهدداً به - انى على قولك لاعطى فى البعث اموالى
 واولادى البتة ، أى الله منفرداً اومع شركائه ليعطوننى فى القيامة اموالى واولادى
 فاردّ عليك دينك فى القيامة ، و كان غرضه الزام الخباب .

(اطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهداً) أى هل يكون على هذا الفرض
 مطلعاً على حال القيامة وهو الغيب ، وقد حذفت همزة الاستفهام ، وانه يعطى المال
 بصورة المالية له مع ان الامر لا يكون كذلك ، اذ المالية المرتبطة أيضاً تتحرك ،
 وبحسب ملكة المالك وانه قد شكر الله بالمال او كفر ، تختلف صورتها ، فللكافر
 تصوير بصورة اقسام العذاب ، وللشاكِر بصورة اقسام النعمة ام أخذ العهد من الله
 حتى يكون الله ملتزماً بالوفاء بالعهد على الفرض على نحو مراده أى لم يقل الله بانى
 على فرض البعث أرد اموالك وأولادك اليك بصورة تريد .

(كلا) أى هو مرتدع عما يقول وليس الامر الفرضى بزعمه كما اراد نعم
 هذا القول ايضا عليه وزر ووبال حيث انه بصورة السخرية و الاستهزاء (سنكتب ما
 يقول) أى فى صحيفة اعماله (ونمد له من العذاب مداً) أى نزيد له .

(ونرثه ما يقول) أى الاموال والاولاد بصورتها الفعلية ترجع الينا كرجوع
 ساير الامور و نردها بعنوان النعمة او النعمة فالامر بيدنا (وبأتينا فرداً) أى خالية
 من الكمالات وفريداً من الوجوديات، واما صورة الشقاوات، فهى على نحو اعدام
 الملكات، فهو يحشر فريداً عن مقصده من كونه صاحب الكمال بالاموال والاولاد .
 (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) اى شفعاً عند الله و موجباً
 لعزتهم .

(كلا) اى يرتدعون (سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً) اى
 الالهة الموهومة سواء كانت نفس الاصنام او اجسام الكواكب او نفوسها ، فان

الظاهر ان عبادة الاصنام ، بلحاظ تشكلها بروحانية الكواكب عندهم ، والشفعاء عند الكواكب ، وعلى اى حال فهم ينطقون ولو من باب ان الحيوة تسرى فى تمام الاشياء ويكفرون بعبادة هذه العبدة ويقولون انكم لم تكونوا عابدين لنا بل كنتم عابدين لاهوائكم (ويكونون) على ضررهم (ضداً) .

(الم تر انا ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم ازا) اى تهيتجهم هيجانا على الكفر والشقاوه فالمرجع الى باطنهم وهى الشيطنة الموجودة لهم المتصلة بالشیطان الخارجى .

(فلا تعجل) اى انت يا نبى الله (انما نعد لهم عدا) اى نحاسبهم حسابا وافيا .

(يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً) اى راكبين على المراكب النورية من اعمالهم وملكاتهم .

(ونسوق المجرمين الى جهنم ورداً) اى ماشين عطشانين بغير ركوب وراجلين .

(لا يملكون الشفاعة) اى من يشفع ليس له ان يشفع (الا لمن اتخذ عند الرحمن عهدا) اى الموحد القائل بالتوحيد الذاتى ، وهولا هو الاله ، والصفاتى وهو لاله الا الله والافعالى ، وهو لاحول ولا قوة الا بالله اوخصوص الاخيرين حتى تشمل الشفاعة للاواسط ايضا وهو المذكور اى الاخيران فى بعض كتب الجماعة .

(وقالوا اتخذ الرحمن ولداً) كقول من يقول بان الملائكة بنات الله والنصارى واليهود (لقد جئتم شيئا ادا) اى منكراً عظيماً .

(تكاد السموات يتفطرن منه) اى من هذا الكلام المنكر (وتنشق الارض وتخر الجبال هدا) اى تقع عليهم (ان دعوا للرحمن ولداً وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولداً) اى لايمكن ، وقد ذكرنا الوجه ، فلا نعيد .

(ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبداً) اى مملو كما لا يقدر على شىء وهو قائم بمالكة .

(لقد احصاهم وعدّهم عدداً وكتبهم آتية يوم القيامة فرداً) اى من حيث الذات لا كمال معهم وهم فقراء، وبفضل الله عليهم وافاضته لهم الاشياء لا بالاستقلال ايضا .

(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً) اى وداذا جبا للآخر فهم احباء مع الآخر .

(فانما يسرناه بلسانك لتبشربه المتقين) اى بالقرآن (وتذره قوماً لداً) وهو جمع الالذوهوالمجادل بالباطل والغرض اهل مكة .

(وكم اهلكنا قبلهم من قرن) اى بالعذاب وعلى خلاف الطبيعة (هل تحس منهم من احدا وتسمع لهم ركزاً) اى صوتاً خفياً ، فليستظر اهل مكة ايضا للقتل والاسر وصار ما وقع عليهم .

وقد ظهر عدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل واكثرها مطابقة

للبراهين العقلية كما سبق والبقية غير مخالفة كما لا يخفى والله

الهادى وقد تم فى قاضى كوى من اسلامبول يوم

الاثنين لخامس عشر من محرم

الحرام من عام ١٣٣٧

وانا الراجى

نورالدين الحسينى من بلدة سلطان آباد

العراق من ايران

سورة طه (٢٠)

مكية

مائة واربعون آية

كتبها في قاضي كوى من اسلامبول

ثلاث وعشرين من محرم الحرام

من عام ١٣٣٧

من الهجرة النبوية على هاجرها

آلاف التحية

بِسْمِ اِيْدِي الرِّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

﴿طه (١) ما انزلنا عليك القرآن لتشقى (٢) الا تذكرة لمن يخشى (٣)﴾
 ﴿تنزيلاً لمن خلق الارض والسموات العلى (٤) الرحمن على العرش استوى (٥)﴾
 ﴿له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى (٦) وان تجهر بالقول﴾
 ﴿فانه يعلم السر واخفى (٧) الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى (٨)﴾ .

الكلام فى فواتح السور قدمضى ويحتمل ان يكون المراد من الطاء ، هو الطاهر اى من العيوب الزائدة على الامكان الذاتى فى الذات والصفات والافعال و كان حرف النداء محذوفاً ، وكان المنادى وجوده اى النبى ﷺ فان الحقيقة المحمدية هى حقيقة المصادر الاول ، فلا نقص فيه ، غير الامكان الذاتى ، فلا دنس ولا كثافة فى ذاته وصفاته وافعاله .

(ومن الهاء) هو الهادى اى كما انك طاهر ذاتا كذلك تكون هاديا ، ومطهراً لمن يقبل من الارجاس الاعتقادية والملكات الرذيلة والافعال السيئة ، ففى الحقيقة حقيقة الماء الذى يكون كل شىء به حيا ، واخذ كل واد من هذا الماء بقدر استعداده .

(ويحتمل) ان يكون طه لقبه ﷺ كما يقال : ان من القابه ، طه ، ويس وان آله ﷺ آل طه ويس .

(ما انزلنا عليك القرآن) قدمضى الكلام فى حقيقة النزول ومراتبه فلانعيد ، وكذا فى حقيقة القرآن ومراتبه (لتشفى) اى لتتعب بأن يكون الياء بدلا من القاف المقلوب منه فى الاعتلال بان كان الاصل لتشفق فانه عنه كان يجد فى اتعاب نفسه بان يقوم على اصابع الرجلين ، اوخصوص ابهامهما حتى تورمت قدماه . فتكون الاية اشارة الى ما ذكرنا سابقا فى الكهف ، من ان الاتعاب الكثير ، انما هو لكسر سورة الشهوات و الملكات الرذيلات حتى يحصل التوجه الى الله ، وبعد الوصول الى السفر الثالث ، و الخروج منه الى السفر الرابع ، يكون التوجه غالبا ، فلحفظ الكنز ، و هو نفسه الشريعة للايتام ، أى الامة المحتاجون الى القيم ، يلزم اقامة الجدران حتى يبقى البدن ، فتبقى النفس فى الدنيا للانتفاع بها ، والاتعاب الكثير مع تعلق الروح بالعالى يوجب اضمحلال البدن ، والارتحال منه فغاية نزول القرآن ، وهو الاهداء ، هو البقاء فى الدنيا له لا الارتحال ، والمشقات الغير العادية تكون كذلك .

وقد ذكرنا سابقا ان النفى اوالنهى لا يستلزمان سبق الوجود ، بل يصحان للاعلام والطلب ، وعلى فرض كون شأن النزول ما ذكر فالمعنى ماسبق . (ويحتمل) عندى عدم المقلوبية ، وكون الشقاء بمعنى البعد كما هو اصل معناه ، والمعنى ان المشقة المولمة فى العبادة موجبة لالتفات النفس الى الالم الناشى من الطبيعة ، والالتفات الحضورى المتأثر منه الانسان موجب للبعد عن المبدء واشتغالا بغيره فى الجملة وهو خلاف المقصود فى عبادة الكاملين ، فان المحبوب استغراقهم فى التوجه الى المبدء ، والكلام فى شأن النزول كما سبق . (الا تذكرة لمن يخشى) اى بل انزلناه تذكرة وتذكراً لمن يخشى من الله اى مادته النفسانية مستعدة للتذكّر والالتفات ، لاجل وجدانه الخشية فعلا او قوة قريبة منه .

(تنزيلا من خلق الارض والسموات العلى) اى انزلنا القرآن تنزيلا يكون

من خالق الارض والسموات العاليات ، فجهة الارضية واقسام السماء ملحوظة في نزول القرآن ، ولذلك يكون للقرآن مراتب ، والظاهر منه واحد ، وهو الارض والبطون سبعة وهى السموات العلى ، وهو جمع عليا ، ككبر يكون جمع كبرى . (الرحمن على العرش استوى) اى معطى الوجود العام من باب عموم رحمته على سرير السلطنة المطلقة ، تمكن واستولى ، والعرش للجسام هو السرير الجسمانى الجالس عليه صاحب العرش ، ويكون اقرب الاجسام اليه ، ويتصرف فيه بالمباشرة ، من دون التوسيط لاتصاله ولله تعالى (١) يكون اقرب الموجودات من حيث المرتبة اليه تعالى ، وهو الصادر الاول المحيط بتمام الاشياء ، والمفيض على كلها ، والحق المتعال لكونه رحماناً ومعطياً لكل وجود مسلط عليه ، والصادر الاول وجوده وبقائه منه ، والفيض منه اليه يستمر دائماً ، والتسلط عليه تسلط على الباقي لكون الباقي معلول له وعلة العلة علة للمعلول كما لا يخفى .

والفعل المقابل للاسم والحرف موضوع بازاء الفعل الصادر المقابل للذات والصفة ، فلو كان فى صقع الزمان يكون زمانيا ، ولو كان فوق الزمان لا يكون زمانيا .

وحيث ان الصادر الاول فوق الزمان ، بل ولو كان المراد اقرب الاجسام مرتبة من حيث الاحاطة من العرش يكون خارجاً من الزمان ، فليس فى الفعل (وهو لفظ استوى) دلالة على الزمان مطلقاً ، بل ولو كان مضارعاً ايضاً ، لما كان فيه الدلالة على الزمان من اجل عدم كون المادة فيه هنا زمانيا .

وقد ظهر احتمال كون المراد من العرش ، العرش الجسمانى وهى الواسطة بين الله وسائر الاجسام وتكون خارجة عن صقع الزمان .

(له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما) اى الملكية الحاصلة بين الفاعل الذى هو العلة التامة وفعله القائم به فيكون الفعل ربطاً اليه وقد تقدم فلانعيد

(١) الظاهر ان قوله قد (ولله تعالى) عطف على قوله للجسام .

(وماتحت الثرى) اى التراب الندى من ساير الطبقات اوساير الارضين لاختصاص هذه الارض بالنداءة اوبهذا الاسم .

(وان تجهر بالقول) اى فهو غير محتاج اليه وقد حذف وقامت العلة مقامه وهو قوله تعالى (فانه يعلم السر واخفى) اى اخفى من السر لاحاطته القيومية(الله لاله الا هو) قد اقمنا البراهين العقلية على التوحيد بتمام مراتبه (له الاسماء الحسنی) اى التجليات الصفاتية ، وهى اسماء حقيقية غير محتاجة الى الوضع وقد ذكرنا سابقا ان التجليات من حيث حدودها بلحاظ حدود الممكنات وعدم احاطتها ، والا فالحد لا يكون فى ساحة الكبرياء واتصافها بالحسنى لعدم كون الشر وجوديا منسوباً اليه تعالى فالجميع خير محض وحسنة محضة .

و يحتمل كون المراد الالفاظ الموضوعية كل واحد منها بلحاظ كمال من الكمالات كالرحيم ، والغفور، والودود. والعليم، والقدير وهكذا ، وهى باختلاف الالسنه اكثر من ان تحصي وبلحاظ لغة العرب تصل الى الالف اوفوقه . وقد ظهر مما ذكرنا كون الايات المذكورة كلها على طبق البراهين العقلية والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ وهل اتيك حديث موسى (٩) اذ رأى ناراً فقال لاهله امكثوا ﴾
 ﴿ انى آنست ناراً لعلى آتیکم منها بقبس اواجده على النار هدى (١٠) فلما اتاها ﴾
 ﴿ نودى ياموسى (١١) انى اناربك فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى (١٢) ﴾
 ﴿ وانا اخترتك فاستمع لما يوحى (١٣) اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى واقم ﴾
 ﴿ الصلوة لذكرى (١٤) ان الساعه آتية اكاد اخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى ﴾
 ﴿ (١٥) فلا يصدك عنهما من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى (١٦) وما تلك بيمينك ﴾
 ﴿ يا موسى (١٧) قال هى عصاى اتوكؤ عليها واهش بها على غنمى ولى فيها ﴾
 ﴿ ما رب اخرى (١٨) قال القها ياموسى (١٩) فالقاها فاذا هى حية تسعى (٢٠) ﴾
 ﴿ قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى (٢١) ﴾ .

(وهل اتاك حديث موسى) اى قد اتاك قبل هذا او هذا هو حديثه (اذراى ناراً) اى ما يكون بصورة النار .

اعلم انا قد اثبتنا بالبرهان ان الله جل جلاله وجود محض وصرف ، ولا يخالطه العدم والنقص وحينئذ فلا يشذ عنه شىء ، وكل محدود مجعول من قبله ومن شئونه وان الصفات المحدودة تجلياته فى الفيض الاقدس ، وان الوجود المنبسط على تمام الممكنات هو التجلى فى مرتبة الفعل ، وهو الفيض المقدس ، وهو الذى يكون مع كل شىء عينه ، وهى المشية والاضافة الاشراقية وكلمة (كن) النورية.

وهذا هو التجلى الاجمالى ، واما التجليات الفعلية المعقدة فغير متناهية عدداً وقد اثبتنا فى موضعه ايضا أن الجهة الانانية اذازالت ، فالاثار المرتبة على الشىء . والامور الصادرة منه كالكلام والايجاد ، آثار مرتبة على الله فتعظيمه مثلاً تعظيم الله ، واهانتة اهانة الله ، وكلامه كلام الله ، ويده يدا الله ، وفعله فعله .

وحينئذ فنقول ان فى قوس الصعود ايضا اذا حصلت الرياضات وزالت عن النفس ، الدنائس ، وبعدت عنها الشياطين ، فما يصل اليه من الخير ويقيم بحوائجه هو من الله .

وحيث ان الحب الشديد الى الله نار يحرق الانانية و يتلاشيها فى آخر الامر ، و الحب مرآت المحبوب ، فيه يرى المحبوب ، وفى اول الامر يلتفت المحب الى حبه والاشتعال الحاصل منه ، ولكن بعد الاستغراق والاستيعاب ، لا يدرك الحب ولا الالتفات الى المحبوب بل لا يدرك الا المحبوب .

واذا عرفت جميع ذلك فنقول : ان موسى عليه السلام كان لاجل الله ، يخدم اهله ويقوم بحاجتهم ، وقد زالت الارجاس منه عليه السلام ولا يطلب شيئاً الا من الله ، وفى الليلة الظلماء مع البرودة وقع الاحتياج الى النار من الجهتين من حيث النورية والحرارة . وتوجه موسى عليه السلام فى همته الى الله فى طلب النار فباتوجه ازداد حبه الى محبوبه واشتعل النار التى فيه عَلَيْهِ السَّلَامُ فتجلى الله له فى صورة

النار المحبوبة المقيمة لحوائج الاهل من قبل الله ، والتي ممددة للنار الداخلية والاشتعال الداخلى ، فهذا التجلى الفعلى المقيد ، على صورة ، مراد المتجلى له ، على صورة وحقيقة ارادته وهو الحب المشتعل .

وحيث انه لم يضمحل بالمرة وبلغت الى الحب والى محبوبه العارضى (فقال لاهله امكثوا انى آنست ناراً) اى ابصرت .

وحيث ان مقصده كان واحداً حيث ان النار للاهل ايضا كان الله وحيه الله ايضا كان الله فلا يكون بين النارين فرق له ﷺ (لعلى آتيكم منها بقبس) اى انى امشى نحوه ولكنك او لكنكم تبقون هنسا اى الاهل ومن معها من الرفقة والخدام لعلى اجىء بشعلة من النار فى رأس فتيلة اوعود او خشب (اواجد على النارهدى) اى حول النار هاديا الى الطريق .

(فلما اتاهانودى يا موسى) اى نودى بكلمة يا موسى اوبيا موسى ، فخذف الباء للقربة فلما تحرك من جانب الاهل والعيال اليه وكان فى قلبه الحب الشديد الى الله فاشتد الشوق والحب ، فاعلمه الله بكون هذه النار هى النار المتجلية المرآية لا المستقلة ، فالمتكلم هو الله فى هذا التجلى لا النار من حيث انها نار .

(انى انا ربك) وكلمة ان للتحقيق واعادة ضمير المتكلم منفصلا ايضا يفيد التحقيق، وهذه التاكيدات مفيدة وموجبة لازدياد العلم لموسى ﷺ وتبديل المرتبة الدانية بالعالية لموسى ﷺ اذ فى مقام الارادة التكوينية صدرت هذه الكلمات ، فلا بد من التأثير فزال الانتقال الى درك الحب ، بل صار مشاهداً للمحبوب ومستمعا للصوت الصادر منه وذكر الرب لازدياد الانس والارتباط خصوصاً فى حال الاضافة الى كاف الخطاب .

وحيث ان المكان الذى تجلى الله فيه بصورة النار ، قد تشرف بسبب ذلك الامر ، فلا بد من مراعات الادب فيه وخلع النعلين فى الامكنة الشريفة ، بل فى حضور سلطان السلاطين من الآداب، فامر الله بخلع النعلين ، ولاننا فيه ان يكون موسى ﷺ متوجهاً توجهاً ضعيفاً الى عياله وطفله فى هذه البادية ، فاراد الله تكميله

بقطع النظر عما سوى الله فامره بذلك الخلع لكونه فى المرتبة المقدسة (فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى) .

ولفظ (طوى) بالضم وبالكسر اسم موضع بالشام يستعمل منصرفاً وغير منصرف ، فمن جعله اسم واد ومكان وجعله نكرة يقول : بانه يكون منصرفاً ، ومن يقول بانه علم لبلدة ويكون معرفة يقول : بانه يكون غير منصرف ، ويطلق على الشيء المثنى ايضا فالمقصود ان ذلك المكان قد قدس مرتين ، مرة للخليل عليه السلام ومرة للكليم .

ونقل عن الحسن (١) انه قال ثبت فيه البركة والتفديس اى الشرافة الظاهرية بكثرة النعم ، والباطنية بالتفديس ، وعلى اى تقدير فيكون الموجب والعلة للخلع المذكور كونه عليه السلام فى ذلك الواد المقدس من الجهات المذكورة .

(وانا اخترتك فاستمع لما يوحى) اى اخترتك من بين بنى اسرائيل او من بين تمام الناس للدرجة العالية ، وهى النبوة العظيمة ، فهتّى لاستماع وحى اليك ، وهذا الامر فائدته الافاقة والاتفات الى الكلام ، اذ مع المحو فى المحبوب للاتفات الى الكلام بما هو كلام بل من قبيل المرآت ، ولكن فى النبوة ، لما يلزم تكميل الغير ، فيلزم الاتفات الى الكلام للتبليغ .

(اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى واقم الصلوة لذكرى) فاوّل الوحي الذى لابد من تبليغه ثبوت المبدء ثبوتاً تاماً مؤكداً ، وهو الواجب وهو الوجود الشديد ، وهو الذى هو الصرف ولا حذفيه والا لم يكن مؤكداً وشديداً ، وحيث انه صرف ولا يكون محدوداً ، فلا تكرر فيه ، فهو الاحد المتوغل فى الوجدانية .

ثم بعده التوحيد فى الالهية وانه لا اله الا الذات المتوغل فى الوجدانية

وهو هو .

(١) عن ابن عباس بورك فيه بسعة الرزق والخصب (الى ان قال) وقيل : سمي به لان

الوادى قدس مرتين فكانه طوى بالبركة مرتين ، عن الحسن (مجمع البيان) ج ٤

ثم بعده لزوم عبادته متفردا اذ لا منعم الا هو ، وبيان ان العبادة لا تكون بدون الغاية ولا جزافة في افعال الله بان يأمر بشيء بدون ترتب الغاية عليه ، وغاية عبادة الله هو ذكره وتذكره ، فانه حضور الانسان لديه وهو غاية الغايات .
(واقم الصلوة لذكرى) وحيث ان القيد متعلق بها فلا ضير في تقديمه وان صدر منى سهواً (١) .

وعلى اى حال فاقامة الصلوة وهى الاسطوانة والرابطة بين الرب والعبد تكون لازمة وداخلية فيما اوحى ولكونها مظهر ولاية ولى الامر كما سبق منا يكون هذا الامر امراً بالاخذ بالواسطة حتى يوصل الانسان الى ذكر الله، ولما انه لا واسطة لموسى عليه السلام وهو الواسطة للغير فموصله هو الله والمبدء له عين الواسطة وعين الغاية .

(ان الساعة آتية اكاد اخفيها) اى مطلق العبادة وخصوص الصلوة المهمة بها لتذكر الله، لزومها لكون الساعة آتية ، وان الانسان لا يفنى ، بل كل شيء يبقى بابقاء الله .

وحيث ان الوصول اليها يوم جمع الجمع وحصول الاستعداد لجميع الاشياء بان يصل اليه ، وكل آن يصير اقرب لكون الحركات والخروج من القوة الى الفعل بالتدريج والامكان الاستعدادى ، يكون له المراتب ويشتد ويزداد ، وبأى درجة تصل بالتدريج تصير الساعة اقرب فهى آتية وواصلة بعد تمام الاستعدادات

(١) وحيث ان هذه العبارة مجملة غير معلومة المراد ، ننقل تفسير هذه الآية من (تفسير مجمع البيان) قال عند قوله تعالى (اقم الصلوة لذكرى) ما هذا لفظه : اى لان تذكرنى فيها بالتسبيح والتعظيم ، لان الصلوة لا تكون الا بذكر الله ، عن الحسن ومجاهد ، وقيل معناه : لان اذكرك بالمدح والثناء ، وقيل : ان معناه صل لى ولا تصل لغيرى كما يفعله المشركون ، عن ابي مسلم ، وقيل : معناه (اقم الصلوة) متى ذكرت ان عليك صلاة كنت فى وقتها اولم تكن ، عن اكثر المفسرين ، وهو المروى عن ابي جعفر عليه السلام - انتهى موضع الحاجة - .

فوصولها الينا آتية لكونها الفعل بالنسبة الى قوى العوالم ، والفعل الذى يتحرك
الشيء نحوه ، يكون بعد الشيء لامحالة ، ووصله آتيا.

ولانفاى بين كون العالم من حيث المحل والمرتبة من الجنات العالية والجحيم
موجوداً ، وكون بلوغها الى المستعدات ، واتصال الجحيمات الجزئية والجنات
الجزئية الى جنة الكل وجحيم الكل آتيا ، وفى البعد والساعة المذكورة تكون قرية
باخفائى اياها من الناس اى لاظهارها على الناس بحقيقتها وكنها ، بل بالعلامات ما تظهر
فلا تكون مخفية بالمرّة لوجود الامارات ، ولا ظاهرة بالكنه ، فتكون قرية من الاخفاء.
والعلة عدم درك الناس لحقيقتها كما هى اذهى يوم بروز فعليات تمام الاشياء ،
فلبعض النفوس الوصل التام ، وللبعض الوصل ببعض التجليات ، والتجليات ايضا
قد مرت بعدم تناهيا اى كثرتها فى الافعال الالهية ، وهى الموجودات الوسيطة ،
فما لم يصل الانسان اليها لا يدركها ، بل اذا وصل ايضا يدرك بقدر قصته فكيف
يمكن اظهار ذلك الامر بالكنه والحقيقة بل لابد من البيان بالامثال والامارات

(لتجزى كل نفس بما تسعى) والجار والمجرور يكون متعلقا باسم الفاعل
وهى (آتية) اى العلة للآتيان ، وصول كل عمل الى حقيقته الاصلية بالحركة الجوهرية
كما ذكرنا كرارا فكل نفس تصل الى حقيقة ملكاتها كما سبق ذكر ذلك اوالى
الجزء الخارج من حقيقتها

(فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها) اى بعد ما علمت ان البرهان وصول كل شيء
الى كماله وهو مقتضى افاضة الله فلا يمنعك منها من لا يعلم ومن باب الجهالة او التجهل
لا يؤمن بها (واتبع هواه فتردى) اى لا يمنعك عنه قول من تابع هواه فى التكذيب
ولميله بالفسوق ينكرها ، فتهلك بالصد ومتابعة ذلك وبعد تمام الحقايق من المبدء
والواسطة والمعاد سئل الله عنه مقدمة وتوطئة

(وما تلك بيمينك يا موسى) اى ما فى يدك اليمنى اى شىء (قال هى عصاى
اتوكؤ عليها واهش بها على غنمى ولى فيها مآرب اخرى) اى هى عصاى اعتمد

عليها واجعلها متكئاً لى لان استريح ، واخبط بها (١) ورق الشجر على غنمى اى اضرب بهذه العصاء على اوراق الاشجار لتسقط الاوراق ويأكل منها غنمى ولى فى هذه العصاء حوائج اخرى كحمل الزاد على رأسه من الخبز والماء ثم وضع العصاء على الكتف كما هو الدأب والديدن الآن ايضا ودفع السباع بها ، ودفع الهوام بها ، وتهديد الاغنام ، وجمعها بها

وهذه البيانات الطويلة مع علمه بان الله محيط لشدة المحبة وحب اطالة الكلام مع المحبوب الحقيقى (قال القها ياموسى) وهى بحسب بادر النظر موهمة لقطع العلة منها حيث استند رفع الحوائج اليها

(فالقها) وقطع النظر عن سوى الله حتى نفسه اذ قطع النظر عن مايقام بها حوائجه (فاذا هى حية تسعى) اى حية عظيمة وهوالثعبان تتحرك وتمشى

(قال خذها) وقد ذكر بعض الفقرات فى موارد اخر كما ذكرنا السر فى الجميع (ولانخف) من انها حية وثعبان وموذية فانها مسخرة لك (سنعيدها سيرتها الاولى) اى الصورة العصائية

وقد ظهر بحمد الله كون تمام الايات المذكورة مطابقة للبراهين العقلية العالية والله الهادى

قوله تعالى: ﴿واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية﴾
 ﴿اخرى (٢٢) لنريك من آياتنا الكبرى (٢٣) اذهب الى فرعون انه طغى (٢٤)﴾
 ﴿قال رب اشرح لى صدرى (٢٥) ويسر لى امرى (٢٦) واحلل عقدة من لسانى (٢٧)﴾
 ﴿يفقهوا قولى (٢٨) واجعل لى وزيراً من اهلى (٢٩) هرون اخى (٣٠) اشدد به﴾
 ﴿ازرى (٣١) واشر كه فى امرى (٣٢) كى نسجك كثير (٣٣) ونذكرك كثير (٣٤)﴾
 ﴿انك كنت بنا بصيراً (٣٥) قال قد اوتيت سؤلك ياموسى (٣٦) ولقد مننا﴾
 ﴿عليك مرة اخرى (٣٧) اذاوحينا الى امك مايوحى (٣٨) ان اذفيه فى التابوت﴾
 ﴿فاقد فيه فى اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدولى وعدوله والقيت عليك محبة﴾

﴿مَنْى وَلَتَصْنَع عَلَى عَيْنِى (٣٩) اذْتَمَشِ اخْتَكْ فَتَقُولْ هَلْ اَدْلَكُمْ عَلَى مَنْ يَكْفُلُهُ﴾
 ﴿فَرَجَعْنَاكَ اِلَى اَمْكْ كَى تَقْرَ عَيْنَهَا وَلَا تَحْزَنْ وَقَتْلَتْ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَّنَاكَ﴾
 ﴿فَتَوْنَا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِى اَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى (٤٠) وَاصْطَلَمْنَعْنَاكَ﴾
 ﴿لِنَفْسِى﴾ (٤١)

ولمّا امر الله تعالى باخذ الحية والجنان اى الثعبان الصغير والثعبان (الكبير-ظ) والجميع واحد ، فان العصاء كانت تصير بشكل الحية الكبيرة ، وهى بلحاظ الثعبانية صغيرة يطلق عليها الجان ، وبلحاظ جنس الثعبان ثعبان مبین اى واضح ، فلا تضاد بين الآيات ، مع ان التشكل باشكال مختلفة فى المحال المتعددة يكون جائزا من دون التضاد ، بل فى مجلس واحد باختلاف الآتات .

وعلى اى حال فاطاع موسى ﷺ ومدیده نحو العصاء، وادخل فى فمه فانقلب عصاء وموضع القدم الى ما كان ياخذ به من موضع التشعب فيه، وهذا الالتقاء والاخذ كان لاجل تمكن موسى عليه السلام بان لا يضطرب فى مقام الاتيان بالمعجزة فى محضر فرعون واتباعه .

(واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء) اى ادخل كفك من من اليد اليمنى الى تحت ابطك اليسرى وجواب الامر وهو (تخرج) مجزوم به اى يترتب على ضم يدك اليمنى تحت ابطك اتصافها بصفة البياض من غير مرض وعلة، فتخرج بيضاء وهى حال اى تخرج يدك حال كونها بيضاء فيها الشعاع كالشمس من غير علة البرص (آية اخرى) اى حال كون ذلك الاخراج آية اخرى

فهما اى بياض وآية حالان من المفعول فى لفظ تخرج، فالآية الاولى هى انقلاب العصاء الى الحية، والاخرى هى اتصاف اليد بذلك الامر، واذا اراد الارتفاع بفعل كما فعله اولاً، فيزول ما عرض على يده

(لنريك من آياتنا الكبرى) اى امرناك بهذين المطلبين لترى بعض الآيات الكبرى من الآيات الالهية وحيث ان ذلك الموضع مبدء السفر الرابع، فلا بد بعد

الانتهاء الى الله بقدر القصعة الرجوع الى الخلق من قبله تعالى، فبالرجوع ينظر الى الآيات الكبرى بالضرورة، منتهى الامر، انوعاء موسى عليه السلام في هذا المقام على قدر شهود الآيتين

ويحتمل كون الاول من رشحات الحياة، والثاني من رشحات النور الى العلم، فالحياة الالهية صارت سببا لسريانها الى موسى عليه السلام بحيث تحيي الجماد وتنقلب العصاء حيوانا، والنورية الالهية التي هي مبدء كشف الظلام قدسرت الى موسى عليه السلام وصارت نفس موسى عليه السلام منيرة للكف (اذهب الى فرعون انه طغى) ، ولما حصلت الجذبة لموسى عليه السلام فنسى امر الاهل والعيال فلم يذكر الله امرهما ولم يستل موسى عليه السلام من امرهما اى العيال والولد ، وامره الله بارشاد فرعون ورفع ظلمه عن بنى اسرائيل فقال (اذهب الى فرعون) اى لان تتم الحجة عليه (انه طغى) اى لاجل انه قد طغى وحصل له الطغيان والغرور وادعى الالهية ، فارغام انفه واطهار ذله على الناس ونجاة المظلومين منه يكون لازماً .

(قال رب اشرح لى صدرى) قد ذكرنا سابقا ان الصدر هو القلب بلحاظ توجهه الى الدانية ، وهى الامور الدنيوية ، وبلحاظ التوجه الى العالى يطلق القلب وحيث ان الواصل الى الله بالتجليات يتنفر عن شهود السافلات ، خصوصاً ما هو فى انتهاء الخسة والسافلية كمرتبة فرعون واتباعه ، فطلب من الله شرح هذه المرتبة وسعة تلك المرتبة بحيث لاتضيق تلك المرتبة ولاتحصل النفرة والفرار . واذا شرح الله الصدر، يشاهد ان شهود تلك الاشخاص واتمام الحجة عليهم من التجليات الافعالية ، فالتوجه اليهم بهذا اللحاظ توجهه الى الله ، فيرى الوحدة فى تلك الكثرة ، فيشاهد الله معها ، فيستريح صدره وينبسط ويفرح قلبه .

(ويسر لى امرى) اى سهل على التبليغ بالشهود المذكور (واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولى) اى ازل المانع وهو عقد اللسان ، ويحتمل كون ذلك العقد هو الحاصل من جمرة النار ، ولاجله يشبهه على الناس الحروف الصادرة

منه عَلَيْهِ السَّلَام فيقع الاشتباه في الكلمة والكلام ، فلا يفقهون مراداته عليه السلام الا من استأنس أنساً تاماً ، وذلك غير متيسر للنوع خصوصاً في اول المرحلة ، فطلب من الله ذلك وحصلت الاستجابة .

ويحتمل كون ذلك- لاجل علو المطالب وبيان المطالب العالية بالالفاظ الموضوعه لها من دون تنزيلها بكسوة الامثال- موجهة لعدم فهم النوع فدعا الله على القدرة بالنازلات حتى يبين العاليات بها فاستجيبت دعوته .

(واجعل لي وزيراً من اهلي) اى حامل الثقل والمشقة اى المعاون فان المعاون يخفف الثقل عمن يعاونه فانه يحمل بعض الثقل ، فيحصل التخفيف الاخر قهراً .
وطلب ان يكون ذلك من اقاربه ثم بينه عَلَيْهِ السَّلَام (هرون اخي) اى ذلك الوزير اجعله اخي هرون (اشد به ازرى) اى استحکم به ظهري بان يكون محل اعتمادى فى المطالب والاسرار (واشرکه فى امرى) اى فى التبليغات وهو بان يلقى موسى عَلَيْهِ السَّلَام اليه الامر وهو يوصل الى الناس .

(كى نسبحك كثيراً) اى هذه المعاونة وسائر الامور المشغولة من باب حصول زمان فراغ لما نراجع اليك ونسبحك ونظهر تنزيهك من النقصان كثيراً اى من تجليته له لا يمكنه ان يفارقك دائماً او كثيراً بل يطبق المفارقة القليلة وحصول الانس الكثير ، وذلك لا يمكن الا بساجابتك لمشولانى (ونذكرك كثيراً) اى بالصفات الجمالية ، فان ما يحد باللسان هو من الصفات الكمالية (انك كنت بنا بصيراً) اى تعلم وتبصر انه لولا الاجابة لم يقدر لنا القيام بذلك الامرا .

(قال قد اوتيت سؤلک) اى اعطيت تمام مشولاتك واستجبنا الجميع فشرحن صدورك ، ويسرنا امرك ، وحللنا عقدة لسانك ، وجعلنا الوزير من اهلك وهو هرون ، وشددنا ازرك وظهرك به ، واشركناه فى امرك .

ثم ذكر الله ما من " به فى السابق ، وذلك لاجل ماشاهد من كثرة عشق موسى ، عَلَيْهِ السَّلَام ولذا يطيل الكلام ، فاراد الله تعالى وصوله الى مراده ، فاطال ايضا فى الكلام .

(ولقد مننا عليك مرة اخرى) وهى هذه (اذ اوحينا الى امك ما يوحى)
 اى ما كان لازما ان تفهم ، والمراد (اما) الوحى بالكلام لكونها وعاء لموسى عليه السلام
 (واما) النكت فى القلب (١) وبيان ما يوحى هو ذلك (ان اقدفيه) اى موسى عليه السلام
 (فى التابوت) اى ألقيه فى وعاء وصندوق (فاقدفيه) اى القى الصندوق (فى اليم)
 اى بحر النيل (فليلقه اليم بالساحل) اما يكون الانشاء هنا بمعنى الاختيار ، اى
 يلقيه ماء البحر بالساحل ، وهو القريب من الماء على وجه الارض ، فان بالموج
 يحصل ذلك خصوصاً فى النيل بحسب الجزر والمد .

ويمكن ان يكون ذلك امراً تسخيرياً من الله و يترتب عليه المطلوب قهراً .
 (ياخذہ عدوئى وعدوئہ) ، وهو جواب الامر ومجزوم به ، ويحتمل ترتبه
 وكونه جواباً لامرأته بالقذف والالقاء وللامر التسخيرى الى البحر وهو فليلقه
 (والقيت عليك محبة منى) اى بعد اخذ العدو لك جعلت من قبلى محبوبة عليك
 واوجدت فيك صفة المحبوبة بحيث يحبك من يراك ، ولذا حصل حبك فى قلب
 العدو ايضا وهو فرعون ، والغاية محذوفة للقرينة اى جعلت فيك تلك المحبوبة
 لتصير محبوباً عند الكل ومنهم فرعون .

(ولتصنع على عينى) اى لاجل ان تربى على عينى ، وهو عطف على الغاية
 المحذوفة اى جعلتك محبوباً لتصير محبوباً ولتربى على عينى ، وحيث ان تربية
 من قتل الاطفال الكثيرة لحفظ نفسه ومملكته من خوف موسى عليه السلام المهلك له
 ولاتباعه ، والمسخر لمملكته بيده ، ومباشرته من رشحات جلال الله ، وقهاريته وانتقامه
 لاخذ ثار الاطفال الصغار ، واخذ حق المظلومين من الظالمين بأشد الانتقام من
 اضمحلالهم بيد من ربّوه ، ذكر الله تعالى لفظ العين ، وقال (ولتصنع على عينى)
 فلا يتعجب السالك بعد ملاحظة ذلك .

(١) فى حديث وصف اهل البيت عليهم السلام : من جملة علو مهم نكت فى القلوب
 ونقر فى الاسماع اما النكت فى القلوب بالهام ، واما النقر فى الاسماع فامر الملك (مجمع
 البحرين)

فقول الشيخ محمود الشبستري قدّه (١) فى اجوبة الاسئلة بالفارسية المسماة بگلشن راز اى محل الاوراد من الاسرار والبستان الذى فيه كل وردة (منها) ان العقل يتعجب من ذكر العين والحال ان النوم والسنة ليستافى عينه تعالى ، والممكن (اما) نوم وما سنة ، فالعين من صفات الجلال .

وكلامه بالفارسى

خرد دارد از این صد گونه اشگفت که ولتصنع على عینی چرا گفت
يمكن ان يقال (٢) له قدّه بان السر ما ذكر ، وهذا سريان اثر العين فى السنة والنوم ، لاسريان النوم والسنة فى عينه تعالى .

(اذ تمشى اختك) اى لاجل انه تمشى اختك فى طلبك وهى ايضا من احد العلل ولا مانع من التعدد (فتقول هل ادلكم على من يكفله) فان فرعون قد جمع له المروضات ولا يقبل موسى ئديهن (فرجعناك الى امك) فان اخت موسى قد جاءت بامها واخذ موسى ئدى امها فجعلوه عندها فصار الرجوع عندها حاصلا (كى تفر عينها ولا تحزن) اى ام موسى عليها السلام :

(وقتلت نفساً) وهو القبطى (فنجيناك من الغم) بدلالة رجل مؤمن من آل فرعون (وقتناك فتوناً) اى امتحنّاك بالامتحانات (فلبثت سنين) اى العشرة فى اهل مدين اى عند شعيب عليه السلام .

(ثم جئت على قدر يا موسى) اى على المقدار المستعد لاعطاء النبوة لك من بلوغك اربعين سنة او ازيد (واصطنعتك لنفسى) اى اخترتك بالرسالة من قبلى على الناس .

وقد ظهر بحمد الله عدم مخالفة شيء من ذلك مع العقل ، بل كون الجميع

(١) سعد الدين محمود بن امين الدين التبريزى الحكيم العارف صاحب كتاب گلشن راز الذى فرغ منه سنة ٧١٧ شرحه جماعة منهم شمس الدين محمد الشيرازى اللاهيجى المختلص بالاسيرى (الكنى ج ٢ ص ٣١٩)
(٢) خبر لقوله قدّه فقول الشيخ الخ

على طبقه ، والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿ اذهب انت واخوك بآياتى ولاتنيا فى ذكرى ﴾ (٤٢) اذهب الى ﴿ فرعون انه طغى ﴾ (٤٣) فقولا له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى (٤٤) قالا ربنا اننا ﴿ نخاف ان يفرط علينا او ان يطغى ﴾ (٤٥) قال لاتخافا اننى معكما اسمع وارى ﴿ ﴾ (٤٦) فاتياه فقولا انا رسولا ربك فارسل معنا بنى اسرائيل ولاتعذبهم قد جئناك ﴿ بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى ﴾ (٤٧) انا قد اوحى الينا ان العذاب ﴿ على من كذب وتولى ﴾ (٤٨) قال فمن ربكما يا موسى (٤٩) قال ربنا الذى ﴿ اعطى كل شىء خلقه ثم هدى ﴾ (٥٠) قال فما بال القرون الاولى (٥١) قال ﴿ علمها عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى ﴾ (٥٢) الذى جعل لكم الارض ﴿ مهذا وسلك لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء فاخرجنا به ازواجا من نبات ﴿ شتى ﴾ (٥٣) كلوا وارعوا أنعامكم ان فى ذلك لآيات لاولى النهى ﴾ (٥٤) ﴿ منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ﴾ (٥٥) .

(اذهب انت واخوك) فان الاصل هو موسى ^{عليه السلام} ، وهارون عليه السلام يكون معاونا (بآياتى) اى بمصاحبة آياتى التسع التى اسبقنا ذكرها وهى ماتى بها موسى عليه السلام فى مصر ، من الدم ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والبيضاء ، والعصاء ، والقحط ، ونقص الاموال والثمرات (ولاتنيا فى ذكرى) اى لاتفترأ فى ذكرى ، وما يدل على صفاتى من الكمال والتنزيه .

فان من صحى بعد المحلول وحصل منه الفتور ، لزالته الحالة الحاصلة له ، فالمواظبة لازمة حتى يبقى او يطول ، فيحصل القطع بان الاتصال لا ينقطع ، وهو مرتبة رؤية الكثرة فى الوحدة ، والوحدة فى الكثرة دائماً بحيث لا يشغل احدهما له عن الآخر

(اذهب الى فرعون انه طغى) وهو تأكيد لما ذكره سابقا حتى يحصل الاهتمام لهما او ان السابق كان خطاباً لخصوص موسى عليه السلام وبعد شركة هرون يكون الخطاب متوجها اليهما فلا يكون تكراراً (فقولا له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى)

اى قولاً لفرعون المدعى للربوبية بان يعبد الله ويوحده ، ولا يظلم ، ولكن كان ذلك علمى النحواللّين حتى يكون متمماً للحجة بحيث يكون المقضى تاماً والمانع الخارجى ايضا مفقوداً لينحصر المانع بالمانع الداخلى الذى رفعه باختيار من اليه الرسالة والتبليغ

وبيان ذلك المطلب فى الخارج انما يكون بصورة الترجى لكون الغالب عدم تأثير هذا القسم من المانع ، فالراجع ، التأثير ، وحيث ان اتمام الحجة يكون له الفائدة ولولا نزال العذاب وخلص الناس وحصول الهداية لبعض ولو بالنقل لساير الطبقات ، فمع العلم بعدم التأثير لهذا الشخص الخاص يلزم الارسال والمراد حصول المحبة بسبب ذكر كمالات الله ، والخشية هى حصول الخوف من العذاب (قالا ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا) اى يعجل علينا بالعذاب والقتل (وان يطفى) اى يتكبر علينا ولا يعتنى بنا (قال لاتخافا) اى لا يعجل بالعذاب ولا يتكبر بعدم الاعتناء (اننى معكما اسمع) كلامكما وكلامه (وارى) اى نفسكما ونفسه فلا يقدر على ما ذكرتما بل لسريان جمال الله وجلال الله فيكما يعتنى ويخاف منكما (فأتياه) اى اذهبا عند فرعون وبلغا اليه (فقولا انا رسولا ربك) اى اعلم ان لك الرب فلا تطغ فى الارض (فارسل معنا بنى اسرائيل) اى الى ارض الشام (ولا تعذبهم) اى بحمل الافعال الشاقة عليهم (قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى) وهو كناية عن عدم السلامة لمن لا يتبع الهداية اى لو آمنت تسلم والا تهلك (انا قد اوحى اليك ان العذاب على من كذب وتولى) اى ادبر عن الحق

(قال فمن ربكما) اى جاثا ووصلا الى فرعون وارسل رسالات الله التى امرهما بتبليغها (فقال من ربكما) اى اى احد واى شىء (ياموسى) اى توجه الى موسى عليه السلام اذ حصل له العلم بانه الاصل

(قال ربنا الذى اعطى كل شىء خلقه ثم هدى) اى قال موسى ان ربنا هو الذى اعطى وجود كل مخلوق وكل شىء خلقه بالاغطاء البسيط والجعل البسيط ، فلو قرء بفتح اللام

يكون المعنى ما ذكر ، ولو قرء بالسكون فالمعنى انه اعطى كل شيء على حسب قابليته واستعداده ، ثم بعد الخلق يهديه الى خيره وشره ، فان البقاء ايضا يكون منه ، وهداية كل شيء بحسبه ، وللحيوان باعطاء الادراك ، وللنبات باعطاء الروح النباتي وهكذا (قال فما بال القرون الا ولى) اى ما حال عبدة الاصنام فى القرون السابقة ، ولعله سئل حتى يقول موسى عليه السلام بكونهم معذبين وهم آباءه وآباء اتباعه ، فتحصل للقوم تنفر من موسى عليه السلام

(قال علمها عند ربى فى كتاب لا يضل ربى ولا ينسى) اى قال ان علمها عند الله وقد كتب فى اللوح المحفوظ الثابت ، ولا يعزب عن علم ربى شيء بان لا يعلمه اولا ، ولا ينسى بان يعرض عليه النسيان ، فهو عليه السلام ايضا قد عارضه بالمثل حتى لا يصير كلامه سببا للتنفر

مع ان الامر بحسب الواقع ايضا على قسمين ، فان القاصر لا يعذب ، و المقصر يعذب ، والظاهر وجود القاصر فى العالم ثم وصف الله ايضا بانه (الذى جعل لكم الارض مهداً) اى محل الراحة (وسلك لكم فيها سبلا) اى طرقا الى البلدان والقرى والجبال والادوية لقضاء الحوائج (وانزل من السماء ماء) اى المطر الى هنا كان نقل قول موسى عليه السلام لفرعون

ثم اضاف الله البيان لاهل مكة (فاخرجنا به ازواجاً من نبات شتى) اى اخرجنا بسب الماء ازواجاً من اقسام النبات ، وقد ذكرنا سابقا الكلام فى الأزواج ، وان جهته القوة والفعل او كون كل النباتات من قبيل ما فى النخل من اللقاح والتأثير وقد ذكروا ان فى الجميع حيوانات صغاراً مختلفة بالتذكير والتأنيث ولم نشاهدها ولا نمنعها ايضا لامكانها

(كلوا وارعوا انعامكم) اى بعضها مأكولات لكم كالثمار وبعض اقسام النبات والخضروات ، وبعضها مأكولات انعامكم (ان فى ذلك لآيات لاولى النهى) اى حصول هذه المأكولات من الارض والمطر فى التطورات المختلفة لأمارات

على الله كما ذكرنا سابقا كرارا لمن يكون له النية واللّب ويسمى العقل نية وجمعها النهى لكون العقل ينهى عن الفحشاء

(منها خلقناكم) سواء كان المراد هو آدم عليه السلام وبتوسطه او ان كل احد اصله من التراب (وفيها نعيدكم) بالموت ودفن الاجساد فى القبور (ومننا نخرجكم تارة أخرى) اى فى القيامة بالحركة الجوهرية واتحادها مع الروح ، واما الروح فهو خلق آخر كما قال الله تعالى ثم انشأنه خلقا آخر (١) ويتحرك فى العوالم ويكون فى الدنيا مع البدن الدنيوى ، وفى البرزخ مع البدن العنصرى المتحرك بالحركة الجوهرية الى العالم الاعلى ، فاتحد مع الروح وصارت مرتبة نازلة من مراتبه كما فصلناه فى بيان المعاد ، والله الهادى

فظهر بحمد الله عدم مخالفة شىء مما ذكر من الايات للعقل

قوله تعالى: ﴿ولقد اريناه آياتنا كلها فكذب وابتى (٥٦)﴾ قال اجئتنا لتخرجنا ﴿من ارضنا بسحرك يا موسى (٥٧)﴾ فلما تبينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعداً ﴿لا تخلفه نحن ولا انت مكاناً سوى (٥٨)﴾ قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر ﴿الناس ضحى (٥٩)﴾ فتولى فرعون فجمع كيد ثم اتى (٦٠) قال لهم موسى ﴿وبلّكم لانفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب وقد خاب من افترى (٦١)﴾ ﴿فتنازعوا امرهم بينهم واسروا النجوى (٦٢)﴾ قالوا ان هذان لساحران يريدان ﴿ان يخرجاكم من ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى (٦٣)﴾ فاجمعوا ﴿كيدكم ثم اثتوا صفا وقد افلح من استعلى (٦٤)﴾ قالوا يا موسى اما ان تلقى ﴿واما ان نكون اول من القى (٦٥)﴾ قال بل القوا فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه ﴿من سحرهم انها تسعى (٦٦)﴾ فاوجس فى نفسه خيفة موسى (٦٧) قلنا لا تخف ﴿انك انت الاعلى (٦٨)﴾ .

وقد ذكرنا سابقا نزول الايات على النبى منجمات ، وعلى التدريج وان

اغلب الكميات في اواخر القرآن فليس النزول بترتيب ماهو المجتمع الآن وحيث
نقول .

(ولقد اربناه آياتنا كلها فكذب وابتى) يحتمل ان يكون من هذا القبيل اى
كان نزوله على النبي ﷺ بعد ذكر الايات الدالة على الآيات التسع ، فوضعها
هنا من اول الامر على خلاف الترتيب النازل والآيات الواردة متصلة بما سبق اولها
قال اجئتنا .

(ويحتمل) ان يكون المراد : انا اربنا الآيات الدالة على التوحيد بمراتبه
التوحيد (فى الذات) بكون المبدء لا شريك له فى ذاته (وفى الصفات) بكون الكمالات
الوجدانية لا توجد فى غيره الا منه (وفى الافعال) بكون الملك والسلطنة والتأثيرات
راجعة بتمامها الى الواحد ، وهذا يناسب مع افراد الضمير ، وعلى اى حال ، فلا
يرد عليه ان كل الايات التسع قبل المطالب الآتية لم يكن فرعون قد رآها .

(فكذب) اى فرعون (وابى) اى امتنع واستكبر من قبول التوحيد (قال اجئتنا)
اى أجئت الينا (لتخرجنا من ارضنا) اى مملكتنا (بسحرك) اى بسبب سحرك .
(فلأتيناك بسحر مثله) اى مثل ما ذكرت انك قد حبست به (فما جعل بيننا
وبينك موعداً) اى يوماً معيناً للوفاء بالعهد اى الاتيان بما ذكرت واثباتنا بما ذكرنا
(لانتخلفه) اى لانتخلف من ذلك اليوم (نحن) يكون تأكيداً (ولا انت مكاناً) اى
فى مكان فنصبه بنزع الخافض وهو لفظ فى (سوى) بكسر السين والضم اى موضعاً
مستويماً من حيث المجيب والذهاب بحيث يجيئون اليه من الاطراف .

(قال موعدكم يوم الزينة) وهو يوم عيد لهم (وان يحشر الناس ضحى) اى
يجتمعون فى النهار .

(فتولى فرعون) اى ادبر الى موسى وذهب بعد هذه التكمات (فجمع
كيداً) اى ذوى الكيد من السحرة من اتباعه ومن كان ماهراً فى السحر (ثم
اتى) اى فى ذلك اليوم وفى المجمع المعين قد اتى فرعون اتباعه والسحرة .

(قال لهم موسى) اى للسحرة (ويلكم لا تفتروا على الله كذبا) اى الويل يلزمكم لا تقولوا بالوهمية فرعون ولا تأتوا بالسحر بعنوان انه او الاصنام شركاء الله فى الالهية اذ اتيانكم السحر بهذا العنوان افتراء على الله بـان له الشريك وهو كذب (فيسحتكم بعذاب) اى يهلككم بعذابه (وقد خاب من افترى) اى خسر ولم يبلغ مقصده من كذب على الله .

(فتنازعوا امرهم بينهم واسروا النجوى) اى السحرة بعد استماع كلمات موسى عليه السلام وقع النزاع القولى بينهم فى ان الصلاح هى المعارضة مع موسى عليه السلام وانهم يغلبون عليه لكون موسى وهارون ايضا سحارين مثلهم وهم اكثر فيغلبون عليهما او الامر بالعكس وهم يصيرون مغلوبين واخفوا فى نجويتهم غاية الاخفاء واستقر رأيهم على المعارضة .

(قالوا ان هذان لساحران) وقرء ابو عمروان هذين لساحران ، وحجة ابى عمرو ، ان النصب لابد ان يكون باليا وحجة غيره ان التثنية فى اسماء الاشارة جميع حالاتها بالالف رفعا ونصبا وجرا .

وعلى اى حال فقالوا انهما مثلكم (يريدان ان يخرجاك من ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى) اى يريدان الغلبة عليكم بالسحر ، واخراجكم من ارضكم به ، واذهاب طريقة شرافتكم ومتبوعيتكم ، ويريدان ان يصيرا متبوعين شريفيين .

(فاجمعوا كيدكم) اى اعزموا على سحركم عزمًا ثابتًا غير متزلزل و شاوروا فى نحو استعلائكم (ثم اثتوا صفاً) اى حالكونكم مصطفىين اذ هو سبب لشوكتكم وخوف موسى منكم .

(وقد افلح اليوم من استعلى) اى قد فاز بالدرجات العلى والشرافة من غلب على الآخر (قالوا يا موسى اما ان تلقى) اى عصاك (واما ان نكون اول منلقى) اى عصيتنا وحبالنا اى كان وقت الالتقاء معيناً حتى لا يشتهب الامر ان الغالب اى واحد منا .

(قال بل القوا) أى مالقى اولاً بل القوا اولاً وحذف للقرينة وكان سر ذلك أن يشاهد الناس كليهما ، اذ لو فرّوا بسبب العصاء لقالت السحرة كنا قادرين (فاذا حبالهم وعصيهم) أى القوا والحذف للقرينة ، فاذا حبالهم وعصائهم (يخيّل اليه من سحرهم انها تسعى) أى كانت متحركة على نحو يتخيل من لم يطلع بحقيقة الحال انها تتحرك و تكون حيسات و قبل لاجل الزييق و حرارة الشمس تقع فيها الحركة .

(فاوجس في نفسه خيفة موسى) أى أحس موسى في نفسه خوفاً من اشتباه الامر على الناس بان لا يدركوا الفرق بين الحياة الحقيقية والحياة الحقيقية مع الشبهة بهم . ١ .

(قلنا لا تخف انك الاعلى) أى فى نظر الناس أيضاً ، فانا نجعل الامر بحيث يزول الاشتباه بل لا يشتبه من الاول الامر على الناس .

وعدم مخالفة شيء مما ذكر من الايات مع العقل يكون واضحاً والله الهادى ، قوله تعالى : ﴿والق ما فى يمينك تلقف ما صنعوا انما صنعوا كيد ساحر﴾ ﴿ولا يفلح الساحر حيث أتى﴾ (٦٩) فالقى السحرة سجداً قالوا آمنا برب هارون ﴿وموسى﴾ (٧٠) قال آمنتكم له قبل أن آذن لكم انه لكبير كم الذى علمكم السحر ﴿فلاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولاصليبتكم فى جذوع النخل ولتعلمن﴾ ﴿أبنا أشد عذاباً وابقى﴾ (٧١) قالوا لن نؤثرك على ما جائنا من البينات والذى ﴿فطرنا فاقض ما انت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا﴾ (٧٢) انا آمنا بربنا ﴿ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه من السحر والله خير وأبقى﴾ (٧٣) انه من بات ﴿ربه مجرماً فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى﴾ (٧٤) ومن يأنه مؤمناً قد عمل ﴿الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى﴾ (٧٥) جنات عدن تجري من تحتها ﴿الانهار خالدين فيها وذلك جزاؤ من تزكى﴾ (٧٦) .

(والق ما فى يمينك تلقف) أى تبتلع وهو جواب الامر ويكون مجزوماً به

(ماصنعوا) أى الاجسام المتشكلة بهذه الاشكال بسبب صنعهم فالمراد ماصنعوا فيها (ان ماصنعوا كيد ساحر) أى هو كيد ساحر، فالمبتداء محذوف ، والمراد هو جنس الكيد للساحر و لا يكون اعلى من هذا الجنس و الجملة تكون خبراً لان ، أى ما صنعوا ، هو من جنس كيد الساحر (ولا يفلح الساحر حيث أتى) أى لا يفوز ولا يبلغ مراده بعداياته بسحره .

(فالقى السحرة سجداً) أى ألقى موسى ^{عليه السلام} عصاه و هى تلقف ماصنعوا ، فابتلعت تمام الحبال والعصى ، والحذف للقريئة من باب الاختصار فوقعت السحرة فى الارض ساجدين لله ، فانهم كانوا من علماء السحرة و عالمين بانحاء السحر ، ومميزين بين الواقع و غير الواقع ، فمن ابتلاع الجميع علموا ان حيوة العصاء حيوة حقيقية وتكون حية ، وجانا و ثعبانا كما ذكرنا سابقا على نحو التحقيق .

وهذا الاكل والابتلاع أيضاً على الحقيقة ، ولا يمكن للساحر أن يأتي بمثل ذلك ، و ليس فى علم السحر ما يدل على امكان الوصول بتلك المرتبة ، بل فيه ما يدل على خلافه ، وان من طريق السحر لا يمكن ذلك فحصل لهم القطع بكون هذا السطلب من قبل الله و من عظمة ذلك العمل بهتوا بحيث لم يعتنوا الى فرعون واتباعه والناس ووقعوا لله ساجدين .

واما غير الماهر وغير الخبير ، يحتمل ان يكون للسحر مراتب ، و هذا ايضا احداً قسمه ، ولذاذكروا ان كون المعجزة من جنس ما يكون لهم المهارة فيه أتقن و أعلى .

(قالوا آمنا برب هـارون وموسى) أى هذه الاعمال العجيبة ليست منهما ، فانهما بشران بل من قبل ربهما الذى قال موسى فى اول الامر : لا تفتروا على الله الكذب .

(قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه لكبير كم الذى علمكم السحر) اى ايمانكم بهما قبل ان تظهروا على ، ان هذا العمل ليس من قبيل السحر ، ونحن

لانقدر على الاتيان بمثله والاستيذان منى فى الايمان ، قد دل على كون موسى كبير كم الذى تعلمتم عنده وان هذا الامر من قبولكم المعارضة ثم التصديق والخضوع كان من توطئتكם السابقة .

(فلا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف) اى اليمين من احدهما واليسار من الاخر (ولا صلبنكم فى جذوع النخل) اى عليها (ولتعلمن اينا اشد عذاباً وابقى) اى موسى عليه السلام وربّه على ما اخبر به (او) انا الذى اعذبكم الان اى موسى قد خوفكم بهذا الامر اى العذاب ، وانا اورد عليكم العذاب ، اى رجحونى وارجعوا عن ايمانكم .

(قالوا لن نؤثرك على ما جائنا من البيّنات) اى لانختارك على الامور التى جائتنا من البيّنات فانه قد جائتنا من قبل الله فى هذه المعجزة آيات عظيمة متعددة من تبديل مادة الخشب باللحم والعظم والجلد والشعر ، اى كل ما يلزم فى الحية والثعبان من المواد ، وكل قسم من هذه التبديلات يكون آية .

(ثم) افاضة الروح عليها بحيث تتحرك وتأكل آية اعظم من الكل (ثم) كون اكلها بنحو الابتلاع (ثم) كون ما ابتلعها الاشياء الكثيرة من بلوغ عدد كل واحد من الحبال والعصى الى الاثنين والسبعين ، وهذا لا يمكن الا بسافاضة قوة شديدة محرقة لجميعها فى بطنها كما ذكرنا سابقا (ثم) تبديل الجميع الى الخشبية وقبض روحها ، فالبيّنات المتعددة الكثيرة قد جائتنا

ومن هنا يمكن ان يقال (ولقد أريناه آياتنا كلها) (١) يكون المراد به اراءة الايات المودعة فى العصاء ولكثرتها يصح التاكيد بلفظ الكل فى الموضع الخاص .

(والذى فطرنا) اى قسما بالذى فطرنا لن نرجحك من خوف عذابك على هذه الامور التى جائتنا (فاقض ما انت قاض) اى احكم ما تحكم باى قسم تريد من العذاب

(انما تقضى هذه الحيرة الدنيا) اى نفوذ قضائك وحكمك انما تكون فى هذه الحيرة الدنيا والمراد فى هذه الحيرة الدنيا فحذف لفظ فى .

(انا آمننا بربنا ليغفر لنا خطايانا) اى لا يكون ايماننا وخضوعنا لاجل الدنيا حتى نخاف من عذابك بل كان لاجل الآخرة وليس لحكمك نفوذ فيها (وما اكرهتنا عليه من السحر) اى فى اصل السحر وتعليمه أوفى الاعمال والاقدام فى مقابل موسى عليه السلام ومن هنا يعلم ان فى حال المشورة قد هدد عليهم من جانب فرعون على ترك الاقدام ، اى غرضنا غفران ما صدر منا من الذنوب سابقا ، و من هذا الذنب الخاص (والله خير وابقى) اى الترجيح فى الاخذ به فانه القادر المطلق والمنعم المطلق والآخرة تبقى بخلاف عذابك فانه يزول بموتنا .

والى هنا تم ما حكى الله هنا من القصة والبقية من الله فى مقابل اهل مكة اوساير الكفار .

(انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى) اى من حضر يوم القيامة حالكونه مقصرا وكافرا اى خارجا من الدنيا بصفة الجرم ، وبحسب الايات الاخر تقيد بالكافر والمشرک ، لظهور الخلود من هذه الاية ، ولان المقابل لها هو المؤمن ، فالمراد هنا غير المؤمن قطعاً (لا يموت) بان يفنى ، فلا يدرك العذاب (ولا يحيى) بالحياة الطيبة الآخروية ، لكون الجهالات المركبة حقيقتها كذلك ، فليست عدمية صرفة ، ولا وجود صحيح من باب عدم المطابقة ، وحيث انها صارت صورة النفس فصارت ذاتية فلا تتبدل .

(ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات) اى آمن بالله وعمل بالحسنات اى الواجبات (فأؤلئك لهم الدرجات العلى) اى العاليات ولعل السران الحسنات يذهبن السيئات كما سبق وقلنا انه بالتوازن فلا يكون مخالفا للعقل لحصول التخطيط جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى)

اى جنات الاقامة الجارية من تحتها المياه ويقيمون ابدأ ، وقد مريان ذلك مكررا

وجزاء من قبل التطهير بالايمان وبالاعمال الصالحة ، هو ذلك ولعل في هذا ايضا ايماء الى كون التطهير من قبل الله باذهاب الحسنات، الدنسات او شملها ايضا وقد ظهر عدم مخالفة ما ذكر من الايات مع العقل والله الهادي

قوله تعالى : ﴿ ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادى فاضرب لهم طريقا ﴾
 ﴿ فى البحر ييسا لاتخاف دركاً ولا تخشى ﴾ (٧٧) فاتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم
 ﴿ من اليم ما غشيهم ﴾ (٧٨) واضل فرعون قومه وما هدى (٧٩) يابنى اسرائيل
 ﴿ قد انجيناك من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم ﴾
 ﴿ المن والسلوى ﴾ (٨٠) كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تنفخوا فيه فيحل عليكم
 ﴿ غضبى ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى ﴾ (٨١) وانى لغفار لمن تاب وآمن
 ﴿ وعمل صالحا ثم اهتدى ﴾ (٨٢) وما اعجلك عن قومك يا موسى (٨٣) قال هم
 ﴿ اولاء على اثرى وعجلت اليك رب لترضى ﴾ (٨٤) قال فانا قد فتنا قومك من
 بعدك واضلهم السامرى (٨٥) فرجع موسى الى قومه غضبان اسفا قال يا قوم الم
 ﴿ بعدكم ربكم وعداً حسناً اطفال عليكم العهد ام اردتم ان يحل عليكم غضب ﴾
 ﴿ من ربكم فاخلفتم موعدى ﴾ (٨٦)

(ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادى) اى حرّكهم واسر بهم وكن معهم سائرا بالليل (فاضرب لهم طريقا فى البحر ييسا) اى فاضرب بعصاك البحر واجعل لهم بسبب ضربك طريقا يابساً فى البحر اى نجعل ذلك الاثر فى ضربك بالعصا (لاتخاف دركاً) اى بعد هذا العمل لاتخف من ان يدركك فرعون واتباعه اى لا يدركونكم فالنفى استعمال فى النهى الارشادى (ولا تخشى) اى لاتخش من الفرق بسبب ذلك العمل اى مادتم فى الطريق لا يتصل ماء البحر ببعضه ببعض ويكون طريقكم يابسا واذا جزتم ودخل فرعون واتباعه يحصل الاتصال

(فاتبعهم فرعون بجنوده) اى جاء مع جنوده عقيبهم فاذا رأوا ذلك توهموا ان الماء يبقى على حاله فدخلوا البحر (فغشيهم من اليم ما غشيهم) اى احاطه بهم

ماء البحر بمقدار لسزوم ان يغشيهم ويحيط بهم ، فهلك فرعون واتباعه (واضل فرعون قومه وما هدى) اى صار وعده لقومه (وما اهديكم الا سبيل الرشاد) (١) باطلا واوجب فعله اضلال قومه فى الدنيا بالفرق ، وفى الآخرة بالعذاب

(يا بنى اسرائيل قد انجيناكم من عدوكم) اى فرعون واتباعه ، (وواعدناكم جانب الطور الايمن) اى بنزول التوراة فى ذلك الارض على موسى عليه السلام لعمل القوم بها وهى الارض المقدسة (ونزلنا عليكم المن) وهو الترنجيبين (والسلوى) اى الطير السمان ، والخطاب متوجه الى بنى اسرائيل من حيث النوع لا الافراد الموجودة فى زمان النبى ﷺ من حيث انها افراد .

(كلوا من طيبات ما رزقناكم) اى مما يرغب اليها الطباع ، وهذا الخطاب الامرى (يحتمل) ان يكون متوجهاً الى الموجودين فى زمن النبى ﷺ (ويحتمل) ان يكون متوجهاً الى النوع ايضاً ، فيشمل الموجودين ايضاً (ويحتمل) تقدير وقلنا لهم (ولا تطغوا فيه) اى فيما رزقناكم بظلم بعضكم على بعض (فيحل عليكم غضبى) اى يحل عليكم الغضب ، ولم يمنعه شيء وقرء بكسر اللام وضمتها (ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى) اى سقط ونزل الى جهنم .

(وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً) اى كثير الستر لذنوبه والكلام فى التوبة والايمان ، واشتراط العمل او عدم اشتراطه قد مضى فلا نعيد (ثم اهتدى) اى تميل لكل هداية توجهت اليه ولم يعرض ولم يكن بناؤه على التبعض والاخذ بالبعض دون البعض .

(وما اعجلك عن قومك يا موسى) قد ذكرنا سابقاً ان المقصود بالحكاية فى كل موضع يكون مقداراً منه ، فيحذف الباقي ويذكر من البقية ما يلزم ذكرها تبعاً ، فجعل ميعاد الله وذهاب موسى الى الطور واغواء السامرى لم يذكر هنا وذكرت فى مقامات آخر ، وعلى اى حال ، فقال الله ما بعثك على عجلتك فى اتيانك الى " ومفارقتك من قومك .

(قال هم اولاء على اثرى) اى يحصل المفارقة بيننا (و عجلت اليك رب لترضى) اى سبقتهم لزيادة الشوق لاخذ التوراة .

(قال فانا قد فتننا قومك) اى امتحناهم وابتليناهم ، وقدمضى سر الامتحان والابتلاء ، وانه لاجل وصول ما بالقوة الى الفعل على حسب الارادة (من بعدك) اى بعد مفارقتك من القوم ، ومن هنا يمكن ان يستكشف انه يلزم أن يكون السالك كالملتزم و يكون فانياً لايسبق الله بالقول ، و لعل هذا المقدار من العجلة واظهار الانانية موجب لهذا الامر الفظيع (و اضلهم السامرى) اى اخرجهم عن التوحيد والهداية .

(فرجع موسى الى قومه غضبان) اى على القوم (اسفا) على عجلته وعلى ما وقع (قال يا قوم الم يعدكم ربكم وعداً حسناً) اى اعطاء التوراة (اطفال عليكم العهد) اى مضى من هذا الوعد بمقدار حصول اليأس لكم (ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم) اى كان غرضكم جعل انفسكم فى معرض الغضب (فما خالفتم موعدى) اى خالفتم ما عاهدت اليكم .

وعدم مخالفة ما ذكر من الايات للعقل يكون واضحاً ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ قالوا ما اخلفنا موعدك بملكنا و لكننا حملنا او زاراً من ﴾
 ﴿ زينة القوم فقد فناها فكذلك القى السامرى (٨٧) فاخرج لهم عجلاً جسداً له ﴾
 ﴿ خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى فنسى (٨٨) افلا يرون ان لا يرجع ﴾
 ﴿ اليهم قولا ولا يملك لهم ضرأ ولا نفعاً (٨٩) ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم ﴾
 ﴿ انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعونى واطيعوا امرى (٩٠) قالوا لن نبرح ﴾
 ﴿ عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى (٩١) قال يا هارون ما منعك اذا رأيتهم ﴾
 ﴿ ضلوا (٩٢) الا تتبعن افعصيت امرى (٩٣) قال يا ابن ام لا تاخذ بلحيتى ولا ﴾
 ﴿ برأسى انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى (٩٤) قال ﴾
 ﴿ فما خطبك يا سامرى (٩٥) قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من اثر ﴾

﴿الرسول فنبيذتها وكذلك سولت لى نفسى (٩٦) قال فاذهب فان لك فى الحياة﴾
 ﴿ان تقول لامساس وان لك موعداً لن تخلفه وانظر الى الهك الذى ظلت عليه﴾
 ﴿عاكفا لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفاً (٩٧) انما الهكم الله الذى لاله الا هو﴾
 ﴿وسع كل شىء علماً (٩٨)﴾ .

(قالوا) اى قوم موسى (ما خلفنا موعدك بملكنا) اى ما خلفنا ذلك الميعاد
 بقدرتنا (ولكننا حملنا اوزاراً من زينة القوم) اى الصادر منا هذا ، و هو ان حين
 الخروج من المصر استعرنا الحلى من اقسام زينة قوم فرعون (فقدفناها فكذلك
 القى السامرى) اى بامر السامرى قذفنا فى النار والقينا فيها تلك الزينة ففعل السامرى
 ايضاً مثلنا .

(فاخرج لهم عجلاً جسداً له خوار) اى السامرى لكونه صائفاً، قدسوى للقوم
 من تلك الزنية اى الذهب جسد عجل (له خوار) وهو اسم صوت العجل اى فى
 الحقيقة صار الذهب عجلاً من الجلد واللحم والعظم ، فان الجسد هو البدن الذى
 من مراتب النفس انساناً كان او غيره من الحيوانات ، ومن فسر باللحم والدم مراده
 ذلك وجسداً يرى اى لا يحصل الشك فى صيرورته عجلاً

(فقالوا) اى السامرى واتباعه (هذا الهكم واله موسى فنسى) اى الاله يكون
 هناك ، وقد نسى موسى الهه ، وانه فى هذا المقام فذهب الى الطور فى طلب
 الاله اى هذا الامر صار سبب اعتقادنا بالوهية العجل قهراً ، فاعتقادنا لكونه قهرياً
 لا يكون بملكنا ، وهذا صائباً للخلف فلم يكن الخلف فى قدرتنا فان صيرورة الذهب
 حيواناً امر عجيب ولو لم يكن هو الله لم يصير كذلك

(افلا يرون الا يرجع اليهم قولاً) اى كيف يكون ذلك الامر موجباً لاعتقادهم
 بالالوهية بمجرد صيرورة الذهب عجلاً له خوار مع ان الله قد اعطاهم العقل وعلى
 فرض عدم ادراكهم ، لاستحالة كون الله جسماً فلامحالة بدر كون أن الله يقدر على ان
 يتكلم ولو بخلق الصوت ، وانه لو كان جسماً يتكلم باللسان .

وحيث انه ليس للعجل الا الخوار ولا يرجع اليهم القول، بان يجيب عن سئوالاتهم، فلا يكون الها بالبرهان العقلي الواضح ، فالاعتقاد بالالوهية قد نشأ عن عدم التفكير فيكون باختيارهم ، ولا يكون على خلاف اختيار هم (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعاً) اى يرون ذلك بلحاظ الاتباع للسامرى وغيرهم ، فلا ينفع العجل للسامرى واتباعه ولا يضر بمن خالفهم فكيف يكون الها ما لا قدرة له على ذلك و لو كانت عقولهم ضعيفة فهارون قد بين لهم ذلك المطلب .

(ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم انما فتنتم به) اى بالعجل (وان ربكم الرحمن) اى معطى الوجود لمطلق الاشياء ، وقدمضى سر التعبير بالرحمن دون ساير الاسماء فى تلك المواضع فلا نعيد (فاتبعونى واطيعوا امرى) .

(قالوا لن نبرح عليه عاكفين) اى لايزال ومستمرنا نقيم على خدمته(حتى يرجع الينا موسى) اى يرجع ويبتن لنا ان هذا الهه ام لا ، وقدظهر ان السامرى غيرهارون عَلَيْهِ السَّلَام ، وان هارون عَلَيْهِ السَّلَام كان مانعا من ذلك الامر ، والانتساب الى هارون كما فى التوراة المحرقة وغيرها، مما لاينبغى ان يصفى اليه لاعظمية شأن النبى والكامل ، لاصل الاغواء فضلا عن هذا النحو من الاغواء فى امر الالوهية .

(قال ياهارون ما منعك الاتبعن) اى قال موسى عَلَيْهِ السَّلَام له ما منعك من متابعتى ومجيئك الى و(لا) تكون زائدة (افعصيت امرى) وهو استفهام انكارى اى مع عدم عصيانك ما وجه تأخيرك .

(قال يا بن ام) والتعبير به لاجل تحريك الاشفاق (لاناخذ بلحيتنى ولا برأسى) اى موسى عَلَيْهِ السَّلَام كان من شدة الغضب آخذاً بلحيته واشعار رأسه اونس رأسه فقال لاتفعل معى ذلك (انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل) اى لما لم يكن الناس بتمامهم آخذين بقول السامرى وبتوجهى اليك تتوجه جماعة كثيرة نحوك ، فيحصل الفرق بين بنى اسرائيل ، فخشيت ان تقول انك صرت سببا لتفرقهم لسبب مجيئك الى(ولم ترقب قولى) اى تقول انك لم تواظب على قولى وامرى ، ثم توجه

موسى عليه السلام نحو السامرى .

(قال فما خطبك يا سامرى) اى ما شأنك الداعى الى مثل ذلك اى من اى

سبب صرت قادراً على ذلك ولا جل اى شئى فعلت ذلك ؟

(قال بصرت بما لم يبصروا فقبضت قبضة من اثر الرسول) اى علة اقدارى

على ذلك التفاتى وابصارى بشئى لم يبصروا به ولم يلتفتوا اليه ، وهو ان الحيوه تكون فى اثر الرسول وموضع قدمه وشاهدت موضع القدم ، واخذت قبضة من ذلك التراب الذى من اثر الرسول ، فنبذتها وألقيتها فى صورة العجل فصارت صاحبة الحيوه واما انه لاجل اى داع فعلت ذلك فلبوغى الى هوى نفسى من الرياسه ، فالداعى لى هو تسويل نفسى .

اعلم ان النفس قد تتصل بالملكوت الايسر وتصدر منها بعض الامور العجيبه ، واذا ادعى صاحب ذلك الامر شيئاً مخالفاً للعقل خصوصاً البديهيات ، لا يكون اللازم على الله تعجيزه ، اذ كذب المدعى أماره قطعيه على كون اتصاله بالملكوت الايسر كالموضع المبحوث عنه ، فان عدم كون الله جسماً غير قادر على شئ مما يحكم به العقل بديهه ، فالتعجيز غير لازم خصوصاً مع علم الله بكشف الامر واعتراف صاحب الامر بالبطلان .

وحينئذ فنقول : ان السامرى لاجل الرياضات والمشاق قد وصل الى درجه درك ما اثر فيه جبرئيل عليه السلام او موسى عليه السلام حين الفناء والاتصال ، فاخذ ما فيه اثر وضع القدم على النحو المناسب لقدم جبرئيل او موسى عليه السلام فى تلك الحاله ، واما ان ذلك الشئ اى شئ او اذا كان تراباً اى تراب؟ فتفصيله لا يلزم علينا بيانه .

ولكن المعلوم بالاجمال ان جبرئيل عليه السلام لكونه روحاً يكون اثر قدمه بالمعنى المناسب له موجباً للحيوه وصبرورة الماده الملقاه فيه ذلك الشئ ، حيا كما اثر فى عيسى عليه السلام بجعله الطين طيرا وهكذا حال موسى فالتفنى قد سولته واعمل ذلك فى غير المورد ، ولادعائه على خلاف العقل ، لم يلزم على الله رفع تأثير

ذلك فى الحيوة ، فجعل الذهب حيواناً بهذا السبب ، ولا اشكال فيه عقلا ، لامن باب ان الناقص كيف يوجد الحيوة ، فانها كانت من اثر الروح او الكلم ، ولا ان الاجراء على يد الكاذب يكون قبيحاً لما ذكرنا من الوجه .

(قال فاذهب فان لك فى الحيوة ان تقول لامساس) اى فارق من ذلك ، ويكفيك من العذاب الاخذ بخلاف مقصدك واعتزال الناس عنك وعدم التبرك بمسكك ، فانه اذا مسك احد يحصل لك الحمى فتقول لمن قرب اليك : لاتمسسنى (وان لك موعدا لن تخلفه) وهو انتقالك الى الآخرة ووصول العذاب اليك (وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا) اى اقمتم بخدمته (لنحرقنه ثم لننفسنه) اى لنسقطنه ولنذرينه فى الهواء فى البحر (نسفا) اى نحواً خاصا من الذر .

(انما الهكم الله الذى لا اله الا هو وسع كل شىء علما) اى تمام الاشياء حاضر عنده نحو حضور المعلول لدى العلة ، ولا يكون عين الاشياء بان يكون مع كل شىء هو فيكون مع العجل عجلا ، ومع البقر بقرا وهكذا ، بل هو مع كل شىء اله ، والاشياء قائمات به ، فهو قيم الاشياء لاعينها كما سبق .

وقد ظهر مما ذكرنا عدم مخالفة شىء مما ذكر من الايات مع العقل ، ومخالفة ما وقع فيه التحريف معها لا يوجب نقصا فيها كما هو ظاهر والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا ﴾

﴿ (٩٩) من اعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا (١٠٠) خالدين فيه وساء لهم ﴾

﴿ يوم القيامة حملا (١٠١) يوم ينفخ فى الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا ﴾

﴿ (١٠٢) يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عسرا (١٠٣) نحن اعلم بما يقولون اذ ﴾

﴿ يقول امثلهم طريقة ان لبثتم الا يوما (١٠٤) ويستلونك عن الجبال فقل ينسفها ﴾

﴿ ربى نسفا (١٠٥) فيذرها قاعا صفصفا (١٠٦) لا ترى فيها عوجا ولا امنا (١٠٧) ﴾

﴿ يومئذ يتبعون الداعى لاعوج له وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع ﴾

﴿ الا همسا (١٠٨) يومئذ لاتنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا ﴾

﴿١٠٩﴾ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علماً (١١٠) وعنت الوجوه ﴿للحى القيوم وقد خاب من حمل ظلماً (١١١) ومن يعمل من الصالحات وهو ﴿مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً (١١٢) وكذلك انزلناه قرآنا عربيا وصرفنا ﴿فيه من الوعيد لعلهم يتقون او يحدث لهم ذكرا (١١٣) فتعالى الله الملك الحق ﴿ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه وقل رب زدنى علماً (١١٤)﴾ .

(كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق) اى كما قصصنا عليك قصة موسى وبينالك و كانت فيها آيات على قدرة الله و صفاته الكمالية و كذا كانت مشتملة على الامور العقلية والفوائد العظيمة ، نقص عليك بعض الانباء الاخر من السابقين حيث كانت القصة مشتملة على فائدة عظيمة ، من التوحيد ، والرسالة ، والمعاد ، وسائر الامور الخطيرة (وقد اتيناك من لدنا ذكراً) .

أى قد اعطيناك من قبلنا ما هو ذكر للوقائع والامور الموجودة فان الذكر هو الاعلام والعلم والحضور . فمن المذكر للشيء يكون الذكر الاعلام ، ومن الآخذ هو العلم ، والعلم اما بالحصول وهو علم مجازاً ، واما بالحضور وهو العلم الحقيقى والقرآن لاشتماله على تمام الاشياء ذكر لتمام الاشياء ، و لذا أطلق عليه الذكر من دون المتعلق وبنحو الاطلاق .

(من اعرض عنه فسانه يحمل يوم القيامة وزراً) أى من ادبر عن القرآن ولم يعتن به ولم يأخذ باحكامه اعراضاً والجواب قد حذف أى لانه يحزن أو لا تنأسف اولاعتن وامثال ذلك ، والجواب قد قام مقامه وهو فانه يحمل الخ أى عدم الناسف مثلاً لاجل ان المعرض يحمل فى القيامة الوزر و الوبال فاعراضه يصير محمولاً ثقيلاً عليه .

فكما ان الحمل يوجب الانصدام فالاعراض بصورتها الاخرية او بجزائه يكون امراً ثقيلاً غاية الثقل ، و كيف هو اعراض عن الله ، و الاعراض من القرآن لا يكون غير الاعراض عن الله ، اذ من لم يقصّر يفهم انه من الله ، ومن قصر فلم

يعتن بالله حقيقة أى قصر فى الفحص ، ولو فرض قـاصر فالاية غير شاملة له لان التخصيص العقلى أو التقييد العقلى كاللفظى ، و المخالة هى المخالفة بالتباين ، وذلك يكون واضحاً ، وهو لا يكون هناك على هذا الفرض أيضاً ، مع ان كثيراً من اهل العلم منعوا من تحقق القاصر فى اصول العقائد ، وكون القرآن من الله داخلاً فى اصول العقائد ، وذكرنا الجواب على فرض وجود القاصر أيضاً .

(خالدين فيه) أى فى هذا الحمل وهذا الوزر ، فانه عذاب و صار الاعراض أيضاً فى الدنيا ملكة و صورة للنفس لهذا الشخص ، فلا ينفك عنه فى الآخرة ، ففى هذا العذاب يكون مخلداً بالبرهان العقلى (وساء لهم يوم القيامة حملاً) أى ساء ذلك الاعراض للمعرضين فى ذلك اليوم من حيث الحمل وثقل الوزر .

(يوم ينفخ فى الصور) أى النفخة الثانية (ونحشر المجرمين) أى نجتمعهم فى ذلك اليوم أى يوم القيامة (زرقاً) أى عيونهم تكون أزرق ، و هو فى مقام تغير اشكالهم ، فالمراد الزرقة القبيحة بحسب المنظر ، لا الزرقة اذا كانت حسنة فى المنظر .

(بتخافتون بينهم) أى المجرمون يتكلمون فى غاية الخفاء مع الآخر لشدة الخوف فيهم (ويقولون ان لبثتم الاثنا عشر) أى مدة مكثنا فى الدنيا كانت عشرة أى العشر من الليالى بايامها .

(نحن اعلم بما يقولون اذ يقول امثلهم طريقة) أى الاتقن منهم (ان لبثتم الا يوماً) وذلك لكون الدنيا قليلاً بالنسبة الى الآخرة بحيث ترى يوماً أو اياماً ومن تعقل عدم نهاية الآخرة يقول ان الدنيا لا يكون بمقدار آن بالنسبة الى الآخرة لكونها مما لا يتناهى ولا يقاس المتناهى بغير المتناهى .

(ويستلونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً) أى يجعلها كالرمل السائل ثم يطيرها بالريح .

(فيذرها قاعاً) أى ارضاً منبسطة (صفصفاً) مستوياً (لا ترى فيها عوجاً) أى

بالانخفاض (ولامتا) أى بالارتفاع وهذا المقدار قبل التدكدك و بعد ما ذكر دكت الارض دكأد كا أى ضربت بعضها ببعض وكسرت .

وقد ذكرنا ان تمام عالم الكيان لا بد ان تتحرك وتجتئ الى عالم القيامة بالحركة الجوهرية ، فانها تبدل الارض غير الارض و السموات مطويات (يومئذ يتبعون الداعى) وهو اسرافيل واتباعه فانه الباسط والقابض للكليات أى الامور التى فيها سعة الوجود ، وهو اعظم من الثلاثة الاخر بحسب المرتبة (لا عوج له) أى فى الداعى لكونه من الله فأفعاله وملكاته مستقيمة ومن يدعوه يكون مقهوراً فى متابعتة (وخشعت الاصوات للرحمن) أى الله و قد ذكر تخصيص الرحمن فى النحو من المقامات ، و الخشوع فى الصوت للخوف السارى فى الجميع (فلا تسمع الا همساً) أى كصوت اخفاف الابل فى مشيها .

(يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن) أى بان يشفع له (ورضى له قولاً) أى من حيث القول بان كان قائلًا بالتوحيد او بالتوحيد و الرسالة و الولاية والمعاد .

(يعلم ما بين ايديهم) أى من مرتبة المحشر الى الابد (وما خلفهم) أى ما فعلوا فى الدنيا (ولا يحيطون به علماً) أى لا يحيط علمهم بالله لاستحالة احاطة المتناهى بغير المتناهى .

(وعنت الوجوه للحي القيوم) اى خضعت ، اذ القيام بالحي القيوم ، والكل ربط قائم به وتابع ، فالخضوع ذاتى ، نهاية الامر كانت الغطاء على الاعين وتكشف الغطاء فى القيامة (وقد خاب من حمل ظلماً) اى خسر من حمل الشرك ، فان الظلم المطلق ، هو الشرك (١) وهو الذى لا يغفر .

(ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً) اى من

(١) يؤيد هذا المعنى بما حكاه الله تعالى عن لقمان مخاطباً لابنه : واذ قال لقمان

لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم (لقمان - ١٢).

آمن وعمل بالحسنات لا يخاف من اضافة سيئة على سيئاته ولا نقص حسنة من حسناته ، فان الله فيناض ولا يظلم

(و كذلك انزلناه) اى القرآن (قرآناً عربياً) اى بلسان قومك وهو العرب (وصر فنافيه من الوعيد) اى كررنا مايدل على الوعيد اخرويا كان اودنيويا (لعلهم يتقون) اى يحصل لهم التقوى ولايشركون (اويحدث لهم ذكراً) اى اعتباراً حتى يتركوا المشى على طبق الاهوية خوفاً من الهلكات الدنيوية

(فتعالى الله) اى الذات المستجمع للكمالات يكون متعالياً عن كل نقص (الملك) اى السلطان المطلق (الحق) اى الثابت الغير المتغير (ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه) اى اقرء للناس بعد فراغ جبرئيل من القراءة (وقل رب زدنى علماً) اى بسبب نزول القرآن زدنى علماً ، فان المتناهى يستدعى الفيض من غير المتناهى دائماً

وقد ذكرنا سابقاً انه لايلزم فى النهى او النفى التلبس ، فلا يلزم ان يكون صلى الله عليه وآله قارياً قبل الانقضاء فنهى ، الا ان بعضهم قد ذكروا ذلك ، فان ثبت فلا ضرر فيه ، والا فلا نحتاج

وقد ظهر مما ذكرنا مطابقة بعض الايات المذكورة مع البرهان العقلى وعدم مخالفة البقية ايضا للعقل والله الهادى

قوله تعالى : ﴿ ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً ﴾ (١١٥) ﴿ واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابى ﴾ (١١٦) ﴿ قلنا يا آدم ان ﴿ هذا عدوك ولزواجك فلا يخرجكما من الجنة فتشقى ﴾ (١١٧) ﴿ انك الاتجوع ﴾ ﴿ فيها ولا تعرى ﴾ (١١٨) ﴿ وانك لاتنظم فيها ولا تنضحى ﴾ (١١٩) ﴿ فوسوس اليه الشيطان ﴾ ﴿ قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ﴾ (١٢٠) ﴿ فاكلا منها فبدت لهما ﴾ ﴿ سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ﴾ (١٢١) ﴿ ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى ﴾ (١٢٢) ﴿ قال اهبطا منها جميعاً بعضكم لبعض ﴾

﴿عدو فاما يأتيتكم منى هدى فمن اتبّع هداى فلا يضل ولا يشقى (١٢٣) ومن اعرض﴾
 ﴿عن ذكرى فان له معيشة ضنكا و نحشره يوم القيامة اعمى (١٢٤) قال رب﴾
 ﴿لم حشرتنى اعمى وقد كنت بصيرا (١٢٥)﴾

(ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى) اى عاهدنا معه ان لا يأكل من شجرة مخصوصة فترك عهدنا واكل منها باغواء الشيطان ، و كون المراد من الشجرة المنهية شجرة الحسد اى لانهسد على من كان فوقك فى الكمال فبا لاغواء حصل له الحسد على اعلى منه وهو محمد واهله اى الائمة الاثنا عشر عليهم السلام وكذلك الحوا حسدت على الصديقة الطاهرة فاطمة بنت محمد ﷺ

(او) شجرة الانانية (او) شجرة عالم الكيان اى المتدلية نحوه بالنزول اليه (او) شجرة الحنطة (او) الجامع للكل اى كل ماذكر، كشفه محتاج الى التبع فى الاخبار ، وعلى فرض التواتر المعنوى يحصل القطع منها ، والا فلا ولا يلزم علينا الا اثبات الامكان (١)

فقول: ان كلما ذكر يكون ممكنا ، فان من يغلب عليه الملكوت بل الجبروت يأكل ويشرب من الملكوت الايمن اى البرزخ والمثال والجنة المتوسطة كما بينا فى آل عمران فى حق مريم (٢) ومن يكون كذلك لا يفتقر الى ما يأكل من عالم الملك والكيان فلا يفتقر الى تحصيل الاسباب الدنيوية و صدماتها ، و يشتغل فى العلوم والمعارف العالية و العبادات و كان آدم ﷺ و حوا ﷺ فى اول امرهما كذلك ، وحيث ان المتخيلة كانت فيهما وصافيتها مدة للعقلانية والعبادات، ولكن نزولها فيها استعداد مّا للشيطنة المتصلة بالشيطان الخارجى .

والاكل من شجرة الحسد اى التوجه اليها وجعلها نصب العين واظهار التنفر

(١) وقد مر سابقا من المفسر قده بيان وجيز فى ذلك فى سورة البقرة فراجع المجلد

وكذلك من شجرة الانانية واطهار التبخر ونظائرها ، مما (١) يوجب تحطيط الدرجة ، وزوال الاتصال وانقطاع الاكل من الجنة المتوسطة ، فلو كان مكانهما فى جنة من جنات الارض ، و كان هوائها صالحة فى تمام السنة ، و لم يكن لهما الاحتياج الى اللباس و لم يلتفتا الى غير التوجه الى الله ، فالاكل من امثال ذلك يوجب التوجه الى الدنيا ، و عدم كفاية هذه الجنة الجبلية لتمام الاوقات ، وانقطاع ثمرات الجنة المتوسطة عنهما ، فيلزمهما الخروج من هذه الجنة لتحصيل بقية المعاش ، ويلتفتان الى سوءاتهما ويحتاجان الى السر باوراق اشجارها .
و هكذا من شجرة متوجهة الى الدنيا من الحنطة وغيرها ، فان الاكل منها مسبوق بالتوجه الى الدنيا وانقطاع الحالة السابقة ، فيلزم ما ذكر ، وهذا امر ممكن غير مستحيل .

و هذا على فرض كون محللها فى الجنة الدنيوية (و اما) اذا قلنا بان المراد كونهما فى الجنة المتوسطة بابدانهما البرزخية فى قوس النزول وكان اللزوم فى الواقع نزولهما الا انهما باختيارهما نزلا بالتوجه .
(او) قلنا (بان المراد وجودهما نحو وجود آخر ، و هو الوجود العقلانى والامكان الاستعدادى لحقيقتهما السيارة ، نقصهما ، و خطيئتهما ، وبسبب ذلك قد نزلا ليصعدا ، فالكلام (٢) ينجّر فى مقام آخر ، و لا استحالة ، فى أى واحد منها .

وعلى اى حال ، فذلك العهد عهد فى التوجه التام الى الله والنهى عن الاكل يكون نهياً تنزيهياً ارشادياً فتركه آدم فلم يكن فيه العزم والثبات ، والا لبقى على ما كان من الاتصال فى اول الامر .

(و اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابى) اى اذكر ، و هذا

(١) خبر لقوله قده والاكل من شجرة الحسد .

(٢) جواب لقوله قده : واما اذ قلنا الخ .

المقدار هنا يكون توطئة (فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك فلا يخرجكما من الجنة فنشقى) اى قد بينا لادم عداوة الشيطان الخارج معه ومع زوجها حوا، وارشدناه بان لا يصير سبباً لمخروجكما عن الجنة اى المتوسطة بسلب اتصا لكما ، او الجنة الدنيوية لاجل تحصيل المعاش ، بعد سلب اتصالكما فتبعد عن الله بسبب زوال الاتصال .

(ان لك الاتجوع فيها ولا تعرى) اى لك ما دمت على تلك الحالة ان لاتدرك الم الجوع وكنت شعباناً ، او ان اكلتك كان من قبيل اكل اهل الجنة كالتفكه لابتعد حصول الجوع (ولا تعرى) اى كنت مستوراً ذالباس .

ومن هنا يظهر انهما قبل الخطيئة كانا ذا لباس وساتر وبسبب الخطيئة سقط عنهما و ذلك ايضاً امر ممكن اذلا فرق بين المأكول والملبوس ، فكما يمكن ان يأكل من غلب عليه الملكوت من اثمار الجنة المتوسطة ، كذلك يمكن ان يصير متلبساً بالبستها ، و كما ان مع الانفصال عن تلك الحالة تنقطع الاثمار ، كذلك تغيب الالبسة .

(وانك لا تظمؤ فيها) اى لاتصير عطشاناً (ولا تضحى) اى لاتؤثر فيك حرارة الشمس (فوسوس اليه الشيطان) من باب القوة المتخيلة بتوسط حوا ، والمراد بالمتخيلة اى الرابطة بين ابليس وبينها ، كانت بسبب تلك السخية لا العاقلة، لان المراد فقد الابليس الخارجى ، اذ قلنا يستحيل عدم وجود العالم الكبير الذى يكون العالم الصغير واجداً لتمام مراتبه ، فحيث كان فى العالم الصغير النكرى والشيطنة فلا بد ان يكون فى العالم الكبير ايضاً شيطان كان من اجزاء العالم الكبير، كما ان عقولنا كاشفة عن المجردات العلوية، و تمام تلك المطالب قد اقمنا البرهان عليها فلا نحتاج الى ذكرها .

(قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى) اى اعرفك شجرة الديمومة و السلطنة الغير البالية التى لا تفنى و لا تضمحل ، فذكر جهات الخلود ودوام السلطنة.

مثلا يحتمل بناءً على كون المراد شجرة الحسد او الامانية ، بان الحسد على تلك الدرجة موجب للاستدعاء من الله تلك الدرجة ، ولقباضية الله وتلطفه عليك يعطيك ، فثمرتك باقية و علمك يكون باقيا ، وسلطنتك سلطنة دائمية لكونها باقية فى الاخرى ايضا ، وقد غفل بسبب حب النفس ان الاعطاء لا يكون على نحو الجزاف ، والله قد اعطى كل ذى حق حقه ، فالوصول الى درجة محمد ﷺ والائمة الاثنا عشر عليهم السلام ليس ممكنا بمجرد الاستدعاء

وبان الانانية تكون التفاتا الى العبودية واذا رأيت عبوديتك تقوم بوظيفتها احسن فالتفت الى نفسه وغفل ﷺ انه محض الربط ورؤية نفسه من حيث هو، خلاف الواقع فانه يكون حينئذ مستقلا وهو خلاف العبودية

وعلى كون المنهى شجرة الحنطة او المتعلق بالدنيا ، بان بقاء روحك ونفسك للتكميل يكون لازماً فلوا كالت والتذت بالذات الدنيوية يدوم بدنك ويصير اتباعك اكثر ، فسلطنتك تصير دائمية فى الاخرة خالدة ، والا فتضعف وغفل ﷺ عن كون ذلك لمن لا يشغله شئ عن شئ، ومادام النهى موجوداً لم يصل الى تلك المرتبة والالمانها

هذا كله على فرض كون الجنة جنة دنيوية ، واما على غير ذلك ، فالامكان اوضح ، بل النزول مستلزم لذلك و قد حقق ذلك فى محله و بينا ايضا فى ذيل آية اخذ الميثاق من بنى آدم .

(فاكلامنها فبدت لهما سوآتهما) اى عورتهم لسقوط لباس الجنة المتوسطة عنهما ويقال للعودة السوئة لان صاحبها يسوء من كشفها استحياء (وظفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) اى شرعا يلزقان اوراق الجنة بعضها ببعض ليسترا عورتهم (وعصى آدم ربه فغوى) اى فقد طريق الكمال او خاب وخسر .

(ثم اجتبه ربه) اى اصطفاه الله بعد توبته ، وقبل توبته (وهدى) اى وصل الى الطريق ثانيا .

(قال اهبطا منها جميعاً) اى الشيطان وهما اما نزول آدم وحواء فى صورة كون الجنة هى الجنة المتوسطة فيكون واضحاً، وكذالو كان المراد الجنة الدنيوية اذ ينزلان من حالة الاتصال وغلبة الملكوت بالانفصال ، وغلبة الملك ، فطرده عن الرحمة بالمرّة بجعل العداوة بينه وبين من يكمل حتى يهوى الى البعد بكل اغواء ويحتمل الهبوط من بعض السماويات وعلى اى حال فلا يكون فيه خلاف عقل (بعضكم لبعض عدو) اى لوجود القوة العاقلة فى الانسان تكون العداوة والتطارد بين الشيطان وافراد بنى آدم واقعاً دائماً فقد يغلب الشيطان ، وقد يغلب الانسان .

وعلى هذا لا يكون مسن ذهب عقله بالمرّة ويتبع الشيطان مسن بنى آدم لما ذكرنا من كونه لطيفة سيارة واجدة لتنام الحدود على نحو اللابشرية وامكان التجاوز ، فلو وقف بالاختيار فى مرتبة تصير من اهل تلك المرتبة ، ومن وقف فى الشيطنة يكون شيطانا بشكل البشر، او المراد من العداوة، العداوة الحقيقية وان كان بحسب النظر كمال الالفة بينهما ، فالشيطان عداوته لمن يطيعه اكثر فى الحقيقة واطاعة ذلك الشخص ايضا عداوة فى حق الشيطان لان بسببها تشتد دركات الشيطان

(فاما يأتينكم منى هدى) اى فان يأتكم الهدى اى الهدايات من قبلى ولفظ ما زائدة (فمن اتبع هداى) اى اطاع واخذ بالهدايات (فلا يضل) اى لا يفقد طريق الوصول (ولا يشقى) اى لا يتعب او لا يبعد .

(ومن اعرض عن ذكرى) اى القرآن او كل كتاب فى زمانه (فان له معيشة ضنكا) اى ضيقة فى الآخرة (ونحشره يوم القيامة اعمى) قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيراً) والظاهر ان المراد العمى فى المطالب العقلية العالية ، فكانه يلتفت الى ان النجاة والدرجات صارت بسبب العقائد الحقّة التى من بركات العاقلة فالعاقلة حصاها هذه الامور ، وهو ايضا يقول : ان ذلك البذر معى فلم لا يؤثر هناك اى فى الدنيا كأن المانع من تأثيرها هى المزاحمات من القوى الدنية وهنا قد زالت تلك الموانع ، فلاجل اى جهة لا تؤثر أثرها ؟ ولكنه لا يدري ان الوصول

الى الفعلية فى العقائد تكون مؤثرة فى الكمالات لاماصار سببا للعكس ايضا يكون مؤثراً فيها ، فهو قد ابطال ذلك الاستعداد.

فظهر بحمدالله كون تمام الآيات المذكورات على طبق العقل اوغير مخالف له ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ قال كذلك انتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ﴾ (١٢٦) ﴿ وكذلك نجزي من اسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الاخرة اشد وابقى ﴾ ﴿ (١٢٧) افلم يهد لهم كم اهلكنا قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات لاولى النهى ﴾ (١٢٨) ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً واجل ﴿ مسمى ﴾ (١٢٩) فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس ﴿ وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح واطراف النهار لعلك ترضى ﴾ (١٣٠) ولا تمدن ﴿ عينيك الى ما متعنا به ازواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك ﴿ خير وابقى ﴾ (١٣١) وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها لانستلك رزقنا نحن ﴿ نزرقك والعاقبة للمتقوى ﴾ (١٣٢) وقالوا لولا ياتينا بآية من ربه او لم تأتهم ﴿ بينة ما فى الصحف الاولى ﴾ (١٣٣) ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ﴿ ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى ﴾ (١٣٤) ﴿ قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من اصحاب الصراط السوى ومن اهتدى ﴾ ﴿ (١٣٥) .

(كذلك انتك آياتنا فنسيتها ، وكذلك اليوم تنسى) اى بقاءك على عدم وصولك الى الكمالات من الجنة ولوازمها ، الذى هو من لوازم فقد العقائد الحققة ، يكون لاجل نسيانك وتركك الاخذ بالآيات الالهية وعدم التفكير فى الانفس والافاق حتى تعلم ان الله حق ، وكذا ما يكون من قبله ، فاضمحل باختيارك مبدء تلك العقائد وبدل بمبدء الجحيم والشروع لاستحالة ارتفاع النقيضين ، فاذا لم يكن احدهما فالآخر ثابت اذا المطابقة للواقع و عدم المطابقة نقيضان .

وحيث ان القيامة دارنماء ما كان وظهور الحقائق ، فاليوم تنسى وتترك في الجحيم ولا تنصل الى المقامات العالية ولا تراها، فتكون اعمى لاختيارك مبدء الجهل المركب والعمى .

(وكذلك نجزي من اسرف ولم يؤمن بآيات ربه) اى اخذاً بالعدل واعطاء كل احد لما اختاره نجزي من وضع المبادئ في غير محلها فحصل الشرك وساير الكفريات باتباع عاقلته للمتخيلة الغير الصافية، وعدم الايمان بآيات الله -من نتائج ذلك اى الاسراف (ولعذاب الآخرة اشد وابقى) اى ما يصل الى ذلك المسرف بعد اول امره من القبر او العالم المتوسط او اول العالم الآخر اشد مما وصل اليه الآن وابقى لعدم الانتهاء له.

(افلم يهد لهم) اى اهل مكة (كم هلكنا قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم) اى كثرة ما اهلكنا من القرون الذين يمشون اى اهل مكة فى مساكنهم فى اسفارهم الى الشام وحذف لفظ (الذين) او ترك الاتيان بلفظ (بأن) حتى يكون المعنى بمشيهم فى مساكنهم، للوضوح (ان فى ذلك لآيات لاولى النهى) اى صاحب النهي والعقل اذا رأى تلك الآثار تكون لهم الآيات اذ هلكة كل فرقة منهم آية على الله القادر ، وانه اشد المعاقبين فى موضع النكال والنقمة كما انه ارحم الراحمين فى موضع العفو والرحمة (١)

(ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً) اى لولا سبقة رحمة الله على غضبه فالرحمة اى التجلى بالرحيمية كلمة من كلمات الله لاعرابها عن الذات الواحد للتجلى والتجلى بالغضب ايضا كلمة معربة عن الذات الواحد، نهاية الأمر ان الاول -من شئون الجمال والثانى -من شئون القهر والجلال ، وفى مرتبة التأثير يكون الاول سابقاً ، بل قلوا ان الاول ذاتى والثانى عرضى ، وعلى اى حال فلولاً ذلك الترتب

(١) هاتان الجملتان مأخوذتان من دعاء الافتتاح المستحب فى كل ليلة من شهر

(لكان) عذاب اهل مكة (ازاما) اى لازما لشركهم وعدم متابعتهم للنبي ﷺ (واجل مسمى) يكون عطا على المستتر فى (كان) اى لكان اجل مسمى لازما اى ما يلزم لهم ولازمه تعجيل العقوبة ، والمراد ان المسمى فى اللوح المحفوظ هو ملازمة العذاب معهم فالتاخير بسبب سبق الرحمة على الغضب

(فاصبر على ما يقولون) اى من تكذيبك (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس) اى صل صلاة الصبح فأخروقتها اول الطلوع واطلاق التسبيح على الصلوة لكونها مشتملة على الحمد الذى فيه انحصار العبادة والاستعانة من الله ولازم ذلك ، التنزيه عن الشرك وكذلك التشهد فيها ، الدال على تنزيه الله من الشرك ، وكذا اذكار الركوع والسجود سواء فى ذلك التسبيحة الكبرى او الصغرى (وقبل غروبها) اى صلوة العصر فان آخر وقتها اول الغروب (ومن آتساء الليل فسبح) أى صل صلاة المغرب والعشاء واطراف النهار .

ولعل المراد من الاطراف الاول والوسط والآخر ، و كأن المراد من اقامة الصلوة فى الوسط ، ان صلوة الظهر مبدئها من الوسط ونفس الاول والاخر ايضا اذا ادرك الانسان ركعة من قبلهما تصح الصلوة فيهما لان من ادرك ركعة من الوقت فكانما ادرك كله (١) فهما وقتان للزائد من الركعة من الصلوة (لعلك ترضى) أى لاجل حصول محبوبك ورضائك فى الصلوة وهولقاء الله وشهوده وهو قرعة عينك او لما يصل اليك من المثوبات .

(ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجاً) أى لاتجعل همك مشاهدة اقسام التمتع ، فانا متعنا بها اصنافا من اهل الدنيا (منهم زهرة الحياة الدنيا) اى من هذه الاصناف زينة الحياة الدنيوية وبهجتها أى درك هذه الاشخاص ومحط

(١) لم نعثر فى كتب الاحاديث على هذا التعبير، نعم قد ورد من ادرك ركعة من

الصلاة او من صلاة الصبح او من صلاة العصر فقد ادرك الوقت فراجع الوسائل باب ٣٠

من ابواب المواقيت من كتاب الصلاة .

نظرهم هؤلاء الاشياء فكانها لهم (ورزق ربك خيرا وابقى) اى مما فى يده هؤلاء .
وقد ذكرنا كرارا ان النهى لا يلزم كون المنهى مرتكبا بل النهى لاجل
ان لا يرتكب .

وقد ذكر بعض فى شأن النزول ان النبى ﷺ طلب لاجل ضيافته مقدارا من
الدقيق من شخص من اليهود سلفا فطلب الرهن فقال النبى ﷺ والله انى لامين و كانه
اهتم ونزل .

وقال بعض : كان شأن النزول لاجل اهل الصفة وان النبى ﷺ احترم بعض
المؤلفة لاجل ان يؤمنوا وليصل منهم الخير الى اهل الصفة و ساير الفقراء ،
ولفقدى الاسباب لا طمئن حتى ارى من اخبار اهل البيت (عليه السلام) (١) (و أمر اهلك
بالصلوة واصطبر عليها) أى على الصلوة ولعل اطلاق الصبر بلحاظ تبعية الامل له ﷺ
وصبرهم صبره (لانسلك رزقا) اى تحصيل الرزق لنفسك ولعالك حتى تكون
كثرة الصلوة مانعة من التحصيل (نحن نرزقك) أى نوصل اليك رزقك بالسهولة
بحيث لا تكون الصلوة الكثيرة مانعة عنه (والعاقبة للتقوى) أى الاخرة لاجل الاتقاء
من الله .

(وقالوا لو لاياتينا بآية من رب) أى هلا ياتينا ، وهى مركبة من هل ، و لا ،
فالمراد هل لا ياتينا فيفيد التحضيض أى الترغيب أى فليأتنا بآية من ربه كما نريد
(اولم تأتاهم بينة ما فى الصحف الاولى) أى هل لا يكفيهم ما جاء من الاية ، و هو
الموضح لما فى الصحف الاولى ، والمبين لها والايضاح تارة بانباء ما فيها (وتارة)

(١) قال ابو رافع : نزل برسول الله صلى الله عليه وآله ضيف فبعثنى الى يهودى
فقال : قل : ان رسول الله يقول : ببنى كذا وكذا من الدقيق او اسلفنى الى هلال رجب
فأتيت فقلت له فقال : والله لا ايعه ولا اسلفه الا برهن فأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله
فاخبرته فقال : والله لو باعنى او اسلفنى لقضيت ، وانى لامين فى السماء وامين فى الارض ،
اذهب بدرعى الحديد اليه فنزلت هذه الاية تسلية له عن الدنيا (مجمع البيان ج ٤ ص ٣٦) .

بأثبات مطالبتها معاينة في الخارج .

وحيث ان الاول يكون وجه صيرورته آية بالامور العرضية من قبيل كونه ﷺ امياً او كون البيان على نحو تعجيز الغير عن الاثبات بمثله او بعضه كما سبق ، والظاهر انه ﷺ قد اتى بالآية وهى البينة ، فنفس البينة آية لا غيرها ، فالظاهر هو الثانى من انه قد اتى بما يثبت مطالب ما فى الصحف الاولى بالعيان أى قد اتى بالمعجزات المحسوسة كثيراً بحيث قالوا لن نؤمن حتى نوتى مثل ما اوتى رسل الله (١) أى بلغ طمعهم من كثرة معجزات النبى ﷺ بمقدار ان طلبوا منه جعلهم بمثابة الانبياء باقدارهم لا يثان أنفسهم بالمعجزات ، فالمراد ان الاقتراحيات بعد اتمام الحجة غير لازمة ، بل ذكرنا سابقا انها غير جائزة وغير صحيحة الا فى بعض الموارد الخاصة من القصور العرضى من باب التفضّل فراجع .

(ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله) أى قبل اتيان محمد ﷺ (لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من ان نذل ونخزى) أى لاورد واعلينا ، بانه لم لم ترسل الينا الرسول حتى نتبع حججك الجارية على يده حتى لا يحصل لنا الذل و الخزى ، فالمعنى انا قطعنا ايرادهم بارسال الرسول وهو محمد ﷺ مع الايات أى الحجج وهى المعجزات الصادرة منه ﷺ التى اتمها وابقاها القرآن اذ غيره من قبيل انشقاق القمر المذكور فى القرآن ، و الاسراء فى ليلة واحدة الى المسجد الاقصى المذكورة فى القرآن أيضاً ، و غلبة الروم على الفرس فى بضع سنين ، و سائر المعجزات من تسبيح الحصى ، وشهادة الضب ، وتكلم الذئب ، واطعام الكثير من القليل ، وغيرها من المعجزات الكثيرة لا تكون باقية .

فحيث جائتهم بالايات ، فلنا ان نذلهم ونخزيهم وقد فعل الله ذلك بهم فى البدر وبعده (قل كل متربص) اى انتم منتظرون لانقراض امرى وهلاكى وانقطاع ذكرى ونحن ايضا منتظرون فيمن لا يؤمن منكم بالذل والخزى والهلاكة فى الدنيا والاخرة (فتربصوا) اى انتظروا وذلك تهديد لهم بنزول العذاب عليهم فى الدنيا

بحيث يظهر صدق كلامه ﷺ وقد حصل وصار اهل مكة (اما) مقتولين (او) اسراء
 او بعد الفتح من الطلقاء بعد ايمانهم وهذا ايضا انباء غيبى داخل فى الايات والحجج
 (فستعلمون) اى قريبا فالمراد فى الدنيا والا كان المناسب لفظ سوف (من
 اصحاب الصراط السوى) اى الطريق الذى لا عوج فيه لافى الدنيا لحصول الغلبة
 والسلطنة ولا فى الاخرة وقد حصل ذلك للنبي ﷺ واتباعه (ومن اهتدى) اى قبل
 الهداية من الله فاهل مكة قد علموا من بقى منهم ان الهادى هو الله ، والمهتدى هو النبي
 ﷺ واتباعه .

وقد ظهر بحمد الله كون تمام تلك الايات اما مطابقة للعقل واما غير مخالفة
 له ، والله الهادى .

قد تم يوم الثلاثاء المطابق للثلاثين والعشرين او الثلاث والعشرين من

محرم الحرام من عام ١٣٣٧ فى قاضى كوى من

اسلامبول ، وانا الراجى

نور الدين الحسينى الايرانى من بلدة عراق

وهو سلطان آباد ومنتظر حركة الواپور الى ايران

لنتحرك انشاء الله اللهم اجعل عاقبة امرنا خيراً بمحمد وآله

صلوات الله عليهم اجمعين

سورة الانبياء (٢١)

مكية

مائة واثنى عشرة آية

كتب اكثر السورة فى قاضى كوى اسلامبول

الا الورق الاخير

فكتبه حين حر كته

الى سمت الايران

بِسْمِ اِيْتِي الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

﴿ اقترَب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون (١) ما يأتِيهم من ذكر من ﴾
﴿ ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون (٢) لاهية قلوبهم واسروا النجوى ﴾
﴿ الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم افتاتون السحر وانتم تبصرون (٣) قال ربى ﴾
﴿ يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم (٤) بل قالوا اضغات احلام ﴾
﴿ بل افتر به بل هو شاعر فليأتنا بآية كما ارسل الاولون (٥) ما آمنت قلوبهم من ﴾
﴿ قرية اهلكناها افهم يؤمنون (٦) وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم فاستلوا ﴾
﴿ اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون (٧) وما جعلنا هم جسداً لايأكلون الطعام وما ﴾
﴿ كانوا خالدين (٨) ثم صدقنا هم الوعد فانجيناهم ومن نشاء وادلكنا المسرفين ﴾
﴿ (٩) لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكر كم افلا تعقلون (١٠) وكم قصمنا من قرية ﴾
﴿ كانت ظالمة وانشأنا بعدها قوماً آخرين (١١) ﴾ .

(اقترَب للناس حسابهم) اى قرب لاهل مكة الذين ينكرون البعث حسابهم
وما يأخذونهم به فى العالم الاخر فان اول الموت يشاهدون الامارات ويحاسبون
بمقدار ، وهم يشرفون ، وذلك تهديد لهم بقرب آجالهم وصار الامر كذلك من
قرب ، بقتل رؤسائهم .

(وهم فى غفلة معرضون) اى يكونون غافلين عما توجه اليهم ، ويوصلهم

الى العالم الاخر للمشاهدة لامارات الاخرة ويكونون معرضين عن الخير المتوجه اليهم بدعوة النبي ﷺ وانهم لو اخذوا به يصلون الى الكمالات .

(ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون) اى لم يأتيهم من آيات القرآن وهو الذكر من قبل ربهم ، وهو الله على التجديد وموصوفة بكونها محدثا اذ آيات القرآن كانت تنزل على نحو التنجيم والتدريج (الاستمعوه) ويصفون اليه فى حال كونهم لاعبين به اى لا يتفكرون فى صفاته من الفصاحة والبلاغة المعجزة عن الاتيان بمثله، ومن اشتماله على المعانى العالية المحيرة لعقول العظماء بل من دون تروى من اجل شهواتهم يلعبون معه .

(لاهية قلوبهم) اى فى حالة كون قلوبهم لاهية ومشغولة الى الامور اللاهية المفرحة لشهواتهم (واسروا النجوى) اى اخفوا فى نجويهم (الذين ظلموا) وهو بدل عن الضمير اى اخفى الذين ظلموا فى النجوى (هل هذا الابشر مثلكم) اى قالوا معهم اى بعضهم لبعض : هل هذا الشخص الامثلكم ، واستفهامهم على زعمهم تقريرى اى هو مثلكم (افتأتون السحر وانتم تبصرون) اى هل تتبعون سحره والحال انكم تشاهدون سحره، وهذا الاستفهام بزعمهم للتقريع اى الانسان لا ينبغي ان يتبع السحر ويطيع الساحر مع علمه عياناً بالسحر .

ولا يتاملون فى ان السحر امر لا واقع له ، ويكون له مأخذ خفى اذا اطلع اليه يرفع العجب ، (فان) كان مرادهم من السحر المرئى هو القرآن فالاتيان بما يعجز عن الاتيان بمثله لفظا ومعنى فى جميع الاوقات وفى جميع الامكنة لا يمكن الا باتصال الى الله ، وهو ينا فى السحر لانه الواقع (وان) كان غير ذلك من المعجزات فلاخبار بالمغيبات والمطابقه (او) اشباع الكثير من القليل (او) شهادة الضب المأخوذ من البر (او) شهادة الذئب فى البر مع عدم حضوره له ﷺ (و) تسبيح الحصى، لا يمكن كونها من باب السحر كما هو واضح .

(قل ربى يعلم القول فى السماء والارض وهو السميع العليم) اى اظهر

لهم ان الله عالم بهذا النجوى وهذا القول بل كل قول فى اى مكان فى السماء والارض لاحاطته وهو يسمع لكونه سميعاً ويعلم لكونه عالماً بتمام الاشياء فاخبرنى بذلك وهذا الانباء ايضا من الايات ومن خوارق العادات فان مكالمتهم كانت بينهم على سبيل النجوى واطلع النبى ﷺ عليه وانباهم بنجويهم .

(بل قالوا اضغات احلام) اى ما ينأبىه وما يقرأه امورات مختلطة يراها فى المنام فهم اضربوا عن قولهم بالسحر ، وقالوا : ان اخباره بالمغيبات من باب النوم وكذلك الايتان بآيات القرآن ، ولم يدروا ان الاختلاط مع هذا الانقسان ، ومع المطابقة الدائمة فى الانباء عن المغيبات لا يجتمع .

(بل افترىه) اى اضربوا عن السابق وقالوا انها مجعولات ، ولم يدروا ان التعجيز مع كونه من المجعولات لا يجتمعان خصوصاً تعجيز جماعة كثيرة كانت لهم الاجتماع والايتان بالمثل على نحو الاجتماع ، وقد ذكرنا تلك المطالب سابقاً فلا نعيد .

(بل هو شاعر) اى اضربوا وقالوا ان ما يقول تخيلات شعرية وغفلوا عن حقيقة الشرع مع كونهم من الشعراء فالاشخاص الذين يناقضون فى كلماتهم لا يكون غرضهم الوصول الى الواقع خصوصاً وقد ذكرنا سابقاً ان المشرك لكونه متمسكاً بخلاف العقل لا يستحق للايتان بالمعجزة ابدأ الا فى بعض الصور للتفضل عليهم .
(فليأتنا بآية كما ارسل الأولون) اى لو كان صادقاً فليأت بمثل معجزات ساير الانبياء ، ولم يشعروا ان الاعتراف بذلك يوجب عليهم القول بالتوحيد الذى انبأوا به اى الانبياء الجاؤون بما يقولون ، فعدم قولهم بالتوحيد دليل على ان الأيتان يمثل ما جاء به الانبياء لا يصير سبباً لهدايتهم فانما يقولون بهذا لجأجأ واقتراحاً

(ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها افهم يؤمنون) اى لم يؤمنوا بالآيات التى يستدعون اى هؤلاء من كان قبلهم من اهل القرى ولاجل عدم ايمانهم اهلكناهم أهؤلاء مع كونهم أسوء واخبث يؤمنون بها اى بالألوية القطعية هؤلاء لا يؤمنون

بها ، اذمع اعترافهم بها لا يؤمنون بالله الواحد والانباء المتقدمين لبقائهم على عبادة الاصنام والشرك ، فمع عدم ايمانهم بالله والسابقين مع عدم مانعية الكبر لاتباع الله ومن مضى ولا يكون موجوداً فلا يؤمنون بالنبي ﷺ لوجود المانع بالنسبة الى الايمان به ، اذهو يلزم اتباع الشاهد ، وهو ينافى مع شهوتهم وكبرهم ، فالاتبان بهذه الامور لهذه الأشخاص المعترفين في غير محله مع بقائهم على الشرك (وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم) وفي قراءة (يوحى اليهم) (فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) اى من ايراداتهم ان الرسول من جانب الله لا بد ان يكون ملكا ولم نرسل الى الآن الا رجالا يتصلون الى الله فيصل اليهم الوحي ، (فاستلوا) يا اهل مكة من اهل العلم ان كنتم غير عالمين بذلك ، فان اهل العلم يبينون لكم ان الواسطة لو غلب عليه الملك وكان من اهل الدنيا لا يمكن ان يكون ملكاً لعدم السخية والربط ان لم تتجسدوا ، وان تتجسدوا بلباس ، فمن يصدقهم على ذلك فلا بد من اتيانهم بخرق العادات والانباء ايضا يأتون بذلك ، وباطنهم باطن الملك ، بل بعضهم اعلى ، ويحتمل كون علماء اهل الكتاب ايضا داخلين فى اهل الذكر فى بيان هذا المطلوب ، وان الانبياء كانوا بشرا

(وما جعلناهم جسداً لايأكلون الطعام) اى ابدانهم محتاجة بقائها الى الأكل اذ غلبة الملكوت والمحوى فيه بنا فى مع التبليغ فلا بد من التوجه الى عالم الملك للتبليغ فيفتقر البدن حينئذ الى كل ما فى الملك (وما كانوا خالدين) اى لعدم اعتنائهم بالدنيا لان جعلهم مخلدين فى الارض اذ المقصد الاصلى ، العالم الآخر فبقائهم بمقدار اتمام الحجة والتبليغ وعلى مقدار ما تقتضى العادة بقائهم

(ثم صدقناهم الوعد فانجيناهم ومن نشأ وأهلكنا المسرفين) اى رتبنا اثر الصدق على اقوالهم فخلصنا الانبياء واتباعهم من الهلاكه الغير المعتادة التى بعنوان العذاب واهلكنا المخالفين لاسرافهم وبذلهم ما اودع الله فيهم من الاستعداد لتحصيل الكمال فى غير موضعه

(لقد انزلنا اليكم كتاباً فيه ذكر كم افلا تعقلون) اى قد انزلنا اليكم قرآناً بلغنكم حتى تكونوا ماهرين فيه ، فأنكم يا اهل مكة من الفصحاء والبلغاء حتى ترون انه فوق حد البشر لعدم امكان الاتيان بمثله من جميعكم فتفهمون كونه من عند الله كما فهمت السحرة ان العصا من قبل الله ، فأمنوا سريعاً فكان الحق عليكم سرعة الايمان بهذا الكتاب ، وكونه معجزة عالية لكم بحيث اذا جئكم بغيره تعلمونه «افلا تعقلون» ولانتفكرون فى ذلك المطلب العالى .

(وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة) اى اهلكنا بالشدة اهلها لظلمها (و انشأنا بعدها قوماً آخرين) اى بعد هلاكهم على خلاف المتعارف بحيث كان بعنوان العذاب انشأنا بعدهم اشخاصاً آخرين أسكناهم مساكنهم اى الظالمون من اهل مكة ايضا يصيرون كذلك وقد صاروا فى مدة سنوات قليلة .
فقد ظهر بحمد الله كون الايات المذكورة ، بعضها على طبق البراهين العقلية وبعضها الاخر غير مخالف لها ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ فلما احسوا باسنا اذا هم منهم يرخصون (١٢) لاتر كضوا ﴾
﴿ وارجعوا الى ما اترقمتم فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون (٣) ﴾ قالوا يا ويلنا انا
﴿ كنا ظالمين (١٤) فما زالت تلك دعويهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين (١٥) ﴾
﴿ ومسا خلقنا السماء والارض ومسا بينهما لاعبين (١٦) لو اردنا ان نتخذ لهواً
﴿ لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين (١٧) بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه
﴿ فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون (١٨) وله من فى السموات والارض
﴿ ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون (١٩) يسبحون الليل والنهار
﴿ لا يفترون (٢٠) ام اتخذوا آلهة من الارض هم يشرون (٢١) لو كان فيهما
﴿ آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون (٢٢) لا يسئل عما يفعل
﴿ وهم يسئلون (٢٣) ام اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من
﴿ معنى وذكر من قبلى بل اكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون (٢٤) .

(فلما احسوا بأسنا اذا هم منها يرکضون) اى لما ادرك اهل القرى عذابنا اذاهم اى بغتة هم من العذاب والبأس يهربون بالسرعة .

(لا ترکضوا وارجعوا الى ما اترفتم فيه ومساکنکم لعلکم تسئلون) اى الملائكة الموكلين بانزال العذاب يقولون من باب التقریع : لاتهربوا بهذه السرعة وارجعوا الى ما انعمتم فيه ، اى الى محل اعطاکم الله النعمة فيه ، والى محل سکناکم لعل اهلکم يسئلون عن علة عدم الذهاب عندهم لانجاح مطالبهم اى اذهبوا عندهم لاجل انجاح مطالبهم .

(قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين) اى الويل وصلت الينا لظلمنا فحوا اسفاه (فما زالت تلك دعویهم حتى جمعناهم حصيداً خامدين) اى لايزال وعلى الدوام يتکلمون مع انفسهم تلك الکلمات حتى صيرناهم كالزرع الذى حصده ، ثم احرق فى النار ، فاطفاء النار بعد احراقهم .

(وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين) اى لا يكون خلق العالیا والسافلات والمتوسطات اوخصوص الجسمانيات حال كوننا لاعبين ففى خلقنا ، اى بدون فائدة عالية ، من ایصالها الى الكمالات الثابتة بالحركات الجوهرية الى العوالم الثابتة .

(لو اردنا ان نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين) اى لما تكون السخية بين الفاعل والفعل ثابتة ، اذ الفعل من رشحات فاعل الوجود لا فاعل الحركة ، فلو كان فعلنا لهواً و غير ثابت من حيث الغاية لكان ذاتنا ايضا كذلك وهو مخالف مع الوجوب الذاتى . فانه كمال محض ثابت ، وما فيه النقص او الانقطاع يخالفه فلو اردنا اللهو لانزلناه من عندنا ان كنا فاعلين (للهو وهو باطل فلا بد ان يكون الخلق لاجل الامر الدائم الكمالى ، فلا يكون الا لاجل التحريك الى عالم الاخرة والقيامة ، فالتوجه الى الله والرجوع اليه هو الغاية ، فغاية الخلق العبادة وعرفان الله تعالى .

(بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق) اى بل نضرب بالحق على ضرر الباطل اى نسلط الحق عليه ، فيضرب على امّ الدماغ للباطل فيهلكه (فاذا هو) اى الباطل (زاهق) وزائل ، فان الدنيا ينقطع ، والاخرة تدوم ، والباطل فى العذاب لا يموت ولا يحيى ، والحق ظاهر واضح واهله فى النعمة الدائمة .
(ولكم الويل مما تصفون) اى تصفون الله به باخذ الزوجة من الحورو الولد من الملائكة فانه الغنى المطلق والموجد لكل فكيف يفتقر الى الزوجة ؟ وكيف ينفصل عنه الشئى ؟ .

(وله من فى السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون) اى الجميع ملك وربط كما سبق ولا يستكبرون اى كل من انكشفت له حقيقته لا يستكبر ، اذ رأى نفسه مجرد الفقر والربط وليس من عنده شئىء (عن عبادته) اى الخضوع والطاعة له (ولا يستحسرون) اى الملائكة وكل من انكشفت له حقيقته ، لا يكلّون ولا يملّون ، بل على نحو العشق والشوق يأتون بالعبادة ، ويتروّحون بها كتروّحنا بانفاسنا .
(يسبحون الليل والنهار) اى فى الليل والنهار (لا يفترون) اى ليس لهم الفتور من تنزيه الله .

(ام اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون) اى بل اتخذوا من المتكونات من الارض آلهة كالذهب والفضة وغيرهما من مواد اصنامهم هم ينشرون اى لان يكون نشرهم وجمعهم بيدها وهذا من العجائب .

(لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا) اى لو كان فى السموات والارض آلهة سوى الله لفسدتا وانعدمتا ، وهو خلف لوجودهما واجتماع الوجود والعدم محال (بيان الملازمة) ان الله كما بيّنا هو الوجود الغير المتناهى اى الوجود الصرف ، فلو كان الا له الاخر ايضا هو الوجود الصرف ، فلا يتعقل ، لان تمام الوجود اذا فرض هنا لا يكون وجود آخر فضلا عن تمام الوجود فى الاله الاخر ولو كان الاخر محدوداً ووجوداً ضعيفاً ، لكان من رشحات الوجود المطلق وقائما به

فلا يكون الها ، فينحصر ان يكون الاله الاخر من غير سنخ هذا الاله ، وحيث لا تركيب فى الاله لكونه من خواص الممكن ، فالتعاند بين تمام ذاتهما ، ولا اشتراك بينهما ، فمقتضاهما على خلاف الاخر ، فكل شىء يقتضى احدهما وجوده يقتضى الاخر عدمه ، فتأثيرهما يقتضى اجتماع النقيضين ، وتأثير احدهما دون الاخر يقتضى بطلان الهية الاخر ، فلا بد من عدم تأثيرهما ، وحيث لاؤثر فى السموات والارض لانتفتا ، لبطلان تحقق الممكن من دون علة ، وفسادهما وانتفائهما خلاف المشهود .

وبعبارة اخرى بعد بطلان التركيب ، ان التماثل فيهما - مع عدم تعدد المكان والزمان والعوارض لان الجميع من قبل الله ، ولا يمكن اخذها فى الله ، او احتياج الله اليها من تمام الجهات - لا معنى له ، لاستحالة التعدد حينئذ ، فلا بد من التعاند واثر المتعاندين متعاند ، وهو موجب لما سبق سواء كان الاصل الوجود او المهية . (فسبحان الله رب العرش عما يصفون) اى يكون الله السرى للعرش ، وهو الصادر الاول ، او اعظم الاجسام عن النقائص التى يصفونه بها .

(لايسئل عما يفعل) لانه لا اعلى منه وكل ما يفعله على طبق الصلاح (وهم يسئلون) اى غير الله مما له الادراك ، لكونهم عبيدين .

(ام اتخذوا من دونه آلهة) اى هل اتخذوا آلهة غير الله ؟ وهو استفهام

توبيخى .

(قل هاتوا برهانكم) اى ايتوا بدليلكم وبرهانكم اذا لاله المتبع لا بدله من برهان ، وهو يعرفكم البرهان (هذا ذكر من معنى) اى المؤمنون ايضا يقولون بذلك ، ويستدعون منكم البرهان على وجود الهكم من غير الله (و ذكر من قبل) اى الانبياء واتباعهم (بل اكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون) اى البرهان على اصل الاله وعلى توحيده وهم معرضون عن الادراك ولا يطلبون ان يفهموا الحق ، وغير الطالب للواقع كيف يصل .

فظهر من جميع ما ذكرنا بحمد الله ، ان اكثر الآيات المذكورة مطابقة للبراهين العقلية والبقية غير مخالفة لها ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه انه لاله ﴾
 ﴿ الا انا فاعبدون (٢٥) وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون ﴾
 ﴿ (٢٦) لا يسبقونه بالقول وهم بامرهم يعملون (٢٧) يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ﴾
 ﴿ ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون (٢٨) ومن يقل منهم اننى ﴾
 ﴿ اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين (٢٩) أولم ير الذين ﴾
 ﴿ كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شئ حى ﴾
 ﴿ افلا يؤمنون (٣٠) وجعلنا فى الارض رواسى ان تميد بهم وجعلنا فيها فجاجا ﴾
 ﴿ سبلا لعلهم يهتدون (٣١) وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون ﴾
 ﴿ (٣٢) وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون (٣٣) ﴾
 ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ا فان مت فهم الخالدون (٣٤) كل نفس ذائقة الموت ﴾
 ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون (٣٥) .

(وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحى اليه) و فى قرائة يوحى اليه (انه لاله الا انا فاعبدون) اى الامور الاعتقادية والواقعية لا تختلف فى ألسنة الانبياء ، والكل مرتضعون من ندى واحد ، فالملة تكون ثابتة وليس فيها ناسخ و منسوخ ، وانما النسخ فى بعض الاحكام ، لتغيير المصالح والمفاسد بحسب الامزجة والامكنة والازمنة ، كاختلاف ادوية الاطباء للمرضى بل المريض الواحد مع تغير حاله ، وقد مضى الكلام فيه .

و حيث ان العقائد لا تختلف - ومن اعظم العقائد توحيد الله ، و انه لاله الا هو ، و ان السلطنة له وحده لا شريك له فى الملك - فالواجب عبادته خاصة من دون الغير فيجب التوحيد فى العبادة ، فتمام الرسل يشتركون فى ذلك ويلفون هذا الامر .

(و قالوا اتخذ الرحمن ولداً) اى قال المشركون ان الاله الاكبر اتخذ الولد من الملائكة والملائكة اولاده (سبحانه بل عباد مكرمون) اى الله منزّه من النقص والولد نقص ، لاستلزامه الافتقار الى الزوجة ، وانفصال شيء من الوالد ، وكلاهما نقص والنقص عليه محال ، لما سبق البرهان عليه مكرراً ، بل الملائكة عباد ومملوكون وروابط محضة ، ولالتفاتهم بذلك يكونون مكرمين محترمين .
(لا يسبقونه بالقول وهم بامرهم يعملون) اى من باب تأديبهم بدون اذن الله لا يتكلمون و بعد الاذن يتكلمون ، فقول الله سابق على قولهم ، ويمثلون اوامره و يطيعونه .

(يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) اى يكونون محدودين فلهم العلة ، وهى ارادة الله وهم المعلوم ، والله محيط بالجميع ، فلو كانوا اولاداً لكانوا من حقيقة الوالد ، وهو الوجوب الغير المحدود وهو ينافى الحد والولدية ، فالولدية بالذات يكون منافياً مع الوجوب ، و مع كونهم من الممكنات ومفترقات ، لا معنى له الا المخلوق .

(و لا يشفعون الا لمن ارتضى) اى شفاعتهم موقوفة على رضى الله و اذنه (وهم من خشيته مشفقون) اى من عظمة الله و سطوته يضطربون و يخشون ، وقد ذكروا ان الخشية غير الخوف ، فالخوف من العذاب ، والخشية من الهيبة والسطوة والاشفاق هى الخشية او الخوف ، فالخشية هو الحصول لها و بعدها ، اى تكون ملكة لهم .

(ومن يقل منهم انى اله فذلك نجزيه جهنم) اى لو فرض ان واحداً منهم ادعى الالهية فنعذبه فى جهنم ، و قد سبق ان القضية الشرطية لا تستلزم تحقق المقدم ابداً ، ولو فى آن من الانات ، فلا يلزم ان نقول ان المراد به ابليس .
(كذلك نجزي الظالمين) اى من يدعى الالهية يكون ظالماً ، و الظالم من اهل الجحيم ، و ليست افعالنا جزافة حتى نفرّق بين الملك و غير الملك فى ذلك .

(او لم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقاً ففتقناهما) اى
أو لم يشاهد الكفار انجماد السموات من اتيان المطر منها ، والمراد جهة العلو اى
السحب ، ففتقناها باتيان المطر منها وكذلك الارض فى فصل الشتاء مثلاً كانت
منجمدة، ففتقناها بحصول الفرج لاجراج النباتات منها فى الربيع مثلاً .

وهذا الرتق والفتق دليلان على التوحيد لما ذكرنا سابقاً ان الحركة - وهى
الخروج من القوة الى الفعل - لا بد من انتهائها الى محرك غير متحرك اى الفعل
المحض والواجد الخالص ، ولو كان الله متعددأ لكان كل واحد منهما او منها
فاقداً للآخر، فيكون فيه القوة والاستعداد ، لتحصيل ما ليس فيه و يكون فى الآخر
والالكان الواجب اسوء من الممكن، واذا كانت فيه القوة، فيفتقر الى محرك آخر
حذراً من تحقق الممكن من دون علة ، او كون المعطى فاقداً .

و ان كان المراد بالسموات السموات السبع وكان الغرض ان فى ابتداء
الخلقة كانت جوهرية جامدة، فحصلت بالقدرة فيها الميعان كميعان الفلزات وصيرها الله
سبعاً ، و كذلك الارض، فلا بد من كون المراد من الرؤية العلم ، والغرض من
الاستفهام الاعلام اى فاعلموا ان الامر كذلك ، اذلا يكون ذلك المطلب من الامور
البديهية حتى يعلمها الكفار .

(وجعلنا من الماء كل شئ حى) اى حيوة تمام الاشياء فى الدنيا بالماء كما هو
المحسوس ، ووجود تمام الاشياء بالماء الحقيقى، وهى الحيوة السارية من علم الله
وقدرته فى الاشياء (افلا يؤمنون) اى مع مشاهدة هذه الامور و حركة الاشياء
من الموت الى الحيوة، لا يعتقدون بوجود المفيض على الكل الغير المحتاج كما
سبق مع برهانه .

(وجعلنا فى الارض رواسى ان تميد بهم) اى جعلنا فى الارض جبالا كراهة
ان تضطرب الزلازل اياهم، اذ الزلازل الصغار الحاصلة لبعض قطعات الارض من
حبس الابخرة فى تلك القطعات تصير سبباً ، لان تميد بهم هذه القطعات ، وبسبب

الجبال لا يحصل الخسف ، فى تلك القطعات (وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلهم يهتدون) اى جعلنا فى الجبال طرقاً وسبلا - وهو بدل - لاجل اهتداء الناس الى مقاصدهم .

(وجعلنا السماء سقفا) اى فوقاً ، اذ الفوق هى الاقربىة الى المحيط او نفس المحيط ، والسماء كذلك ومن ينكر وجود السماء لعدم دركه بحس بصره بالآلات لايعتنى بقوله ، لان عدم الدرك بالآلات لا يكون دليلا على العدم ، لا مكان اللطافة الغير المدركة بهذه الآلات فيها (محفوظا) من الزوال وهى باقية للافاضة (وهم عن آياتها معرضون) اى الكفار عن هذه الامور الخارجة من القوة الى الفعل دائماً المستلزمة لانتهاى امرها الى الله الواحد ، معرضون ولايتأملون ولا يتفكرون .

(وهو الذى خلق الليل) اى بتحريك الشمس ووصولها الى غير افق ذلك المكان والنهار بايصالها الى هذا الافق (والشمس والقمر كل فى فلك) اى شىء مستدير (يسبحون) اى يسرون بالسرعة كسير السمك فى الماء او الماهر فى السباحة فى الماء ، وقال بعض: انهما يسبحان اى المراد فى الآية ذلك، والافتسبحهما بل تسبيح تمام الاشياء يكون محققا عندنا .

(وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) قال بعض الكفار ان محمداً ﷺ يموت والمراد ان كل من كان قبلك من البشر قدمات وذلك لا يكون نقصا عليك ، فان سلطنتك فى الآخرة ، ومن تكلم بهذا هل يكون غرضه انه يبقى ويخلد .

(افان مت فهم الخالدون) اى اذامت هل يقون لا ؟ فانهم يموتون ويدركون مساويهم .

(كل نفس ذائقة الموت) اى قبل القيامة ، فان عالم الملك لا بد من حركتها الى العالم العالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) اى ابتلائكم بالامرين لاجل امتحانكم وخروج استعداداتكم الى الفعليات (والينا ترجعون) ومرجع الكل الى الله اى

يرون فقرهم ، وانهم صرف الربط كما حققنا تمام ذلك فى القبل .
فقد ظهر بحمد الله كون غير الحكاية منها اى من الايات مطابقة كلها للبراهين العقلية ، والحكاية غير مخالفة للعقل ، والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿واذراك الذين كفروا ان يتخذونك الاهزوا أعذا الذى﴾
﴿بذكر آلهتكم وهم بذكر الرحمن هم كافرون (٣٦) خلق الانسان من عجل﴾
﴿سأريكم آياتى فلا تستعجلون (٣٧) ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين﴾
﴿(٣٨) لويلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم﴾
﴿ولا هم ينصرون (٣٩) بل تأتيهم بغتة فتبهتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون﴾
﴿(٤٠) ولقد استهزىء برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به﴾
﴿يستهزون (٤١) قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم﴾
﴿معرضون (٤٢) ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم﴾
﴿منا يصحبون (٤٣) بل متعنا هؤلاء وآبائهم حتى طال عليهم العمدراً فلا يرون﴾
﴿انانا نأتى الارض ننقصها من اطرافها افهم الغالبون (٤٤) قل انما انذركم بالوحى﴾
﴿ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون (٤٥)﴾ .

(واذراك الذين كفروا ان يتخذونك الاهزوا) اى المشركون من اهل مكة
اذا راوك ما يتخذون فى حقك الا الاستهزاء ، وليس شغلهم معك الا السخرية (أهذا
الذى يذكر آلهتكم) اى يقولون بعنوان التخفيف أهذا الرجل يذكر آلهتكم بالسوء
(وهم) بذكر الرحمن هم كافرون) اى هؤلاء بذكر الرحمن لهم كافرون ويقولون
لانعرف الرحمن اى مفيض الرحمة العامة .

(خلق الانسان من عجل سأريكم آياتى فلا تستعجلون) اى اهل مكة يطلبون
تعجيل نزول العذاب عليهم بظن انك تكذب واصل طبيعة الانسان مجبول على
الاستعجال (سأريكم آياتى) الخطاب الى اهل مكة ، عن قريب وهو تعذيبهم وقتلهم
يوم البدر الواقع فى البعد قليلا ، وهذا ايضا وعد غيبى تحقق صدقه بالعجل ،

فلا تطلبون الاستعجال منى اذ يصل اليكم مالا بد ان يصل اليكم.

(ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) اى البعث والقيامة .

(لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) اى لو علم الكفار وشاهدوا زماناً يترجى السى وجوههم النار ولا تنف ولا يكف عنهم ، وكذا با لنسبة الى ظهورهم ، وبعبارة أخرى احاطة النار بهم بمقاديرهم وخلفهم من الظهور وغيرها لم يقولوا هذا القول، اى قول متى هذا الوعد .

(بل تأنيهم بغتة فتبهتهم) اى الساعة تأتى بغتة فتتحIRON وتصIRON مبهوتين (فلا يستطيعون ردّها ولا هم ينظرون) اى لا يقدرON على تأخير القيامة وردها ولا مهلة لهم بان يتوبوا او يفعلوا الخير لانقضاء دار العمل (١) .

(قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن) اى من انكر الرحمن هل له احد يحفظه من الرحمن فى الليل والنهار ان اراد تعذيبهم (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) اى لا ينكرون خصوص الرحمن بل عن ذكر من يربهم ويخلقهم مطلقا باى اسم تجلّى يكونون معرضين .

(ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا) اى اتكون لهم آلهة تمنعهم من الشّرور غيرنا وهو استفهام انكارى (ولا يستطيعون نصر انفسهم) اى والحال ان الآلهة التى يدعونها لا يقدرON على نصر انفسهم فكيف يقدرON على نصر المشركين (ولا هم منّا يصحبون) اى يجأرون فلا مجير لهم ولا ملاذ .

(بل متعنا هؤلاء وآبائهم حتى طال عليهم العمر) اى اوجدنا لهم اسباب التلذذ حتى مكثوا كثيراً فحصل لهم الاغترار اى لمشركى مكّة بسبب امهالهم (افلا يرون انانا اتى الارض ننقصها من اطرافها) وذلك بعد الهجرة اى الم يشاهدوا

(١) لقد سقط من المفسر قدس سره تفسير آية (٤٠) من قوله تعالى ولقد استهزى

الى قوله (يستهزون) فلا تغفل .

أمارة غلبة المسلمين عليهم بخروج أطراف أراضيهم من يد اهلها السابق وسلطنة المسلمين على هذه الاراضى (افهم الغالبون) اى هل يظنون انهم يغلبون على النبى مع مشاهدة امارة مغلوبيتهم لا يكون كذلك ، بل النبى هو الغالب ، وهذا ايضا من الانبائات الغيبية .

(قل انما انذركم بالوحي) اى ما اقول لكم من مغلوبيتكم وقتلكم واسر كم وفتح بلادكم للمسلمين وانذركم به من قبل الله لامن قبل نفسى ، وهذا جزم وانباء حتمى (ولا يسمع الصم الدعاء) اى انتم اصم من باب الكبر والشهوة فلا تسمعون صوتى والا فانا ناديكم بالصوت العال (اذا ما ينذرون) اى حين الانذار تصيرون اصم بحيث لا تسمعون .

وقد ظهر بحمد الله مما ذكرنا مطابقة الآيات المذكورة مع الواقع ، وكونها من المغيبات الواقعة فى الواقع على طبقها الامور ، فهسى براهين على الصدق ، وسائر ما اشتملت عليه الايات المذكورة غير مخالف للعقل ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا انا كنا ﴾
﴿ ظالمين ﴾ (٤٦) ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان ﴾
﴿ مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ (٤٧) ولقد آتينا موسى وهرون ﴾
﴿ الفرقان وضياء وذكرأ للمتقين ﴾ (٤٨) الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من ﴾
﴿ الساعة مشفقون ﴾ (٤٩) وهذا ذكر مبارك أنزلناه افانتم لسه منكرون ﴾ (٥٠) ولقد ﴾
﴿ آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنّا به عالمين ﴾ (٥١) اذ قال لايه وقومه ما هذه ﴾
﴿ التماثيل التى انتم لها عاكفون ﴾ (٥٢) قالوا وجدنا آبائنا لها عابدين ﴾ (٥٣) قال ﴾
﴿ لقد كنتم انتم وآباؤكم فى ضلال مبين ﴾ (٥٤) قالوا أجئتنا بالحق أم أنت من ﴾
﴿ اللاعين ﴾ (٥٥) قال بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن وانا على ﴾
﴿ ذلكم من الشاهدين ﴾ (٥٦) وتالله لا كيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين ﴾ (٥٧) ﴾
﴿ فجعلهم جذاذاً الا كبيراً لهم لعلمهم اليه يرجعون ﴾ (٥٨) .

(ولئن مستهم نعمة من عذاب ربك) اى شيئاً خفيفاً من عذاب الآخرة الا انه غير ممكن، لاستلزام مجيئه بدون النزول (١) حرقه عالم الكون ، فلا بد من النزول فيخرج عن مرتبة الشدة (ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين) اى ليقولن اهل مكة محققاً ياويل ، قد ادركتنا لكوننا ظالمين فى حقنا بترك التوحيد ، وفى حق محمد ﷺ بعدم الاطاعة ، وفى حق القرآن بعدم تصديقه ، والعمل على طبقه ، الا ان الحجة على وجود ذلك العذاب بسبب المعجزات الكثيرة قدمت عليهم، مع كفاية القرآن وحده لهم لمهارتهم فى الكلام كما سبق.

(ونضع الموازين القسط) اى العدل ليوم القيامة اى يوم قيام الناس عند رب العالمين ويوم كشف الحقائق ورفع الانانيات وقيام الكل بالله على نحو ظاهر (فلاتظلم نفس شيئاً) من تحطيط حسنة اوزيادة عقاب .

(و ان كان مثقال حبة من خردل اثينابها) اى لو كان مقدار ثقل الخردل الصغير وزناً حسناً كان اوقبيحاً - نأتى بذلك المقدار للتوازن ولا يشذعنا شيء (وكفى بنا حاسبين) اى يكفى فى صحة المطلب أن الله هو المحاسب ، اذ هو محيط بالكل ولا يكون غرضه التعدى ولا يكون فى افعاله جزاف ، فيحصل التوازن بين الكل فى ادنى من طرف عين والامتداد للظهور على الآخرين اذا لم يبلغوا حد العقلية والاحاطة .

(ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان) اى التوراة التى يفرق بين الحق والباطل (وضياءاً) اى نوراً من حيث الكمال والعلم ، فالفرقان بلحاظ العمل ، والنور بلحاظ العلم (وذكراً للمتقين) اى تذكيراً لاهل الخوف او التوكل كما ذكرنا مراراً .

(الذين يخشون ربهم بالغيب) اى اهل التقوى ، من يخاف الله فى الخلوة والغائب عن الناس ، لا من يظهر الخوف عند الناس ولا يخاف ربه فى الغيب (وهم

من الساعة) اى القيامة (مشفقون) اى خائفون اى لاجل علمهم باحوال القيامة او شهودهم لها .

(و هذا ذكر مبارك انزلناه) اى القرآن ذكر الله و اظهار للذات والصفات والافعال فمبين للمصالح والمفاسد بسبب احكامه وسائر الامور وهو من عندنا الا انا كسونا صورة الالفاظ ونزلناه وهو المبارك (افانتم له منكرون) اى هل يليق انكاركم لهذا الامر العالى الذى قبل النزول والتخطيط لاجلكم .
(و لقد آتينا ابراهيم رشده) اى اعطيناه ما يرشده الى الحق والكمال .

(من قبل) (١) اى قبل هذا النبى صلى الله عليه وآله (وكتابه عالمين) اى بحقيقة ذاته لاحاطتنا به .

(اذ قال لايه وقومه ماهذه التماثيل التى انتم لها عاكفون) اى حين قال لعمه و يطلق عليه الاب كما سبق و الافاوه تاريخ و عمه آذر - و للقوم اى شىء هذه الاشكال التى انتم تقيمون فى عبادتها ، اى لاي جهة تعبدونها ولاى كمال ؟
(قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) اى لاندري ان اى كمال فيها الا ان آباءنا كانوا عاقلين ، وعبدوها فنحن ايضا نتبعهم (قال لقد كنتم انتم و آباؤكم فى ضلال مبين) اى قال : انى ادري عدم الكمال فيها بالحس والعقل وانتم ايضا ترون ، فانتم و آباؤكم قد اخذتم بطريق غلط واضح .

(قالوا اجئتنا بالحق ام انت من اللاعبين) يحتمل ان يكون مرادهم السؤال من ان هذا الكلام الصادر منك هل كان من الجدة والحق اى الحق عندك ام تكلمت من باب المزاح (و يحتمل) ان يكون ان على هذا المطلب ، لك دليل ام بدون دليل تتكلم؟

(قال بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن وانا على ذلكم من

(١) اى من قبل موسى عليه السلام وقيل : من قبل محمد صلى الله عليه وآله والقرآن

وقيل : من قبل بلوغة (مجمع البيان) .

(الشاهدين) اى ما اقله يكون جدا ، ويكون البرهان عليه قائماً ، فانكم فى التغير دائماً من الصبى الى الشباب ، ومنه الى الشيخوخة وسائر التغيرات الواردة فيكم ولا بد من انتهاء امركم الى المخرج لكم من القوة الى الفعل ، وان يكون هو فعلاً محضاً ، والا يلزم تحقق الممكن من دون علة ، او كون المعطى فاقداً ، ومن هو فعل محض لا يكون الا خالقكم ، وخالق السموات والارض ، وفاطر السموات والارض ، ومبتدعها ومخترعها او جاعل الاصنام ايضاً وانا عالم بذلك علماً شهودياً عيانياً لا بمجرد البرهان العقلى

(وثالله لا كيدين اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين) اى اقسم بالله واتعجب من فعلكم لا كسرن اصنامكم بعد غيابكم وادباركم الى

(فجعلهم جذاً اذا الاكبيراً لهم لعلهم اليه يرجعون) اى جعلهم مكسورات بالكسرات الصغار كما الدقيق بالفأس الا الصنم الكبير لعلهم اليه يرجعون اى القوم يرجعون الى الكبير ويرون انه لا يقدر على شىء ، فيحصل لهم الانتباه وعدم مخالفة شىء من الايات المذكورة مع العقل ومطابقة بعضها مع البراهين العقلية كما ذكرنا من الواضح ، بعدما اسبقنا عندنا ، والله الهادى

قوله تعالى: ﴿ قَالُوا مِنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا اِنَّهٗ لَمِنَ الظَّالِمِينَ (٥٩) قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهٗ اِبْرَاهِيْمُ (٦٠) قَالُوا فَاَتُوبَا۟ اِلَيْهِ عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُوْنَ ﴿ (٦١) قَالُوا اَنْتَ فَعَلْتَ هٰذَا بِآلِهَتِنَا يَا اِبْرَاهِيْمُ (٦٢) قَالِ يَلِ فَعْلُهُ كَبِيْرُهُمْ هٰذَا فَاَسْتَلُوْهُمْ اِنْ كَانُوْا يَنْطِقُوْنَ (٦٣) فَرْجِعُوْا اِلَىۤ اَنْفُسِهِمْ فَقَالُوْا اِنَّكُمْ اَنْتُمْ الظَّالِمُوْنَ (٦٤) ﴿ ثُمَّ نَكَسُوْا عَلٰٓى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هٰۤؤُلَآءِ يَنْطِقُوْنَ (٦٥) قَالَ اِفْتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْۤاٌ وَلَا يَضُرُّكُمْ (٦٦) اَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ﴿ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ (٦٧) قَالُوا حَرِّقُوْهُ وَانصُرُوْا آلِهَتَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِيْنَ (٦٨) فَلَمَّا بَا۟نَا۟رُ ﴿ كُوْنِیۡۤ اَبْرَہٖمَ عَلٰٓى اِبْرَہٖمَ (٦٩) وَارَادُوْاۤ اِهٖٔ كَيْدًاۢ فَجَعَلْنَاهُمْ الْاٰخِرِيْنَ (٧٠) ﴿ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًاۙ اِلَى الْاَرْضِ الَّتِیۡۤ اَبَارَكْنَا فِیْهَا لِلْعٰلَمِیْنَ (٧١) وَوَهَبْنَاۤ لِهٖمَ اِسْحٰقَۙ

﴿ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين﴾ (٧٢) .

(قالوا من فعل هذا بآلهتنا انه لمن الظالمين) اى من كسرها يكون متعبدا عليها وعلينا لاهانتنا (قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم) اى قال بعضهم مع بعض اناسمنا ذكرها بالمعيب من شاب يسمى ابراهيم وحيث ان هذا المطلب تكون حكاية فليس المراد بالفتى اى صاحب الفتوة والمروية والكمال بل ماسبق اى المظنون انه فعل اذ هو كان يذكرهم بالمعيب

(قالوا فاتوا به على اعين الناس لعلهم يشهدون) اى ذكروا بان يأتوه فى محضر الناس لعل من سمع منه يشهد على ما سمع، حتى يظهر انه الفاعل ويحتمل ان يكون المراد ان الاصنام تحصل لهم قدرة النطق فيشهدون ثم احضروه عَلَيْهِمُ السَّلَامُ . (قالوا انت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم) فاعرض عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عن القول بلا أو نعم . (وقال بل فعله كبيرهم هذا فاستلوهم ان كانوا ينطقون) ثم اعلم ان قبح الكذب لو كان من باب الاغراء والجهل ، فحيث لا اغراء بالجهل هنا لوضوح الامر على الجميع ، فلا يكون قبيحاً حتى يستشكل صدوره منه عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وان قلنا ان قبحه من حيث هو ، ويكون مقتضيا للقبح ، الا ان يرفعه رافع من خوف او مصلحة، فحيث لا يكون هناك هذا المطلب لافشائه للمطلب ، فلا بد من التأويل (اما) بكون الفعل صادراً عن الكبير على فرض تنطق الاصنام اى ان كانوا ينطقون ففعله كبيرهم ، لكونه حينئذ صاحب الادراك ، فيقدر على الكسر ، والمراد انه لما لا ينطقون فما فعله الكبير ولا قدرة له (فاستلوهم) او المراد بكبيرهم هو رب النوع من موادهم وهى العاليات ، فانها المحركة للخليل عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بان يكسرها والاشارة حينئذ منقطعة لامر آخر .

(فرجعوا الى انفسهم فقالوا انكم انتم الظالمون) اى انتقلوا الى بطلان

طريقتهم .

(ثم نكسوا على رؤسهم) وطأوا ، وغلب عليهم الشيطان وعادوا على مطلبهم

الاول ، وصاروا مؤاخذين للخليل عليه السلام (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) اى تعلم عدم نطقهم فقولك هذا تدل على استهزائك وانك الفاعل .

(قال افتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم ولا يضركم) اى هل تعظمون وتحترمون ما لا ضرر فيه ولا نفع (اف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون) اى القبح والشنيع عليكم وعلى آلهتكم او لاعقل لكم ولا ادراك ، حيث تعبدون هذه الاشياء ، فلما سب آلهتهم .

(قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين) اى لو اردتم نصر الالهة واهلاكه فحرقوه حتى تكونوا مشتركين فى قتله ، وانصروا وعاونوا آلهتكم فاوقدوا النار والقوه فى النار .

(قلنا يا نار كونى برداً) فتوجه الامر للتسخيرى الى اخذ الحرارة من النار ، فان الحرارة عارضة على النار ، اذ هى من مقولة الكيف ، وهى عرض ، والنار من مقولة الجوهر ، فتفكيك الحرارة من النار ليس امراً غير معقول ، فالحرارة صارت منفكة ، والبرودة حاصلة ، ولاجل عدم تأثير البرودة فى الهلاكه قال الله تعالى (سلاماً) حتى يسلم الخليل عليه السلام من البرد .

(وارادوا به كيداً) اى من الاهلاك بالاحراق (فجعلناهم الاخسرين) اذ رأوا نجاته عليه السلام من النار فصار هذا له كرامة ، وحصل الخسران عليهم .

(ونجيناه ولوطاً) اى من ارض العراق اوبابل (الى الارض التى بار كنا فيها للعالمين) اى الشام فذهب الخليل عليه السلام الى فلسطين ، وابن اخيه - وهو لوط - الى المؤتفكة وكان بينهما مسافة يوم على ما ذكروا .

(ووهبنا له اسحاق) اى من سارة (وبعقوب نافلة) اى ولد الولد ، او زائداً على الولد الذى استدعاه (وكلا جعلنا صالحين) من اعطائهم النبوة .

وعدم مخالفة ما ذكر من الايات مع العقل يكون واضحاً بعد ما بينا من عدم استحالة جعل النار برداً ، وما حققنا قبل ذلك فى تحقيق المعجزة ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿وجعلناهم ائمة يهدون بأمره واوحينا اليهم فعل الخيرات﴾
 ﴿واقام الصلوة وابتاء الزكوة وكانوا لنا عابدين (٧٣) ولوطاً آتيناه حكماً وعلماً﴾
 ﴿ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين (٧٤)﴾
 ﴿وادخلناه في رحمتنا انه من الصالحين (٧٥) ونوحاً اذ نادى من قبل فاستجبنا﴾
 ﴿له فنجيناه واهله من الكرب العظيم (٧٦) ونصرناه من القوم الذين كذبوا﴾
 ﴿بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم اجمعين (٧٧) وداود وسليمان اذ يحكمان﴾
 ﴿فى الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين (٧٨) ففهمناها سليمان﴾
 ﴿وكلا آتيناه حكماً وعلماً وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنافاعلين﴾
 ﴿(٧٩) وعلّمناه صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم فهل انتم شاكرون (٨٠)﴾
 ﴿وسليمان الريح عاصفة تجرى بأمره الى الارض التي باركنا فيها و كنا بكل﴾
 ﴿شىء عالمين (٨١)﴾ .

(وجعلناهم ائمة يهدون بأمره) اى جعلناهم ممن يقتدى بهم ويتابعونهم فان
 الخليل عليه السلام صاحب الشريعة وله الاتباع واسحاق حافظ لشريعة الخليل عليه السلام وكذا يعقوب
 بعد اسحاق وكان من يتبع شريعة الخليل يرجع اليهما عليهما السلام ومن صفتهم انهم
 يهدون الى الخير بأمر الله .

(و اوحينا اليهم فعل الخيرات) اى الى كل واحد منهما اتيان كل خير
 وحسن ، والمراد بالوحى هنا (اما) ما يشمل الاعلام بسبب التذكر (واما) لابدان
 مختاربان الشريعة العمومية او الاكثرية للسته ، او السبعة باضافة رسول الفرس ، فانه
 جاء فى الاخبار : ان كتابه قد دوس فى جلود كثيرة (واما) فى الاحكام الشخصية (او)
 لبعض الخواص ايضاً يمكن ان تكون للانبياء اختصاصات باضافة بعض الاحكام
 لهم ، بالوحى اليهم (او) لخواصهم (او) للوقائع الخاصة من قبيل الفصل بين
 الخصوم ، فالوحى باتيان الخيرات لاسحاق ويعقوب عليهما السلام لامانع منه ، مع كونهما
 من اتباع الخليل عليه السلام فى الشريعة ، وعدم كونهما صاحب الشريعة والثانى هو اظهر

فالمراد الوحى الحقيقى .

(واقام الصلوة وابتاء الزكوة) اى اتيان الصلوة على نحو المأمور به لهم ، ولخواصهم واخصوص الخليل عليه السلام ما هو المأمور به لنوع اتباعه (وكـ) انوا لنا عابدين) اى غير مشركين ، ولا مستنكفين عن عبادتنا .

(ولوط آتيناہ حکما وعلما) اى اعطيناه عليه السلام حکما اى بأن يفصل بين الناس (او) كما ذكرنا بعض الاحكام الخاصة لنفسه (او) لبعض خواصه ايضا ، واعطيناه العلم .

(ونجيناه من القرية التى كانت تعمل الخبائث) اى خلصناه من تلك القرية باهلاك اهلها التى تعمل المنكرات كالاكتفاء بالرجال ، وترك النسوان مع كونه ظلماً ، وكونهم آتين للرجال بالعنف ، وعدم الرضاية وقطع السبل ، وهو ظلم عظيم وافتضاح ، واما ما ذكر من الرمي بالبندق ، و اللعب بالطيور ، فاطلاق الفاحشة التى تكون الظاهر منها فى امثال الدق ، الفاحشة العقلية ، على خلاف الظاهر (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) اى ملكاتهم سيئة ، و افعالهم خارجة عن طاعة الله ، (وادخلناه فى رحمتنا انه من الصالحين) اى انزلنا رحمتنا على لوط لكونه صالحاً (ونوحا اذ نادى) اى اذ كر نوحاً حيث نادى الله للتخليص من يد قومه (من قبل) اى قبل ابراهيم ولوط (فاستجبنا له) اى لنوح (فنجيناہ و اہله) الحقيقى لا العمل الغير الصالح (من الكرب العظيم) اى الفرق وتكذيب القوم .

(و نصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء) اى نصرناه على القوم و نجيناہ وهم المكذبون بآيات الله و حججه على التوحيد لانهم كانوا سيئات السريرة والملكات ، فالنور لا ينفذ فيها فلم يحصل لهم التوفيق .

(فاغرقناہم اجمعين) اى بعد الصلاح و تميز اصلاہم من الموحدين ، و علم الله بانہم لا يوحدون بعد ذلك ، وليست وجوداتهم الا موزبات شيطانية . (وداود وسليمان) اى اذ كرهما (اذ يحكما فى الحرث) اى الزراعة، وقيل

بانه يشمل البستان ايضاً فبيّن الفصل كل واحد منهما (اذ نفشت فيه غنم القوم) اى رعى الغنم فى الليل بلا راع فى الحرث ، ومعنى النفس هو الرعى بدون راع فى الليل ، وطريق حكمهما ما بيّن فى القرآن على حسب الظاهر .

و المذكور فى الخارج ان داود عليه السلام حكم بكون رقاب الاغنام لصاحب الزرع ، او البستان من الكروم من باب الاتلاف ، و سليمان عليه السلام حكم بان الاغنام كانت عند صاحب البستان او الزرع لو كان اصله محفوظاً مثل الكروم . ومن هنا قالوا ان المراد من الحرث هو البستان فإ كل صاحب البستان من لبن الاغنام اى حليها و يجرّ صوفها و اشعارها الى ان يصير البستان فى الصلاح كالاول ، ثم يرد الاغنام الى صاحبها ، فكأن هذا جمع بين الحقين ، اذ كما ان أصل البستان يكون باقيا لصاحبه كانت الاغنام ايضاً باقية لصاحبها ، وكما ان ثمرات البستان والمنافع الحاصلة منه ، قد تلفت على صاحب البستان كانت منافع الاغنام له ، بدلا عن منافع البستان .

(و كنا لحكمهم شاهدين) اى حاضرين ومحيطين على حكمهما واطلق الجمع على التثنية ، فيكون اقل الجمع فى مقام الاستعمال جائزاً كونه الاثنين .
(ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما) اى تلك الجهة التى تكون مناطاً لما حكم به سليمان القينا فهمها الى سليمان ، ولولا ذكر بعده ، لكان الظاهر افهاماً من قبيل النكت فى القلب ، لامن قبيل الوحى بمشاهدة الملك او سماع صوته ، وبلحاظ البعد يكون الظاهر من اتيان الله الحكم والعلم لهما ان كليهما كان بوحي الا ان لداود عليه السلام كان فى السابق واول النسخ والتغيير من حكم سليمان ، ويحكى رجوع داود عليه السلام عما حكم به .

وقد ذكرنا انه لو كان بعنوان الوحى لكان من القضايا الخاصة حتى يصلح اختصاصهما بالوحى ، والا فالحكم الثابت فى زمانهما هو حكم التوراة ، وهما من اتباع التوراة فلو قلنا بانهما من غير الوحى بل بالاستنباط من التوراة فخطا داود عليه السلام غير صحيح ،

اذليس فى التوراة حكمان فى ذلك الباب فلا بد من القول بالوحى كما ذكرنا (او)
ان حكم بعض الاشياء لم يبين فى التوراة ، والانبياء من بساب الاستنباطات العقلية
الصافية يحكمون فى تلك الموارد ، وكون شريعة خاتم النبيين واجداً للتمام لا يستلزم
كون الشريعة الموسوية ايضاً واجداً للكل

ففى هذا النحو من الاستنباطات قد يحصل امضاء البعض من الله بالوحى
وكان هناك ايضاً كذلك

وعلى اى حال فبهذا النحو يصح ، وعلى نحو الوحى كما قلنا ايضاً يصح ،
ولا يبا فى مع نبوتها بحسب العقل وعدم كونهما صاحبين للشريعة العامة
(وسخرنا مع داود الجبال يسبحن) اى الجبال قد سخرت لداود فيصدر
التسبيح منها متابعة لتسبيح داود عليه السلام

فلو قلنا بان المراد الاشخاص العظيمة الشأن كالجبال الراسخة ، وداود عليه السلام
صار بمرتبة من الكمال بحيث قد تبعه تلك الرجال (او) من كانت قلوبهم كالأحجار
صارت قلوبهم ملينة بتسبيح داود فتوصيف داود ، بالعظمة من تلك الجهة اى القوة
الستصرف فى هذه الاشخاص ، والأفلايد ان نقول بما يقول اهل الكشف ، بان كل
موجود له الادراك ولكل واحد تسبيح.

والانسان اذا اشتغل بالرياضة ادرك من الموجودات الاشتغال بالذكر الذى
هو مشغول فيه ولم يصل بعد الى درجة الكمال اذ ذلك بلحاظ سريان ذكره اليها ولم
يصل الى حقائقها وان رآها مشغولة باذكار مختلفة وتسبيحات متعددة فليعلم انه
قد وصل الى الكمال وادرك كل الحقائق وذلك امر مبرهن عليه - اى ادراك تمام
الاشياء واذكارها - بالبرهان العقلى ايضاً، مضافاً الى الكشف، فلما خالفة للعقل من هذه
الجهة

(والطير) اى سخرنا هاله فى التسبيح والامر فى الطير اسهل ، وبعد صحة
السابق لا اشكال فى ما يتعلق به (وكننا فاعلين) اى تمام التأثيرات منا ، وهو من
البدهييات العقلية

(وعلمناه صنعة لبوس لكم لنحصنكم من بأسكم) اى جعل اللباس من الحديد، وهو الدرع لاجل الحفظ من السيوف والرماح ، لان الحفظ منها فى ذلك الزمان كان لازماً ، ولم يكن اللازم ، الحفظ من الامور الحاصلة بعد الالفين- من قبيل المرميات- من المدافع فى تلك الازمنة (فهل انتم شاكرون) اى لكون الآثار باقية فى زمان النبى ﷺ يخاطبهم الله تعالى بانكم تشكرون لهذه النعمة ام لا

(ولسليمان الريح عاصفة) اى سخرنا لسليمان الريح (تجرى بامره الى الارض التى باركنا فيها) اى فى الارض التى باركناها وهى ارض فلسطين ، والشامات التى كانت مقر حكومتها، وهى مملوئة من النعماء من الاشجار والاثمار والمياه .

وتعجب تسخير الرياح لابد ان يضعف فى تلك الازمنة ، اذ بعد اعطاء الله قوة التسخير بالقوة المتفكرة لاعمال الطيارات المعمولة باعانة النار ، فتسخير الريح لنبي من الانبياء بالقوة العلمية أيضاً فى كمال السهولة ، فضلاً عن قوة النفس ، والتصرف بقوة نفسه .

وتمام التعجب فى المعجزات ، من باب ان كل محدود بحد ، يتوهم ان غيره ايضا لابدان يكون مثله محدوداً فى العلم والقوة العمالة ، والامر ليس كذلك، فكما ان مراتب العلم ومراتب الحدس والذكاء من المشهودات، سواء كان بالذات او بالتحصيل ، فمراتب القوة الفعالة بالهمة ، وتصرف النفس أيضاً كذلك ، باعانة الرياضات والتوجهات الى الله ، وصفاء الطينة ، والاحق لا يؤثر فيه شئ من بيان تلك الامور ، ولا يصدق الا ما رأى ، ولم يكن فيه الزام عليه بترك الشهوات ، والافيقول انه سحر أو نظيره.

(و كنا بكل شئ عالمين) اى عالمين علما حضوريا وقد ذكرنا مراتب علمه تعالى فلا نعيد .

وعدم مخالفة شئ من الايات المذكورة مع العقل بعد بياننا من الواضحات والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملاً دون ذلك﴾
 ﴿وكنالهم حافظين﴾ (٨٢) وايوب اذ نادى ربه انى مستنى الضروانت ارحم الراحمين ﴿
 ﴿٨٣﴾ فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضرر وآتيناه اهله ومثلهم معهم رحمة من ﴿
 ﴿عندنا وذكري للعابدين﴾ (٨٤) واسمعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين ﴿
 ﴿٨٥﴾ وادخلناهم فى رحمتنا انهم من الصالحين﴾ (٨٦) وذا النون اذ ذهب ﴿
 ﴿مغاضباً فظن ان لن نقدر عليه فنادى فى الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك انى ﴿
 ﴿كنت من الظالمين﴾ (٨٧) فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجى المؤمنين ﴿
 ﴿٨٨﴾ و زكريا اذ نادى ربه رب لاتدرنى فرداً و انت خير الوارثين﴾ (٨٩) ﴿
 ﴿فاستجبنا له ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون فى الخيرات ﴿
 ﴿ويدعوننا رغباً ورهباً وكانوا لنا خاشعين﴾ (٩٠) .

(ومن الشياطين من يغوصون له) اعلم انه قد حقق فى محله - وقد ذكرنا
 ايضاً- انه كما يكون فى العالم الصغير - وهو الانسان - القوة المتخيلة وهى قد تكون
 ممددة للامور العالية ، ومحركة للانسان الى المصالح الدنيوية، والاجتناب عن
 مفاسدها على قدر الكفاية من غير ان يكون ضاراً بالآخر ، وكذلك تكون محرركة
 للقلب والاعضاء نحو الجنة المتوسطة بطاعة الله للفوز اليها وترك المعاصى الموجهة
 لجحيمها وتعذيب مناسب للعالم المتوسط :

وقد تكون باعثة على الشرور والاذيئات والحرص الشديد والشهوة المفرطة
 والغضب المنجر الى الظلم فى حق الغير والانهماك فى المعاصى والتلذذات ترجيحاً
 للعاجل على الاجل .

فى العالم الكبير لابد ان يكون مماثلاتها بان كان الربط بينهما حاصلًا ، وما
 للعالم الكبير جهة تفوق تصل الى الفاعلية المعدة لمافى العالم الصغير .

فما يكون القسم الاول من المتخيلة مرتبطة اليه هى الملائكة القدرية، (والقسم
 الاول) منه يكون ملائكة ارضية قدرية (و القسم الثانى منه يكون ملائكة سماوية

قدرية و ما يكون القسم الثانى من المتخيلة-وهى الفاسدة-مرتبطة اليه هى الاجنة والشديد منها فى الشرور. تسمى بالشياطين .

وحد نفوسها حد الخيال ولا يتجاوزون الى العقليات ، بل يقفون عند العقليات
 كاغلب اهل زماننا وابدان هؤلاء يكون العنصر الغالب فيها النار ، كما ان الغالب
 فينا الطين اى الارض والماء ، فحيث ان اجسامها لطيفة قابلة للتطورات والتشكلات
 بسهولة كالشمعة اللينة ، فان الانسان قد يجعلها مستطيلا شبه الخط ، وقد يجعلها
 شبه الحية ، وقد يجعلها شكل الفيلة ، وهكذا فقد يزداد فى الطول ، وقد يزداد فى
 العرض ، وقد يزداد فى العمق مع ان الجسم الطبيعى باق على حاله هذا حال ابدانهم
 و نفوسهم قوية فى مقدار حدهم فمن اجل قسوة نفوسهم وسهولة التشكل
 المختلف فى عناصرهم يتشكلون باشكال مختلفة، وهى قد تكون شديدة فى الشرور
 فتسمى بالعفريت او الشيطان .

وحيث نقول ان الشياطين ، منهم كانوا مسخرين لسليمان عليه السلام ويغوصون له
 ويخرجون الدر والمرجان واللؤلؤء، وساير الاقسام من البحار

(ويعملون عملا دون ذلك) يحتمل ان يكون المراد غير ذلك ، بان كان لفظ
 دون بمعنى الغير ، كما ذكر بعضهم (ويحتمل) ان يكون بمعنى الدائنة والانحطاط
 اى ما يكون أسهل من ذلك وادنى ، وقيل فى وجهه : ان كل الاعمال تكون عليهم
 اسهل من الغوص ، فان حقيقتهم من النار وهى فى كمال التعاند مع الماء اذ الماء
 يخمد النار ويطفئها ، فتمام الاعمال دون الغوص المستلزم دخولهم فى الماء

(و كمالهم حافظين) اى من هربهم او من فسادهم بالتخريب او تخريب خصوص
 ما بنوا اذا فرغوا من الامر ولم يكن بايديهم عمل آخر كحال من غلب عليه الخيال
 فانه لا يزال يتخيل ولا يقف

(وايوب اذ نادى ربه انى مسنى الضروانت ارحم الراحمين) اى اذ كرايوب

حيث نادى الله تعالى ربه بعد ابتلائه باقسام البليات فى ماله ، واولاده واهله من حيث

المسكنة والذل ، وعرضه بانتساب خواصه اليه ان بلائه يكون لاجل معصية خفية واستغاث بان الضرق قد مستني اى احاط على "فارحمنى لانك ارحم الراحمين، فحذف ارحمنى وقام العلة للترحم مقامه وهو كونه ارحم الراحمين (فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضرر) اى ادر كناه واجبنا دعوته ورفعنا بليته (وآتيناه اهل) اى بالرد اليه صحيحا من العيوب او تمام من مات منه من أولاده بان احبنا الجميع، اذ التشفى انما يحصل بذلك ، واعطاء الولد الجديد لا يوجب رفع هم "مافات منه بالمرة ، وبيتنا مكان ذلك .

وحيث ان موتهم كان بالقسر وعدم تكميلهم لمراتبهم الكمالية ، فلا يكون خلاف الفيض ، واللطف ان يحبيهم الله تعالى للوصول الى تلك الكمالات ، اذ فى الاخرة لا تحصل الكمالات بدواً ولذا ذكرنا فى مقامه ان الرجعة الخاصة فى الدنيا لمن مات قسراً ولم يكمل مقدار استعداده ، يكون لطفاً وواقعاً قبل القيامة . (ومثلهم معهم رحمة من عندنا) اى آتيناه مثلهم ايضا فتضاعف مـامات منه فى مقام الاحياء وذلك من باب الرحمة على ايوب (وذكرى للعابدين) اى تذكرأ لمن يعبد الله ويوحده ، بان الصبر والثبات على العبادة من الامور العالبة .

(واسمعيلى وادريس وذا الكفل كل من الصابرين) اى اذكر الجميع فان الجميع صبروا وثبتوا (وادخلناهم فى رحمتنا انهم من الصالحين) اى ادخلنا الجميع فى الرحمة الخاصة النبوية لكونهم من الصالحين ، والمستحقين لاعطاء هذه الرحمة او الرحمة الكاملة ولولم تكن نبوة ، بناء على عدم كون ذى الكفل نبيا ، كما قد يقال بانه ليس بنبي ، ووجه تسميته بذلك (اما) من باب انه كفل المدبونين (او) كفل معاش جمع أو غير ذلك .

(وذا النون اذ ذهب مغاضباً) اى اذكر صاحب النون وهو الحوت اى يونس ^{عليه السلام} فانه صاحب الحوت (اذ ذهب مغاضباً) اى من بين القوم قد خرج من غير اذن من الله له بالخروج اى لم يستأذن فى ذلك ، وهو خلاف الكمال ، وكان حال

الخروج مغاضباً على القوم المستحقين لنزول البلاء (فظن ان لن نقدر عليه) اى ظن ان الله لا يضيق عليه لاجل خروجه من بين القوم من غير اذن ، فاخذناه بترك كماله حتى يكمل فوق ما كمل ، لان ابتلاء الانبياء لاجل التكميل ، فحبسناه فى بطن الحوت .

(فنادى فى الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) اى نادى يونس فى ظلمات البحر والبطن والليل كما قيل ، ويحتمل ايضا ظلمات غم القوم الذين هلكوا بزعمه والانفعال من عدم صبره ، والحبس بهذه الكلمات لا اله الا انت اى لا جسامع للكلمات الا انت فقد حضر عند ربّه بقرينة لفظ انت .

(سبحانك) اى تكون منزّها من تمام الحدود ولذا تفهر وتعامل بالجلال ايضا كما تعامل بالكمال ، وهذه الكلمات حيث انها فى مقام الاستغاثة والدعاء تكون متضمنة لما يطلبه ، وهو قد حذف وقامت علته مقامه اى اغض عما صدر منى فانى كنت بالخروج من غير استيذان منك من الظالمين اى المعتدين من مرتبة الكمال .

(فاستجبنا له ونجيناه من الغم) اى خلصناه ووصلناه الى القوم ، فرآهم سالماً وصار محترماً فيهم فزال الغم بسببهم ومن انفعاله بسبب التوبة ، وكذا من الحبس ، وكذا من البحر والبطن والليل (وكذلك ننجى المؤمنين) اى من حضر نفسه عند الله واعترف بالتوحيد والتنزيه وعصيانه (او) تكلم بخصوص هذه الكلمات وكان مؤمناً نخلصه من كربته .

الهى (١) لا يصل مقام الحضور يدنا اليه لاننا اثنا ، ولكن نعترف بالتوحيد والتنزيه والذنوب الكثيره ، فخلصنا من الغم الذى نحن فيه ، من الطرد من الوطن مدة ثلاث سنين ، وعدم الاطلاع من الامل والعيال ، فاقول هذه الكلمات ايضا

باللسان ، واكتب ، بالقلم لا اله الا انت سبحانه انى كنت من الظالمين .
 (وزكريا اذ نادى ربه رب لاتذرني فرداً وانت خير الوارثين) اى اذكر
 زكريا حين ندائه وطلبه من الله بقوله واستدعائه ان لايدعه بدون الولد وان يعطيه
 ولداً يرث منه ، فان الله خير الوارثين .

وانا اقول ايضا لبقاء ولدى : (رب لاتذرني فرداً وانت خير الوارثين)
 (فاستجبنا له) اى قضينا حاجته (ووهبنا له يحيى) اى ولده (واصلحنا له زوجه) اى
 زوجته (انهم كانوا يسارعون فى الخيرات) اى كسل امر خير من العبادات وغيرها
 (ويدعوننا رغبا) اى بالطوع والرغبة (ورهباً) اى خوفاً وسطوة (وكانوا لنا خاضعين)
 اى خاضعين

وقد يقال : ان كل مقام استجيب فيه الدعاء كان اتصاف الله فيه بصفة الرب ،
 فليدع كل احد فى مقام الدعاء باتصاف الله تعالى بالربوبية
 وقد ظهر بحمد الله من تمام ما ذكرنا عدم مخالفة شىء من الآيات المذكورة
 مع العقل ، والله الهادى

قوله تعالى: ﴿والتي احصنت فرجها فنفضنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها﴾
 ﴿آية للعالمين (٩١) ان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاعبدون (٩٢) وتقطعوا﴾
 ﴿امرهم بينهم كل الينا يرجعون (٩٣) فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن﴾
 ﴿فلا كفران لسمعیه وانا له كاتبون (٩٤) وحرام على قرية اهلكتناها انهم لا يرجعون﴾
 ﴿(٩٥) حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون (٩٦) واقترب﴾
 ﴿الوعد الحق فاذا هى شاخصة ابصار الذين كفروا باويلنا قد كنا فى غفلة من﴾
 ﴿هذا بل كنا ظالمين (٩٧) انكم وماتعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها﴾
 ﴿واردون (٩٨) لو كان هؤلاء آلهة ماوردوهاوكل فيها خالدون (٩٩) لهم فيها﴾
 ﴿زفير وهم فيها لا يسمعون (١٠٠) ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها﴾
 ﴿مبعدون (١٠١)﴾ .

(والتي احصنت فرجها فنفخنا فيها من روحا) اى اذكر مريم الموصوفة بانها حفظت فرجها فترتبنا على ذلك المحفظ النفخ من روحانيها والذى اظن - بملاحظة المورد وبملاحظة الفاء الذى ليس هنا للتعقيب بلا مهل من الزمان ، بل هوفاء التفریع والترتب - ان المراد بالفرج مطلق الفرجة فى بدنها اى حفظت عينها وفمها واذنها وبطنها والطرفين ، من معصية الله

فمن اجل ذلك تشرفت بهذه الشرافة ، وصرف حفظ الفرج من الزناء وان كان فيه الكمال ، الا ان هذا الكمال لعله موجود فى كثير من النجباء ، فاختصاص مريم عليها السلام بتلك الشرافة حينئذ ترجيح من دون المرجح ، وكذلك ماورد فى حق الصديقة الطاهرة فاطمة عليها السلام بنت محمد عليه السلام ان فاطمة احصنت فرجها ، فحرم الله ذريتها على النار ، يكون المراد ذلك و الكلام فى نفخ الروح قد مضى فى سورة مريم عليها السلام .

(وجعلناها وابنها آية للعالمين) اى جعلناهما الاية على تمام العوالم من الجن و الانس و الملك ، حيث علم للناظرين منهم ان العبادة تؤثر فى الانسان ، بحيث يغلب الملكوت على البدن ، ويرتبط البدن بالملكوت ، فتؤثر الملكوت فيه بحيث يفاض من الروح فيها ، فيرتبط بالجبروت كما ذكرنا ذلك .

(ان هذه امتكم امة واحدة وانار بكم فاعبدون) والخطاب الى اهل مكة والامة بمعنى الدين يقال: فلان لامة له ، اى لادين له اى طريقة الاسلام ، ودين الاسلام دينكم الذى يجب عليكم اتباعها وهى امّة واحدة اى دين واحد لا شركة له

والتوصيف بالوحدة (اما) بلحاظ البقاء الى القيامة (واما) بلحاظ كونه لازم الاتباع على تمام الملل ، والله ربكم فاعبدونى من دون شركة احد (وتقطعوا امرهم بينهم) اى حصول التقطيع فى الدين والاختلاف واخذ كل صنف بدين ، امر مجعول بينهم ، وصادر منهم على حسب اهوائهم ، وليس من الله (كل الينا راجعون) اى مرجع الكل الينا ، فنخبرهم بما فعلوا اخبارا فعليا بالحركات او المجازات ، والكلام فى

الرجوع ووصول الاعمال قدبينا في موضعه .

(فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه) اى من آمن وعمل فلا ينكر ولا يجهل فعله اى بدون الايمان يجهل لعدم قبوله (وانا له كاتبون) اى لأجل صحته وتأثيره فى النفس .

(وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون) قيل : ان لازائدة ، وكذا من قبيل ارادتهم الرجوع او يريدون الرجوع ، او ارادوا الرجوع وامثالها اى حرام على من اهلكناها وارادوا الرجوع ، انهم يرجعون اى لا يرجعون .

(ويحتمل) كفاية حذف الرجوع وقيام العلة مقامه كما هو كثير فى القرآن بان كان المراد وحرام على اهل القرية الهالكة الرجوع لانهم لا يرجعون والحرام ماله المانع والعلة قيام المانع فى مطلق الرجوع فى هذه الطائفة الهالكة وغيرهم ممن مات .

(حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج) قيل ان المراد فتح سد يأجوج ومأجوج وان السد باق الى قرب القيامة ، وعند قربها يفتح السد ، ثم بعد ذلك يرجعون الى الدنيا ولازم ذلك ان تكون القيامة هى الرجوع الى الدنيا وليس الامر كذلك بل ذهاب عالم الدنيا من السموات والارض والشمس والقمر وسائر الكواكب الى العالم العالى كما بيناه وحيثئذ .

فقول : ان المراد الرجعة وذكرنا قبيل ذلك ، وفى بعض المقامات الاخر ان الرجعة وغلبة الملكوت على عالم الملك بالتمام تكون لازمة مطابقة بين العالمين الصغير والكبير ، ولأجل عدم حصول الطفرة بوصول الملك الى العالم الثالث قبل الوصول الى العالم الثانى او الوصول الى العالم الثانى من غير تدريج لبعده المرتبة فلا بد من غلبة الملكوت على الملك بالتدريج .

واولها فى زمن المهدي عليه السلام ثم يشتد فى رجعة آل محمد عليهم السلام وفى الرجعة يرجع

بعض الاشقياء وبعض السعداء مع موتهم بالقسر للتكميل ، وهذا عود الى الدنيا

غير القيامة الكبرى ، وغاية فتح سد يأجوج ومأجوج فى هذا الوقت .

فالتعليل الذى قلنا يمكن ان يكون فرقته مع المعلن بالتوقيت ، اى لأنهم لا يرجعون الى ذلك الوقت وحينئذ فيمكن ان يقال ان يأجوج ومأجوج قبيلتان من الجن ، وسدهما وجود المانع فى اصل عالم الملك من ظهورهما ، ولكن اذا غلب الملكوت فكما يظهر بعض اقسام الملك ، كذلك يظهر بعض شياطين الجن ، وهما اى القبيلتان المذكورتان تظهران

وشركتهما بلحاظ صفة رذيلة مع الطائفتين اللتين جعل لهما السد من قبل ذى القرنين لا يلزم وحدتهما حقيقة وكون المراد بالسد ذلك السد وعلى اى حال فعلى فرض عدم وجود السد الموصوف فى هذا الزمان لا يلزم اشكال ولو كان فهو المطلوب (وهم من كل حذب ينسلون) اى من كل مرتفع من الجبال وغيرها من الاراضى يسرعون (واقترب الوعد الحق) اى الثابت وهو القيامة وفى الرجعة كذلك (فاذا همى شاخصة ابصار الذين كفروا) اى بعد الاقتراب يحصل الوصول اليه ، وعند الوصول تشخص ابصار الكفار بحيث لا يحر كونها خوفاً (ياويلنا قد كنا فى غفلة من هذا) اى هذا الذى وصلنا اليه (بل كنا ظالمين) اى كنا ملتفتين لكن ظلمنا على انفسنا وانا كنا من شهواتنا وصلنا الى ذلك

(انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) والخطاب الى اهل مكة اى انكم واصنامكم من حصى الجحيم (اما) عذاب التابعين فيكون واضحاً (واما) الجمادات فليست تتألم حتى يكون عليها ظلماً واتيانها فى الجحيم لاحتراق قلوب عبدتهم فهو ايضاً عذاب عليهم (انتم لها واردون) اى تردون الجحيم (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها) والظاهر انه يقال لهم للتقريع ان هذه الاشياء لو كانت الهة لم تدخل الجحيم (وكل فيها خالدون) اى على الدوام وسر الخلود قد سبق منا .

(لهم فيها زفير) اى الصوت العالى (وهم فيها لا يسمعون) اى غير صوت النار واصحابها لشدة تلك الاصوات فالاصوات الاخر مندكة (ان الذين سبقت

لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون) اى كل من شملته الرحمة وصدر منه ما يستحق الحسنى من الله لا يدخل النار وهم مبعدون عنها ، فمثل عيسى عليه السلام وغيره كعزير وامثالها لا يدخلون النار ، لعدم صدور تقصير منهم ، وليس الله بظالم فلا تزروا وزارة وزراخرى

وقد ظهر بحمد الله عدم مخالفة الآيات المذكورة مع العقل والله الهادى قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ (١٠٢)﴾
 ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾
 ﴿(١٠٣) يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (١٠٤) وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ (١٠٥) إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ (١٠٦) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (١٠٧) قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّهَا إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾
 ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٠٨) فَانْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أُدْرِيَ أَقْرَبُ أَمْ يَبْعِدُ مَا تُوْعَدُونَ (١٠٩) إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ (١١٠) وَإِنْ أُدْرِيَ لَعَلَّهُ فَتَنَةٌ لِّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ (١١١) قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ (١١٢)﴾

(لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا) اى صوت النار لبعدهم عنها (وهم فيما اشتتهت انفسهم خالدون) اى فيما يتوجه اليه ويميل به قلوبهم وذواتهم من لقاء الله اولقاء سائر الصفات اوالو سائط او اللجنة على حسب مراتبهم

(لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ) اى لاطمينانهم بأنفسهم ، ودر كههم لمسا يحبونه ولا يفارقون عنه والنار وغيرها من قبل محبوبهم فلا يتوجه اليهم بسوء ، ويخرج حب من حقت عليه كلمة العذاب عن قلوبهم (وتلقاهم الملائكة) اى بالبشارة بهذا القول (هذا يومكم الذى كنتم توعدون) اى بالوصول فيه فقد وصلتم

(يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجْلِ لِلْكِتَابِ) اى اذكر ذلك اليوم ، والسجل

(اما) اسم لنوع الملائكة الموكلة على بنى آدم لكتب اعمالهم ، اى كما ان تلك الملائكة يحيطون بتمام الاعمال ، وتمام الاعمال مجتمعة حاضرة عندهم ، كاجتماع تمام المتفرقات من شىء اذا اجتمع فى يد انسان ، كذلك تحصل للسماوات بسبب الحركة الجوهرية صورة الاجتماع ، وتحضرون عندها بعنوان اجتماع المتفرقات من اجزائها ، والا فالسماوات وغيرها حاضرة عند الله دائما .

فالفرض حصول الاجتماع ، لما ذكرنا سابقا ، ان العالم الثانى اعلى من السلك ، فالمتفرقات فى الملك مجتمعات فيه ، والمتفرقات فى الثانى - من باب الحدود والنقائص - مجتمعات فى العالم الثالث ، والاجتماع هو الطى .
او السجل ما يكتب فيه اسماء الكتب والاضافة اضافة الى المفعول اى طى من بيده السجل ، السجل للكتب ، او غير ذلك مما يناسبه .

وبعد ما ذكرنا ان المرادات القرآنية على نحو الكلية والسعة لاشكال ، اذ تمام اقسام الجمع ، الجسمانى وغير الجسمانى على نحو واحد ومعنى فارد .
و التخصيص بالسماوات - لو كانت الجسمانيات - لعظمتها وشرافتها عند الناس ، والله تعالى ينبأ بأن ما يشاهدون منها ويدركون من مراتب نقصها وهى ناقصة ولم تكمل بعد ، وان الكمال لها بعد جمعها وطيها ، اذ متفرقاتها تجتمع ، كما ان متفرقات عالم الصغير أيضاً تجتمع ، فالبصر يحصل له القوى العشر ، وكذلك السمع وسائر القوى .

ولو كانت العاليات مقصودة ، فالمراد ان للعاليات أيضاً حركات وتخرج من القوة الى الفعل ، لعدم تنهاى المبدأ والمراتب ، وهى محدودة ، ونسبة المحدود الى غير المحدود وتفاوته بدون النهاية ، فلها أيضاً مرتبة الجمع والترقى كما (ان الارض تبدل غير الارض) (١) اى من حيث المرتبة من حيث الكمال والنقص

(١) اقتباس من قوله تعالى فى سورة ابراهيم - ٤٨ : يوم تبدل الارض غير

لا من حيث الحقيقة ، ولكن ارض الجنة وسائر متعلقاتها كليتها كانت من الاصل كما ذكرنا ، والاضافات بسبب حركة الملك اليها ووصول الملك اليها .

(كما بدأنا اول خلق نعيده وعداً علينا) اى كما ان فى قوس النزول كان اول النزول امراً عالياً وبمراتب النزول اتخذ الحدود و النقائص ، فكذا فى قوس الصعود اذ جاوز من كل درجة ، يرتفع عنه حد تلك الدرجة ونقصها حتى بلغ الى درجة ما نزل منه .

و قد ذكرنا أيضاً ان عالم الملك بتمام موادها يتحرك ، والا بدان الانسانية - لشرافتها بعناصرها - تتحرك وتصل الى العالم الثالث، وتصير مرتبة نازلة لنفوسها وابداناً لها ، كصيرورة المأكولات السوقية مثلاً بدناها فى الدنيا، وذلك الامر اى العود والرجوع الى عالم الجمع وعد يجب علينا الوفاء به ، فان الله تعالى وعد نبيه بقوله : (قل ان الاولين والاخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم) (١) وبضميمة ما ذكره تعالى، فى السموات والارض ، والكواكب والشمس والقمر، وحقايق الاعمال تظهر الكلية .

بل يحتمل ان يكون المراد من الاية المذكورة الجميع والاتيان بالياء والنون لاجل التغليب (٢) أو لاجل ان فى تلك الدار تكون للجميع ادراك عال . وكذا قوله تعالى : (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعين) (٣) (ولو اردنا ان نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا) (٤) وقوله تعالى : (ما خلقناهما الا

(١) الواقعة - ٥٠ .

(٢) قوله قدس سره: (والايتان بالياء والنون) يعنى فى قوله تعالى: قل ان الاولين والاخرين لمجموعون الخ فان المراد جمع جميع الموجودات الجسمانية وغيرها من قبيل حقائق الاعمال وهى شاملة لذوى العقول وغيرها، فالايتان بصيغة ذوى العقول لاجل التغليب ، او لاجل ان فى تلك الدار الخ :

(٣) الدخان - ٣٨ :

(٤) الانبياء - ١٧ .

بالحق(١) يكون وعداً على اكتساب الجميع مرتبة الكمال ومرتبة الثبوت خصوصاً بسبب ذكر العلة العقلية وهو قوله تعالى : (لاتخذناه من لدنا) كما سبق في القبل القريب .

(انا كننا فاعلين) اى لجميع ما ذكر من الوجه المذكور ولكونه تعالى فياضاً وبمحض حصول الاستعداد يفيض .

(ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر) اى النازل بعد الذكر ، وهو التوراة أو بعد ذكر الله ذكرنا ذلك لتناسب المبدء والمعاد (ان الارض) لله اى الارض الباقية بقرينة الملكية الظاهرة منها الحقيقية ، وهو الربط المحض الذى ظهوره فى عالم الآخرة ، وبلحاظ قرينة ارثها للصلحاء (يرثها عبادى الصالحون) للسخرية ، فان الارض العالية تناسب مع عباد الله ، واما أرض الجحيم فمن السافلات ، وظهور الظلمة المحضة ، ولذا تكون لمن لا يموت من باب الظهور ولا يحيى من باب فقدها للكمالات .

(ان فى هذا لبلاغاً لقوم عابدين) اى كون الارض الكاملة الباقية للعباد واعلام الله تعالى ذلك يكون تبليغاً لاهل العبادة حتى يشكروا الله ، وفى الحقيقة اصل الادراك على حقيقته مخصوص بهم لصيرورتهم فى الدنيا عبداً وربطاً وراثياً لحقائقهم .

(وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) اى لتمام العوالم من اقسام الجبروت والملكوت والجن والانس ، لانه الصادر الاول ، فكل الموجودات تحت لوائه ومرتبطة به ويعلم وبتوسطه يصل الخيرات الى الكل فيكون رحمة على الجميع .

(قل انما يوحى التى انما الهكم اله واحد) اى فى حالة الاتصال قد اوحى الى ان جميع الكمالات بدون النهاية فى ذات الواجب ، فهو الاله الجامع والالهية -وهى الجامعية مع التعدد- تكون خلفاً ، لعدم جامعيتها كل منها ، فالجامع واحد وغير

محدود ، و اذالم يكن محدوداً فهو الواجب بالذات لكون غير المحدود و اجبا والمحدود مجعولا ممكنا كما بيناه سابقا (فهل انتم مسلمون) اى منقادون فيما اخبركم به و آخذون على طبقه بان تعبدوا الله مخلصين له الدين اى غير جاعلين فى عباد تكلم الشركة .

(فان تولوا فقل آذنتكم على سواء) اى ان ادبر اهل مكة اوغير هم من الكفار ايضاً ، فاطهر لهم ان اعلامى لجميعكم على سواء ، لافاضتى من قبل الله و اتمام الحجة عليكم ، فمن يأخذ يأخذ لنفسه ، ومن يترك فضرره على نفسه .

(وان ادرى اقرب ام بعيد ماتوعدون) اى مادرى فى مقام نفسى ومن قبلى ، ومن حيث نبوتى ان الساعة ، او العالم المتوسط قريب لكم ام بعيد واما من حيث الفناء والولاية، فعلمه ﷺ علم الله ، وتصرفه تصرف الله لانصرفه ، والنبوة غير مقتضية الانباء ماخذ فى حال الاتصال والتكلمات مع الناس بهذا اللحاظ لابلحاظ الولاية، وبلحاظ الولاية التصرفات فى تمام الآتات على تمام موجودات منه، وانباء حقيقتها للخواص .

(انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) اى الله عالم باظهاراتكم القولية جهاراً وما تخفون عندكم من الاقوال ، فما يصدر منكم من سخرية أوغيرها يكتب ، لعلم الله علم احاطة حضورية .

(وان ادرى لعله فتنة لكم ومناخ الى حين) اى ما ادرى من نفسى ، فلعل ما علمكم امتحان عظيم ، وتمتع الى زمان قليل ، بان كان تنكير الحين للتقليل اى لعل زمان نزول العذاب عليكم قد قرب .

(قل رب احكم بالحق) اى استدع من الله الحكم بالحق اى المطابق للواقع أو الخير ، أو على نحو الثبوت (وربنا الرحمن المستعان على ماتصفون) اى أظهر ان رب الجميع هو الواهب للوجود العام على كل موجود ، و هو المعاون لى على خلاف ما تذكرون وتتصفون . اما فى حق الله فبان له الشريك واتخذوا ولداً و اما فى حقى فهو اتصافى بالساحرية والكذب ، و اما فى

حق القرآن ، فبانه مجعول ، و من اساطير الاولين ، قاله يعاوننى ويخلصنى منكم
من تمام هذه الامور ودعائه عليه السلام قد أثر أثره فى البدر وسائر الغزوات ، والله
الموفق .

وقد ظهر مما ذكرنا عدم مخالفة ما ذكر من الآيات مع العقل .
قد تم ما كتب فى قاضى كوى الا الورق الاخير ومقداراً من السابق
عليه ، فقد كتبت بعد نقل المكان الى اسلامبول ، لاجل الحركة
الى سمت الايران لو لم يحصل المانع ، واراد الله ذلك ،
مع كمال اغتشاش البال ، وازدياد الغموم والهموم
لضعف المسلمين ، والله الهادى ، بيده
الملك ، يعزمن يشاء ويذل من
يشاء ، وينزع الملك ممن
يشاء ويعطى من يشاء ،
وانا الراجى

نورالدين الحسينى من بلدة سلطان آباد

المراق من اهل ايران

سورة الحج (٢٢)

تذكر

و من الاسف انه قد سقط

من المفسر قدس سره تفسير هذه السورة

سورة المؤمنون (٢٣)

مكية

مائة وثمانى عشرة آية

كتبها فى اسلامبول

١٨ - ١٧ صفر المظفر

عام ١٣٣٧ من الهجرة النبوية

على هاجر ها آلا ف التحية

بِسْمِ اِيْتِيَا الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ قد افلح المؤمنون (١) الذين هم فى صلوٰتهم خاشعون (٢) والذين هم ﴾
﴿ عن اللغو معرضون (٣) والذين هم للزكوة فاعلون (٤) والذين هم لفروجهم ﴾
﴿ حافظون (٥) الاعلىٰ ازواجهم او ما ملكت ايماٰنهم فانهم غير ملومين (٦) فمن ﴾
﴿ ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون (٧) والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون ﴾
﴿ (٨) والذين هم علىٰ صلوٰاتهم يحافظون (٩) اولئك هم الوارثون (١٠) ﴾
﴿ الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون (١١) ﴾

(قد افلح المؤمنون) اى فازوبلغ الى المقام العالىٰ من آمن بما يلزم الايمان به ، من المبدء وصفاته وافعاله والواسطة من الملائكة والكتب والرسل ، واليوم الاخر اى المعاد ، اذ اى فوز و نجاح اعلىٰ من التخلص من العذاب الدائم ، والوصول اى الثواب الدائم من الدخول فى الجنة التى فيها ما تشتهيه الانفس وتلذذ الاعين ؟ .

(الذين هم فى صلوٰتهم خاشعون) اى من او صافهم انهم يخضعون فى الصلوة اذ يعرفون الله ويعلمون انهم فى الصلوة ، قائمون بين يدى الله ويحضرون عنده ، ويتكلمون معه وهو مالك الملوك ، ومن التفت الى ذلك يخضع قطعاً .
(والذين هم عن اللغو معرضون) اى او من صافهم الاعراض من اللغو ، اى ما

لا فائدة عقلانية فيه ، اذ يدرون انهم خلقوا للبقاء لا للفناء ، وتحصيل دار البقاء على نحو الكمال يتوقف على الاعراض من الباطل واللغو .

(والذين هم للزكاة فاعلون) اى يخرجون من اموالهم ما يلزم اخراجه ، وجعله الله فى الاموال ، اذ من عرف الله يرجح او امر الله على ماله ، و يعلم بان ما يخرج له لا يكون متلفا ، بل يكون مخزونا ومحفوظا فى العالم الاعلى ، وينمو ويؤثر ما لا يؤثر الباقي عنده .

(والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايماهم) اى ومن اوصافهم انهم يحفظون آلتهم من الدخول ، وحصول الماء بالدخول من الزنا وغيره الا الدخول فى ازواجهم او امائهم (فانهم غير ملومين) بهذا الادخال ، اذ فيه اعطاء الشهوية حقها وسبب لبقاء النسل ، ففيه فائدة مهمة

(فمن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون) اى من طلب الدخول مع غير الازواج والسرارى ، اى ادخل فى الغير فقد جاوز عن حد الاعتدال ، وعن اعطاء الشهوية حقها ، اذ الاعطاء يحصل بالاول فالتعدي فى غير محله .

(والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) اى من اوصافهم انهم يردون امانات الغير ولا يخونون فيها ، اذ فى الخيانة ظلم وسد لباب الاستيناس والالتيام ، وايراث للبغض الشديد ، فان من وثق باحد وودع عنده شيئا ، ثم خان فيه يتفرغ عنه تنفرا اشد من ساير اقسام اكل ماله ، وكذلك يراعى عهود الله او ما نذره او عهده او حلف عليه ، لعظمة الله عنده .

(والذين هم على صلواتهم يحافظون) اى من اوصافهم انهم يتحفظون انفسهم من وقوع النقص فى صلواتهم ولونسيانا ، اذ النسيان قد يحصل من عدم المبالاة وترك التحفظ ، والمؤمن لا يصدر ذلك النسيان فى الصلوة منه .

(اولئك هم الوارثون) اى يوصلون تصرفاتهم الدنيوية بالتصرفات الاخرية فافعالهم تتحرك وتصير جنة متصلة بجنة الكل ، فالوارث لهذه الصور ، هم الموجدة

لها من قبل الله (١) (هم فيهما خالدون) لدوام الفيض .

وعدم مخالفة تلك الآيات مع العقل من الواضحات ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين (١٢) ثم جعلناه نطفة ﴾
 ﴿ فى قرار مكين (١٣) ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاماً ﴾
 ﴿ فكسونا العظام لحماً ثم انشأناه خلقاً آخر فتبارك الله احسن الخالقين (١٤) ثم انكم ﴾
 ﴿ بعد ذلك لميتون (١٥) ثم انكم يوم القيامة تبعثون (١٦) ولقد خلقنا فوقكم سبع ﴾
 ﴿ طرائق وما كنا عن الخلق غافلين (١٧) وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكنناه فى ﴾
 ﴿ الارض وانا على ذهابه لقادرون (١٨) ﴾ .

(ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين) اى اوجدنا الانسان بالوجود

الخلقى النازل من الامر ، من خلاصة وجوهرة وصافية من الطين .

فان الانسان جسمانى الحدوث ، وروحانى البقاء ، فالدرجة الاولى درجة
 البدن ، واصل بدن الانسان يكون حاصله من الصفوة من الطين ، اذ من التراب
 المحض ومن الماء المحض لا تحصل النباتات والاثمار والفواكه ، بل تحصل
 من الممتزج منهما وهو الطين ، فاذا اكل المأكولات انسان تحصل النطفة من
 صفوتها ، ولو كان المراد من الانسان ابو البشر ، وهو آدم عليه السلام فصفوته من الطين كانت
 بيد القدرة واخذ الله بيد القدرة الجوهرة من الطين وبعد التسوية نفخ فيها الروح
 كما سبق ، ثم بعد خلقه جاء امر النطفة لانهقاد نسله .

(ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين) اى جعلنا وصيرنا ما هو الحاصل من الطين ،
 نطفة اى انتزعنا منه صورة المأكولية ، وافضنا عليه صورة المنوية والنطفة ، هذا بناء
 على الاول من كون المراد بالانسان تلك الطبيعة ، واما على الثانى ، فالمراد لابدان
 يكون جعلنا منه نطفة ، والاول احسن كما لا يخفى ، واستقررنّا تلك النطفة فى محل
 صالح متمكن من الاستقرار فيه وهو الرحم .

(ثم خلقنا النطفة علقه) اى صيّرنا وقلبنا النطفة بصورة العلقه اى الدم المنجمد فخلعنا منه صورة السنوية وكسونا عليه صورة الدموية (فخلقنا العلقه مضغه) اى صيرناها بشكل اللحم الممضوغ (فخلقنا المضغه عظاماً) اى صيرناها (فكسونا العظام لحماً) اى انبتنا اللحم عليها كاللباس (ثم أنشأناه خلقاً آخر) اى اخترعنا فيها الروح من عالم الامر ، ولذا يكون من عالم الامر ، فهو خلق بالمعنى العام .

وعلى النحو الآخر اى لا يكون من عالم الكيان وعالم الماديات ، بل هو من عالم الامر والجبروت او الملكوت اوفوقهما ، فالبدن اذا صار قابلاً لان يقاض عليه تلك الجوهره تفاض عليه ، والادراك بمقدار الالتفات الى النفس ، والتألم من المعلومات . والملائمة مع الملائمات من اول الامر يكون حاصلًا

وكون الادراك من غير مقولة الماديات بتمامها من الواضحات عند العقول الصافية . وقد ذكرنا سابقا ان الجوهره الانسانية واجدة لاستعداد تمام مافى العالم الكبير ، وفصول تمام الاشياء مأخوذة فيها بنحو اللا بشرطية ، فلها الوقوف فى سيرها فى حد كل واحد من الحيوانات والاجنة ، بل الملائكة ، ولها التجاوز عن الكل . ففى اول الأمر يكون عقله هيولانيا اى مجرد القوة ثم يصير عقلاً بالملكة ، اى القوة الراسخة ، ثم بالفعل ، ثم خلافاً للعمليات والمصاديق ، ثم متصلاً بالعالى ومفاضاً منه والمستفاد من العالى

(فتبارك الله) اى يكون عالياً وقد نزل منه الفيوضات (احسن الخالقين) اى فى تلك الخلقة التى اولها الدرجة النازلة وآخرها تنتهى الى الدرجات العلى

(ثم انكم بعد ذلك لميتون) اى تخلعون البدن وتنتقلون الى الملكوت مع البدن التخلقى

(ثم انكم يوم القيامة تبعثون) اى تتحرك ابدانكم الدنيوية ، وتصل اليكم وتتحد معكم اتحاد النفس مع البدن ، يكون المرتبة النازلة هو البدن

(ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) اى السموات العاليات ، حيث ان استطراقكم

فى قوس الصعود منها ، وكذلك الملائكة التى فيها ومن مرتبتها (وما كنا عن المخلوق غافلين) اى نحيط بالجميع دائماً ونفيض على كل واحد مايناسب حالهم (وانزلنا من السماء ماء بقدر) اى ماء السجود على قدر استعداد كل مهية ، اوالماء المحسوس وهو المطر على قدر يكون صلاحاً (فاسكناه فى الأرض) اى ارض القابليات ، او الارض المحسوسة (وانما على ذهاب بهلقادرون) اى باخذ الصور من القابليات اوباجفاف الماء من الارض

وعدم مخالفة ما ذكر من الآيات مع العقل من الواضحات ، والله الهادى

قوله تعالى : ﴿فانشأنا لكم بهجنات من نخيل واعناب لكم فيها فواكه كثيرة﴾
 ﴿ومنها تأكلون﴾ (١٩) وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للاكلين
 ﴿(٢٠) وان لكم فى الانعام لعبرة نسقيكم مما فى بطونها ولكم فيها منافع كثيرة﴾
 ﴿ومنها تأكلون﴾ (٢١) وعليها وعلى الفلك تحملون (٢٢) ولقد ارسلنا نوحاً الى
 ﴿قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره افلا تتقون﴾ (٢٣) فقال الملاء
 ﴿الذين كفروا من قوم ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم ولو شاء الله
 ﴿لأنزل ملائكة ماسمعنا بهذا فى آبائنا الاولين﴾ (٢٤) ان هو الا رجل بهجنة
 ﴿فتربصوا به حتى حين﴾ (٢٥) قال رب انصرنى بما كذبون (٢٦) فاوحينا اليه ان
 ﴿اصنع الفلك باعيننا ووحينا فاذا جاء امرنا وفارالتنور فاسلك فيها فنكل زوجين
 ﴿اثنين واهلك الامن سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني فى الدين ظلموا انهم
 ﴿مفروقون﴾ (٢٧)

(فانشأنا لكم بهجنات من نخيل واعناب) اى اوجدنا لكم بالوجود المنبسط
 اى بسريانه فى الاشياء اوبالماء المحسوس ، البساطين من النخيل ومن الكروم
 (لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون) اى فى تلك البساطين اثمار متشعبة واشجار
 شتى ، تتفكهون منها وتأكلون

(وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للاكلين) اى انشأنا

بالماء، سواء كان المراد الوجود او الماء المحسوس شجرة تكون غالب وجودها فى الجبل خصوصاً فى جبل سيناء ، وهى شجرة الزيتون اذ أغلب وجوداتها فى الشامات ، وفى طور سيناء (تنبت بالدهن) اى تلك الشجرة تكون منشأ للثمرة التى فيها الدهن . وحيث ان الثمرة والدهن منها ، فالشجرة منبئة لهما اى الثمرة والدهن فالباء زائدة على هذا ، اى على القراءة بالمزيد ، وهو باب الافعال . وعلى قراءة اخرى وهى المجرد ، فالباء للتعدية ، والمعنى يكون واحداً (وصبغ للاكلين) اى وادما تصبغ اللقمة للاكلين ، فيحصل اللادام والدهن من تلك الشجرة ، والصبغ عطف على الدهن ، فيكون مفعولاً بالواسطة

(وان لكم فى الانعام لعبرة) اى لو تفكرتم فيها لتعتبرون منها (نسقيكم مما فى بطونها) اى من الحليب ، وهو اللبن ، فان التخليص من الفرث والدم ، بهذه اللطافة والخواص ، و منشأ أغلب اللذائذ المأكولة من الدهن والزبد والجبن واللبن الجاف واللبن الحامض ، وسائر الاقسام المستخرجة عند اهل التدبير ، فى كمال الحكمة والاتقان والقدرة والعلم (ولكم فيها منافع كثيرة) اى من حيث الاكل والخواص العائدة الى البدن .

(وعليها وعلى الفلك تحملون) اى على الانعام من اقسام البقر والجاموس والابل باقسامه تركبون . و تحملون الاشياء عليها ، و كذلك على الفلك تحملون بانفسكم واموالكم .

(ولقد ارسلنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) اى دعا قومه الى التوحيد (افلاتتقون) اى الاتخافون من الشرك ، او ألا تجعلون الا له الواحد جنة لكم ، والدليل قدمضى مكرراً ، فلانعيد .

(فقال الملؤ الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم) اى لا يكون اعلى منكم حتى تقبل الوساطة له (يريد ان يتفضل عليكم) اى بدون المزية الواقعية يريد اظهار التفضل عليكم والاعلائية منكم (و لو شاء الله لانزل ملائكة) اى لو شاء الله ان

لا يعبد غيره ، و كانت العبادة له وحده ، لانزل ملائكته فى الارض فيدعوكم الى التوحيد ، فحيث لم يرسل ، فالشرك حق ، والتوحيد باطل (ماسمعنا بهذا فى آباؤنا الاولين) .

وهذا دليل ثان لهم اى لو كان التوحيد حقاً لكانت آباؤنا آخذة به ومنبئة لنا فحيث لم يوحّدوا فالشرك حق ، وجواب الدليل الاول قدمضى بان الواسطة لابد من ان يكون مرتبطاً بمن يكون واسطة له ، فيلزم التشكل بشكل البشر ، والانبياء شكلهم شكل ساير الناس ، وحقيقتهم ملك أوفوق الملك .

وجواب الدليل الثانى ايضا قدمضى ، بان فعل الالباء لا يعارض مع العقل ، والدليل العقلى قائم على التوحيد ، بل الادلة كما سبق .
(ان هو الارجل به جنة فتربصوا به حتى حين) اى هو مجنون فانتظروا موته ، ولا تتكلموا معه ولا تعتنوا به .

(قال رب انصرنى بما كذبون فاوحينا اليه ان اصنع الفلك باعيننا) اى للظهر على الناس اذا الغرض هلاك غير المؤمنين ، وصفات الجلال تنسب الى عين الله اذ لا تأخذه سنة ولا نوم ، فتمام الوجودات بهذا اللحاظ لا يعتنى الله بها ، وهذا من خواص صفات الجلال (ووحينا) اى باعلامنا لك طريق الصنع (فاذا جاء امرنا وفارالتنّور) اى اذا فار الماء من تنّور الخبز ، فهو علامة الطوفان .

(فاسلك فيها) اى فى الفلك (من كل زوجين اثنين) اى من كل نوع فردان الذكر والانثى ، وحيث ان كل واحد منهما زوج الاخر ، فهما زوجان (واهلك الا من سبق عليه القول) اى تمام اهلك واولادك اى ادخل الجميع فى الفلك (الا من سبق عليه القول) ، وهو زوجته وولده كنعان ، فانهما من المغرقين .

(ولا تخاطبني فى الذين ظلموا) اى لا تشفع لهم فان الصلاح فى غرق الجميع (انهم مغرقون) اى يكون الامر حتمياً غير صالح للرفع .

و عدم مخالفة المذكورات من الايات مع العقل يكون واضحاً ، و هلاكة

الجميع الذين يعلم الله انهم على فرض البقاء يزدادون الائم والعذاب لانفسهم لاما نفع فيه ، و لا يكون خلاف الفيض ، فلا اشكال من هذه الجهات ، ومن اجل التوحيد يكون العقل دالا عليه و ساير التفضلات محسوسة ومعلومة ، انها من الله لما اقمنا البرهان بان كل متحرك ، ينتهى الى محرك غير متحرك وهو الله ، والباقي مكالمات فلا خلاف للعقل ابدأ والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ فاذا استويت انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى ﴾
 ﴿ نجينا من القوم الظالمين ﴾ (٢٨) و قل رب انزلنى منزلا مباركا و انت خير ﴿
 ﴿ المنزلين ﴾ (٢٩) ان فى ذلك لايات وان كنتم لمبتلين (٣٠) ثم انشأنا من بعدهم ﴿
 ﴿ قرنا آخرين ﴾ (٣١) فارسلنا فيهم رسولا منهم ان اعبدا الله مالكم من اله غيره ﴿
 ﴿ افلاتتقون ﴾ (٣٢) وقال الملاء من قومه الذين كفروا و كذبوا بقاء الاخرة و اترفناهم ﴿
 ﴿ فى الحيوۃ الدنيا ما هذا الابشرا مثلكم يا كل مما تأكلون منه و يشرب مما ﴾
 ﴿ تشربون ﴾ (٣٣) ولئن اطعتم بشرا مثلكم انكم اذاً لخاسرون (٣٤) ايعدكم انكم ﴿
 ﴿ اذامتم و كنتم تراباً و عظاماً انكم مخرجون ﴾ (٣٥) هيهات هيهات لما توعدون ﴾ (٣٦) ﴿
 ﴿ أن هى الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نحن بمبعوثين ﴾ (٣٧) ان هو الا رجل ﴿
 ﴿ افترى على الله كذباً وما نحن له بمؤمنين ﴾ (٣٨) قال رب انصرنى بما كذبون ﴿
 ﴿ ﴾ (٣٩) قال عما قليل ليصبحن نادمين (٤٠) فاخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء ﴿
 ﴿ فبعداً للقوم الظالمين ﴾ (٤١) ثم انشأنا من بعدهم قروناً آخرين ﴾ (٤٢) .

(فاذا استويت انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله) اى اذا استقررت واعتدلت فى الفلك ، مع من كان معك من ابنائك وهم سام وحام و يافث وزوجاتهم ، والمؤمنون القليلون الذين معك مع ازواجهم (فقل) هذا الكلام (الحمد لله) اى تمام الثنات لكون كل النعماء منه ، و كون كل الكمال فيه على نحو البساطة (الذى نجانا من القوم الظالمين) اى خلصنا من ايدى الكفار المتعدين علينا وعلى انفسهم .

(وقل رب انزلنى منزلاً) بضم الميم وفتح الزاء - بان يكون مصدراً او اسم المكان وبفتح الميم وكسر الزاء بان يكون اسم المكان - اى وقل بعد استقرار الفلك والمخروج منه : يا (رب انزلنى منزلاً) اى انزالا كان فيه الخير والبركة ، اويارب انزلنى محلاً للنزول ، كان فى ذلك المحل الخير والبركة (مباركاً) اى فيه الخير والبركة (ان فى ذلك لآيات وان كنا لمبتلين) اى فى ذلك الفرق والنجاة، لآيات وحجج من قدرة الله ، بانزال هذا المقدار من المطر وقلعه والفيض وعلمه بكل شىء ، وصفة قهره للكافرين ومحبهه للمؤمنين ، فقد تجلى بالجمال والجلال كليهما .

وانه كنا مختبرين لقوم نوح عليه السلام ، - ارساله ودعوته فى مدة طويلة واعلام الجميع ، بنزول العذاب وهو الطوفان ، وان صنعة السفينة لاجل التخلص ، فلم يعتنوا به ولم يؤمنوا الا قليلاً فلفظ (ان) مخففة عن مثقلة، والاسم وهو ضمير الشأن يكون محذوفاً .

(ثم انشأنا من بعدهم قرناً آخرين) اى قوما آخرين ومن اقترانهم معاً فى زمان واحد يطلق عليهم القرن ، وهم عاد قوم هود عليه السلام .

(فارسلنا فيهم رسولا منهم) اى من قبيلتهم وهو هود عليه السلام (ان اعبدوا الله ما لكم من اله غيره افلا تتقون) أى يأمرهم بعبادة الله وانه لا اله غيره . فيلزم العبادة لله الواحد ، والخوف من الشرك .

(وقال الملاء من قومه) اى الجماعة الذين كفروا اى من لم يؤمن منهم ، (وكذبوا بلفاء الآخرة) اى اليهود عليهم السلام حيث يقول لهم بكون العود حقاً ، وان لله داراً وراء تلك الدار يقولون فى جوابه بان المعاد غير واقع ، والرجوع الى الله وشهوده لامعنى له (واترفناهم فى الحياة الدنيا) اى انعمنا عليهم بالنعماء الدنيوية نعمة كثيرة (ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) اى هذا مقول قولهم ان هودا لا يكون الا بشر مثلكم يأكل ويشرب من مأكولاتكم ومن مشروباتكم .

و(لئن اطعتم بشرا مثلكم انكم اذا لخاسرون) اى فيه الذل من دون الجهة ،
والذل عنده من دون الجهة خسران

(ايعدكم انكم اذامتم وكنتم تراباً وعظاماً انكم مخرجون) اى هل يعدكم
بان بعد موتكم وصيرورتكم تراباً وعظاماً تخرجون وتحشرون وتكون لكم الحياة
(هيئات هيئات لما تواعدون) اى بعد ذلك عن العقل ، وايضاً بعد ذلك عن
العقل ، وهذا وعد باطل

(ان هى الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا ومانحن بمبعوثين) اى ليست الحياة
الا الحيوۃ الدنيوية الحاصلة لنا ، نموت فيها حقيقة ونحيا فيها حكماً اى ببقاء ذكرنا
بوجود الاولاد لنا ، والدليل على كون المراد ذلك ، ان غير ذلك لو كان مرادهم
يكون قولاً بالتناسخ ، وان الحيوۃ لنا تحصل فى الدنيا ثانية ، وهو لا يناسب مع
انكارهم لكون التراب والعظام مخرجين

(ان هو الا رجل افترى على الله كذباً) اى تعمد فى ذلك الكذب ، وليس عن
خطائه ، او قصور عقله ، بل لأجل كونه كاذباً (ومانحن له بمؤمنين) اى لانؤمن به
ابدأً لعلنا بكذبه

(قال رب انصرنى بما كذبون) اى اعطنى النصرة بسبب خذلانهم اياى ،
وتكذيبهم لى ، وهذا الدعاء انما يكون بعد اتمام الحجة عليهم ، واقامة البراهين
العقلية على التوحيد والمعاد ، كما اشرنا الى ذلك فى سورة هود عليه السلام وغير واحد
من المقامات الاخر ، وقلنا بعدم لزوم اقامة المعجزة فى الدعوة الى هذه الامور
ولكنهم عليهم السلام اقاموا لطفاً

(قال عما قليل ليصبحن نادمين) اى يشاهدون العذاب ، والندامة غير نافعة
حينئذ ، اذ لوزال لعادوا (فاخذتهم الصيحة بالحق) اى الرعد على نحو الحق اى
الثبوت ، او ترتب امر عقلائى عليه ، وهو الاهلاك للكافرين (فجعلناهم غناء) اى
النبات اليابس اى ماتوا وزالت الطراوة منهم كالنبات اذا يبس (فبعداً للقوم

الظالمين) اى يقال تكويننا للقوم الظالمين ، اى الكفار بعدا اى ابعدوا من رحمة الله بعدا

(ثم انشأنا من بعدهم قروناً آخرين) اى بعد قوم عاد جاءت اقوام متتابعة وعدم مخالفة الآيات المذكورة مع العقل من الواضحات ، وعدم نقل غير ارباب الشرايع لطوفان عام ، لا يدل على العدم ، مع ان فى هذه الآيات لم يبين ذلك ، والله الهادى

قوله تعالى : ﴿ ما تسبق من امة اجلها وما يستأخرون ﴾ (٤٣) ثم ارسلنا رسلنا ﴿ تراكلما جاء امة رسولها كذبوه فاتبعنا بعضهم بعضاً وجعلناهم احاديث فبعد القوم ﴾ ﴿ لا يؤمنون ﴾ (٤٤) ثم ارسلنا موسى واخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين (٤٥) الى فرعون ﴿ وملائته فاستكبروا وكانوا قوماً عالين ﴾ (٤٦) فقالوا انؤمن لبشرين مثلنا وقومهما ﴿ لنا عابدون ﴾ (٤٧) فكذبوهما فكانوا من المهلكين (٤٨) ولقد آتينا موسى ﴿ الكتاب لعلمهم يهتدون ﴾ (٤٩) وجعلنا ابن مريم وامه آية وآوينا هما الى ربوة ﴿ ذات قرار ومعين ﴾ (٥٠) يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً انى ﴿ بما تعملون عليم ﴾ (٥١) وان هذه امتكم امة واحدة وانسابكم فانقون (٥٢) ﴿ فنقطعوا امرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم فرحون ﴾ (٥٣) فذرهم فى ﴿ غمرتهم حتى حين ﴾ (٥٤) ايحسبون انما نمدهم به من مال وبنين (٥٥) نسارع لهم ﴿ فى الخيرات بل لا يشعرون ﴾ (٥٦) ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون ﴿ (٥٧) والذين هم بآيات ربهم يؤمنون ﴾ (٥٨)

(وما تسبق من امة اجلها وما يستأخرون) اى امد توقف كل امة وكل احد فى الدار الدنيوية معلومة عند الله ، وكتب فى الالواح المتعددة ، كتابة نورانية فى انفسهم العالية لعليتها من قبل الله تعالى وعلى طبق تلك الكتابة يقون ، ولا تسبق آجالهم على ما كتب ، ولا تتأخر عما كتب ، والايمان لا يصير سبباً للازدياد ، لكون الاصل هو الاخرة ، ولو صار سبباً فهو ايضا مكتوب ، وان الاجل بلحاظ الايمان

اى مقدار ؟ او بلحاظ الكفر وقطع الرحم مثلا اى مقدار ؟

(ثم ارسلنا رسلنا تترا) اى متتابعاً مع الفصل الطويل بينها ، وقد قرء بالتنوين وغير التنوين ، والمعنى يكون واحداً (كلما جاء امة رسولها كذبوه) اى لا يخلو حال الرسل من مكذب لهم ، لكون الرسل على خلاف الغضب والشهوة ، وهم تابعون لهما (فاتبعنا بعضهم بعضاً) اى بعض الرسل جاؤا بعد انقضاء زمان الصلاح للاحكام السابقة فدام بقاء الصلاح للاحكام السابقة ، لان رسل رسولا بالاستقلال الا ان يكون حافظاً فقط ، وبعد الزوال نرسل رسولا بالاستقلال ، وذلك الامر يكون عقلياً كما لا يخفى .

(وجعلناهم احاديث) اى ينقل اقوالهم وافعالهم ومعجزاتهم الى الآخرين فيعلم الناس نحو سلوك الانبياء ، وانهم باى نحو ؟ اذا كانوا لا بد من اتباعهم ، ومع ذلك بعضهم لا يتبعونهم (فبعداً لقوم لا يؤمنون) وهذه الكلمة انشاء لاستحقاقهم البعد ، واذا صدرت من الله تكون تكوينية ، والبعد بالغضب يحصل .

(ثم ارسلنا موسى واخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين) اى بعد الانبياء الكثيرة على الاقوام الكثيرة وصلت النبوة اليهما ، وقد جاؤا بآياتنا وهى التسع المذكورة (وسلطان مبين) اى حجة واضحة ، وهى العصا او مع البيضاء ايضا بكون تنوين السلطان للتمكن (الى فرعون وملائه فاستكبروا وكانوا قوماً عالين) اى من ارسل اليهم ، هم فرعون سلطان مصر واتباعه .

(فاستكبروا) من التبعية والقوة الرادعة المانعة للايمان لهم هو كبرهم ، لكونهم عالين فى الدنيا . فكان الاتباع عليهم صعباً ، وهذا وجه ذكره تعالى (و كانوا قوماً عالين) اى منشأ التكذيب كان ذلك .

(فقالوا انؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون) اى ذكر واعلة عدم ايمانهم بكونهما اى موسى وهارون بشرين ، وان طائفتيهما ومم بنو اسرائيل ، كانوا من خدامنا والخاضعين عندنا ، فكيف يمكن لنا ان نتابع مثلنا فى النوع والادنى منا من

حيث الخصوصيات ، و لم يتفكروا و لم يعلموا (او) تجاهلوا فى ان هذا النوع له عرض عريض ، والشرافه بالعلم والقدرة الناشئة من قبل النفس لا القدرة العرضية الخارجيه ، فانها فى الحقيقة قدرة الاتباع لا المتبوع ، و همهم سخرهم للسلطان ، وبمجرد ارادة الخلاف يصير المتبوع اذل من كل احد كما هو الشايع فى عصرنا ، من ذل السلاطين بمجرد رجوع الاتباع ، و هاتان القوتان - اى العلامة والعمالة - كانتا فى موسى و هرون عليهما السلام فى منتهى الاشتداد ، ولم يكن لفرعون واتباعه ، فمن حيث الشخصية بينهم يكون التفاوت اعلى من التفاوت بين الارض والسماء السابعة مثلاً ، وخضوع بنى اسرائيل لفرعون واتباعه لا يوجب نقصاً فيهما .

(فكذبوهما) اى مع الايات الباهرة للمانع المذكور (فكانوا من المهلكين) اى بالفرق فى النيل كما سبق .

(ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يهتدون) اى لقد اعطيناه التوريه لهداية قومه اى بنى اسرائيل ، ووجه كلمة الترجى قد ذكر مكرراً (وجعلنا ابن مريم وامه آية) اى الاية الواحدة القائمة بهما والمرتبطة اليهما وهو التولد من غير ذكر (و آويناها الى ربوة) اى مكان مرتفع اى كان محلها واقعاً على رؤس بعض المتفرقات من الجبال كاغلب بلاد السورباء ، وكونهما فى القدس ، اودمشق ، اوفلسطين ، اومصر اقوال (ذات قرار ومعين) اى مستوية مسطحة يستقر عليها ساكنوها ، وصاحب الماء الجارى من العيون ، او الجارى بحيث تراه العيون .

(يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً) اى خوطب الى كل واحد منهم فى وقته بأن يأكل من الطيبات ، اى لم يكونوا ممنوعين من أكل غير الخبائث فان حفظ البدن ايضاً يكون لازماً لبقاء الروح .

بل بعد الوصول الى الكمال وعدم مانعية التلذذات من التوجه الى الله لا تلزم الرياضات الشاقة عليهم ايضاً كما ذكرنا سابقاً ، وانما تلزم قبل الوصول الى الدرجة

العالية وان يعمل (١) عملاً صالحاً لحصول الترقية بالاعمال السابقة خصوصاً وافعالهم مورد الأسوة (انى بماتملمون عليهم) 'ى للاحاطة التامة بخلاف العلم فيه محال (وان هذه امتكم) والخطاب الى اهل مكة ومن فى زمان النبى ﷺ اى هذه الطريقة وهى ماجاء به محمد ﷺ (امتكم) اى دينكم الذى يلزم عليكم ان تأخذوا به وهو دين الاسلام ، وكون الانسان مسلماً لله ، ورافعاً للبدن تمام الخصوصية ، والقاء الاغراض الخصوصية والعصبيات (امة واحدة) اى دين واحد لتمام الناس ويلزم على الجميع الاخذ به من المشركين واليهود والنصارى والمجوس ، لكونه ﷺ نبياً على الكل اذا رسله الله تعالى على كافة الناس ، فمن خالفه بعد اتمام الحجة عليه يكون فى النار (وانا ربكم) اى المتكلم معكم وأمركم بهذا الامر هو الله تعالى .

(فتقطعوا امرهم بينهم) اى تجزوا ، وحصل التقطيع بين الناس باختيارهم اموراتهم الدينية (بينهم) فكل اختار ما هو مقتضى شهوته وعصبيته (زبراً) اى احزاباً متخالفين ، كاليهود والنصارى والمجوس وسائر المذاهب (كل حزب بما لديهم فرحون) اى يفرحون بالمختلفات لعدم بنائهم الاخذ بالجهة الجامعة وهو العقل ، ولزوم الاخذ بالاكمل الذى يتم عليهم الحجة .

(فذرهم فى غمرتهم حتى حين) اى دعهم فى ضلالتهم حتى يموتون، او ينزل عليك النصر وتغلبهم ويحصل الذل لهم .

(أيحسبون انما نمدهم به من مال وبنين نساوع لهم فى الخيرات بل لا يشعرون) اى هل يحسبون ان العطايا الدنيوية لاجل محبوبيتهم عندنا ؟ ولذلك نعجل لهم باعطاء الخير ؟ وهذا على سبيل الانكار ، اى ليس الامر كذلك ، بل ذلك من باب الاستدراج والمكر بهم حتى يظهر باطنهم فيعذبون (بل لا يشعرون) اى لا يدرون ان العطاء اليهم لاجل اى جهة .

(ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) اى الموصوفون بالخوف والخشية من الله والمؤمنون بالله ، والخبر (١) يجيىء - وهو (أولئك يسارعون فى الخيرات) اى المرحمة الحقيقية شاملة لهم .

وعدم مخالفة هذه الايات ايضاً مع العقل من الواضحات ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿والذين هم بربهم لا يشركون (٥٩) والذين يؤتون ما آتوا﴾
 ﴿وقلوبهم وجله انهم الى ربهم راجعون (٦٠) اولئك يسارعون فى الخيرات وهم﴾
 ﴿لها سابقون (٦١) ولا نكلف نفساً الا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم﴾
 ﴿لا يظلمون (٦٢) بل قلوبهم فى غمرة من هذا ولهم اعمال من دون ذلك هم لها﴾
 ﴿عاملون (٦٣) حتى اذا اخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجثرون (٦٤)﴾
 ﴿لاتجاروا اليوم انكم منا لاتنصرون (٦٥) قد كانت آياتى تنلى عليكم وكنتم﴾
 ﴿على اعقابكم تنكصون (٦٦) مستكبرين به سامراً تهجرون (٦٧) افلم﴾
 ﴿يدبروا القول ام جائهم ما لم يأت آبائهم الاولين (٦٨) ام لم يعرفوا﴾
 ﴿رسولهم فهم له منكرون (٦٩) ام يقولون به جنة بل جائهم بالحق واكثرهم﴾
 ﴿للحق كارهون (٧٠) ولو اتبع الحق اهوائهم لفسدت السموات والارض﴾
 ﴿ومن فيهن بل اتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون (٧١) ام تسئلهم﴾
 ﴿خرجاً فخرج ربك خير وهو خير الرازقين (٧٢) و انك لتدعوهم الى﴾
 ﴿صراط مستقيم (٧٣) وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كبون﴾
 ﴿ (٧٤)﴾

(والذين هم بربهم لا يشركون) اى من اوصافهم انهم يوحدون الله ولا يشركون به ابداً للدلالات العقلية والشرعية .

(والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجله انهم الى ربهم راجعون) اى من

(١) يعنى خبر قوله تعالى : الذين هم الخ يجيىء فى الاية الآتية وهو قوله تعالى اولئك الخ .

اوصافهم انهم يعطون الناس مما اعطاهم الله ، من المال والعلم والقدرة على الامور الحسنة ، وكذلك يفعلون الحسنات التي اقدرهم الله على اتيانهم ، والحال ان قلوبهم وجلة لانهم الى ربهم راجعون اى لعلمهم برجعهم الى الله .

(اولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون) اى هذه الاشخاص يسبقون الى الاعمال الخيرية وهم لكل خير يستعجلون ويسبق بعضهم بعضاً ، فالله تعالى ايضاً يعجل الخير لاجل هؤلاء ، لحكمته وكرمه وجوده وواهبيته ، اذ يلزم افادة ما ينبغى عليه تعالى ، وما يرى فى الدنيا انه لا يكون خيراً للمؤمنين ، فباطنه فيه الرحمة ، فتوفيق الله لايتانهم بالخيرات التى باطنها الرحمة ، سبقة من الله اليهم بالخيرات ، كما ان اقبال ما يورث البعد يكون استعجالاً فى غير الخير منه تعالى . (ولانكلف نفساً الا وسعها) اى مقدار طاقتها فان التكليف يفوق الطاقة لغو محض ، اذ لا يترتب عليه الايتان حتى كأن هو الغرض ، ولا يوجب تصحيح العقوبة لكون العقاب عليه ظلماً ، والله بربىء من نقض الغرض واللغو والظلم ، بالبراهين العقلية التى ذكرناها سابقاً فلانعيد .

(ولدنيا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون) اى كل ما يعملون يكون محفوظاً عندنا ، ويشهد لهم بالحق الواقع فى القيامة ، و لا يتعدى عليهم ابدأ فإيمانهم واعمالهم تؤثر وتحصل للصور العالية ، بالحركة والذهاب الى العالى كما مر .

(بل قلوبهم فى غمرة من هذا و لهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون) اى مضافاً الى عدم تعجيل الله الخير للكفار ، تكون قلوب الكفار فى الغفلة من خيرات الله وفى جهالة وضلالة ، وللکفار اعمال غير الخيرات وهم يعملون لاجلها فان الخير الحقيقى ما يصل الى النفس من الكمالات الواصلة الى الدار الباقية ، والکفار يعملون للنيل الى الشهوات واللذائذ البدنية ، وابن احدهما من الاخر . (حتى اذا اخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجثرون) اى اعمالهم الفاسدة

مستمرة الى نزول العذاب عليهم ، فاذا اخذنا اولى النعمة والثروة منهم بالعذاب ، وهو سيف المسلمين عليهم فى البدر ، يحصل لهم الضجيج فجأة فهم يضجّون من الخوف .

(لاتجأروا اليوم انكم منا لاتنصرون) اى لاتضجوا فان اليوم لاناصر لكم حتّى ينصركم بضجيجكم اى ينحصر دفع العذاب بالايمان فان الحكم فى المشركين غير اهل الكتاب ، فاهل الكتاب بالجزية يمهّل لهم وامّا من كان مشركا فلا يمهّل له .

(قد كانت آياتى تتلى عليكم وكنتم على اعقابكم تنكصون) اى تتلى عليكم الآيات فى مكة ولاتقربون اليها قربا معنويا ، بل على اعقاب ارجلكم ترجعون اى بكمال الاستحكام فى المشى الرجوعى ترجعون .

(مستكبرين به سامراً) اى حالكونكم مستكبرين بالبيت والحرم سامراً اى متحدثين حول البيت فى الليل ، اى بسبب كونكم من اهل مكة والحرم ، وانكم فى الليالى تتكلمون مع الآخر حول البيت تتكبرون وتظهرون ، انما فى الامن ولا ينزل علينا العذاب ، فعذبكم الله فى البدر حال خروجكم عن الحرم ، بل فى الحرم ايضا كما فى فتح مكة ، اذ الامر لاجل التوحيد واحترام الحرم ومكة لا يكون ذاتيا ، بل لاجل الله ، فاذا كان الحال به من المشركين لمانع من انزال العذاب عليهم .

(افلم يدبروا القول ام جاءهم ما لم يأت آبائهم الاولين ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون) اى هل لم يتفكروا فيما اشتغل عليه القرآن من نزول العذاب على مكذّبي الرسل فى الدنيا فيحصل لهم الخوف او حصل فيهم كمال مانع من عذابهم وهو لم يكن لابائهم فعذبوا (او) لم يعرفوا رسول الله ، ولم يتم الحجة عليهم فهم جاهلون برسولهم ، فلاجل ذلك لا يعذبهم الله اى لو كان فى البين احد الثلاثة من دون تفصيل لما حصل العذاب .

وانما قصورهم من التدبر، وان العذاب ينزل على المكذب، او وجود المانع من العذاب فيهم لاجل صدور بعض الخيرات منهم دون آبائهم او عدم عرفانهم لرسول الله فاذا انتفت الثلاثه في حقهم، فكان اللازم عليهم الحذر من العذاب لكون العذاب لهم مظنوناً او مقطوعاً

(ام يقولون به جنة بل جائهم بالحق واكثرهم للحق كارهون) اى هل يقولون انه غير نبى لكونه مجنوناً او مصاباً بالجن وهو باطل ، فانه غير مجنون ، بل كامل جاء لهم بالحق وهو القرآن المشتمل على الاحكام، ويكرهون الحق لكونه على خلاف شهواتهم ، وحذف ما ذكر (١) معلوم للسوق ، فان الجن ومن لاعقل له لا يمكن ان يأتى بما يعجز عن الاتيان ببعضه عقلاء كثيرة .

(ولواتبع الحق لهوائهم) اى اهواء المشركين (لفسدت السموات والارض ومن فيهن) اذ على حسب اهوائهم لابد ان يزوج الله ، ويحصل له الابن والبنت ، وذلك يوجب النقص ، والنقص يوجب الامكان ، وامكان الله يوجب عدم وجود واجب الوجود ، وعدم وجوده مستلزم لاستفاء التمام ، والبرهان قد مضى سابقا على انه كمال محض

(بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون) اى قد أتيناهم بما ان اخذوا به يكون فيه ذكرهم وشرفهم لانهم يذكرون بعد ذلك فى القرون اللاحقة فى الاعظام ، بل اعلى من السلاطين وهم طالبون لذلك ، فعدم اخذهم واعراضهم تفويت لهذا المطلب ، فهم من خير الدنيا ايضا معرضون لانفسهم

(ام تسألهم خرجا) اى لو كانت علة عدم ايمانهم نقصهم فهم بالاخذ من الشرفاء وان كانت العلة طلب المال منهم ، فليعلموا انك لاتطلب منهم ذلك (فخارج ربك خير وهو خير الرازقين) اى ما يعطى الله يكون اكثروا حسن من اموالكم ، وهو احسن من كل رازق

(وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كبون) اى انك تدعوهم الى صراط مستقيم معنوى ، بحيث يكون باطنه صراطاً مستقيماً وسيعا على جسر الجحيم ، بحيث يتجاوز منه كل من اخذ بالصراط المستقيم فحقيقته العالية ، الجسر المستوى ، ومن لم يأخذ بذلك ولم يؤمن بعثرون ويقعون على الوجوه من الصراط فى النار ، والوجه قد مضى مكرراً فلا نعيد

وقد ظهر من بياننا كون الآيات المذكورة على طبق العقل بتمامها ، والله الهادى قوله تعالى : ﴿ ولورحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا فى طغيانهم يعمهون ﴾ (٧٥) ولقد اخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون (٧٦) حتى ﴿ اذا فتحنا عليهم باباً ذا عذاب شديد اذا هم فيه مبلسون (٧٧) وهو الذى أنشأ ﴾ ﴿ لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون (٧٨) وهو الذى ذرأكم فى الارض ﴾ ﴿ واليه تحشرون (٧٩) وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار ﴾ ﴿ افلاتعقلون (٨٠) بل قالوا مثل ما قال الاولون (٨١) قالوا ائذا متنا وكنا ترابا ﴾ ﴿ وعظاماً ائنا لمبعوثون (٨٢) لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا ﴾ ﴿ الاساطير الاولين (٨٣) قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون (٨٤) سيقولون ﴾ ﴿ لله قل افلا تذكرون (٨٥) قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ﴾ ﴿ (٨٦) سيقولون لله قل افلا تتقون (٨٧) قل من يده ملكوت كل شىء وهو ﴾ ﴿ يجبر ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون (٨٨) سيقولون لله قل فانى تسحرون (٨٩) ﴾ (ولورحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر) اى لو رحمنا كفار مكة وكشفنا ما ورد عليهم من الضر ، وهو القحط حيث ابتلوا بالقحط سبع سنين على ما ذكر (للجوا فى طغيانهم يعمهون) اى لتامدوا فى ضلالتهم وبغيهم على الله ويترددون فى الطغيان ، اى بايجاد مقدمات الوصول الى ما يريدون من الوصول الى الدرجة العالية من التمرد ، فالضر فى الحقيقة لطف عليهم ، اذ يكون طغيانهم اقل ، ولا يوقعون انفسهم فى لجج بحر الطغيان

(ولقد اخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) اى بطل استعداد الترحم والتفضل من حيث اللباقة فيهم، اذ بعد ان نزل عليهم ذلك العذاب لم يظهروا مسكنتهم عند ربهم - وهو الله - ولم يتضرعوا عنده ، ولو كان فيهم نور الاستعداد لتوجهوا الى الله فى تلك الحالة

(حتى اذا فتحنا عليهم باباً ذاعذاب شديد اذاهم فيه مبلسون) اى اذا فتحنا عليهم ما هو اشد من ذلك العذاب ، وهو العذاب بالسيف يوم بدر ، اذاهم آتسون من كل خير، ولفظ (حتى) قد ذكروا انها ابتدائية فلا تكون الجملة التالية لها قيداً للسابق

ويحتمل عندى كونه غاية للعمه ، وهو التردد ، اى يثرد دون ويعمهمون فى الغنى حتى نفتح عليهم العذاب الشديد وهو يوم بدر ، ففى هذا اليوم ينقطع رجائهم من تأثير التردد فى الضلالة ، وبعث مقدمات الوصول الى منتهى الدرجة .

(وهو الذى انشأ لكم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشكرون) اى جعل فيكم القوة لاستماع ما يقع فى الملك والقوى ، لاقسام رؤيتكم من المحسوسات والمتخيلات والعقليات ، اى الملكى والملكوتى والجبروتى ، وكذلك الافئدة والقلوب فانها كيفية متقلبة بين العالى والسافل ، فقد تكون واسطة بين الصدر والقلب العالى ، وقد تكون واسطة بين القلب والنفس ، وقد تكون واسطة بين النفس والروح .

واما السمع فاذا بلغ الى درجة الاستماع من الملكوت او الجبروت او اللاهوت ، فلا ينفك واجده عن الشكر لله فقله تعالى (قليلاً ما تشكرون) لايجتمع مع السمع الملكوتى وفوقها بخلاف البقية ، فلذلك يكون السمع مفرداً والاخران جمعاً .

(وهو الذى ذرأكم فى الارض واليه تحشرون) اى خلقكم فى الارض وهو الجسم الاسفل من الكل ، لكونها محاطة بالمحيطات ، والمحيط وما يقرب اليه

يكون أعلى وفوق المحاط ، ولكن حشركم الى الله ، اى تتحركون وتتجاوزون عن عالم الاجسام ، فتحضرون عند الله حضوراً معنوياً وتشاهدون الله شهوداً عيانياً، وهذا من اعجب المعجائب .

(وهو الذى يحيى) اى بفيض الروح بعد كسوة اللحم على العظام (ويميت) بالنقل من هذا العالم الى العالم الاخر (وله اختلاف الليل والنهار) اى بتحريك منشأهما (افلا تعقلون) انه لا بد من محرك غير متحرك ، وهو الفعل المحض ، وهو الله .

(بل قالوا) اى لم يتصوروا ذلك اى انتهاء الحركات الى الفعل المحض الواحد لتنام الكمالات من العلم والقدرة وسائر الكمالات بل تنطقوا بالعكس وقالوا (مثل ما قال الاولون) .

(قالوا ائذ امتنا وكنا تراباً وعظاماً انا لمبعوثون) ولو تعقلوا لعلموا ان من يحرك تمام الاشياء فى كل آن ، من النقص الى الكمال ومن الكمال الى النقص يكون قادراً على احياء التراب والعظام، مع ان بعض اقسام الحيو، طريانه دائمى على التراب والعظام بعد صيرورته تراباً من النباتية ، والحيوانية ، والانسانية ، وى فرق فى القدرة بين تعلق الروح الاخر فى الدنيا اليها او حركتها الى دار الاخرة ، واتحاد روحها معها وفد رفعنا سائر الشبهات ، من تنقيص الكامل ، وتقسيم المتناهى على غير المتناهى وضيق المكان ، وسائر الشبهات فلا نعيد .

(لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الاساطير الاولين) اى قالوا هذا المطلب، هو المطلب الذى ذكره سائر الانبياء ايضا، فالوعده صار لنا ولا بائنا من قبل، وهو من اكاذيب الاولين ومجعولاتهم ، اى اكاذيب الانبياء السالفة .

(قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل افلا تدكرون) اى لما يكون تعجبهم ، ونسبة كون المعاد الى اسطورات الاولين ، من باب عدم مقدوريته يقول الله اسئلهم عن مالك الارض ومن فيها اى الخالق الحافظ لها دائماً

فإذا قالوا: هو الله اذ يقولون : بان خالق هذه الاشياء ، هو الله ، نهاية الامر ، له الشركاء المعاونون .

(قل افلا تتذكرون) وتلفتون بامكان الاعادة على النحو الذى سبق لخالق هذه الامور ، ولو بأعانة الشركاء على ما تقولون ، وان كانوا قائلين بان الاشياء العظام لله الاكبر ، وسائر الامور من الالهة الاخرى ، فالامر اوضح اذ الخالق للامور العظيمة يقدر على نشر كل شيء وحشر الاجساد .

(قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله) وقرء الله ايضا ، وعلى الاول اى الرب للجميع هو الله ، وعلى الثانى لما ان الرب يلزم المربوب وهو ملازم مع الملكية بالمعنى الذى ذكرنا من الملكية الحقيقية يكون المراد ان الملكية لله (قل افلا تتقون) اى افلا تخافون فى انكار المعاد .

(قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجبر ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون) اى اسئلهم عن حقايق الاشياء وبواطنها او عن ملكية الاشياء بان يكون التاء للمبالغة كما قبل والحال ان الله يكون ملجأ كل شيء ولا يلجاء الى احد ، فله السلطنة التامة ومن يكون كذلك يقدر على كل ممكن ، والمعاد من الممكنات كما مر

(سيقولون لله) اى تلك السلطنة (قل فانى تسحرون) اى مسحور بكنم وعدم رؤيتكم الواقع فى اى مقام ؟ والمعترف بتمام ذلك لا بد ان يكون معترفا بالله القادر على كل شيء ، فالمنكر مموّه عليه فكانه سحرت اعينه

وقد ظهر من بياناتنا موافقة تمام ما ذكر مع العقل بعضها وعدم مخالفة البقية معه والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ بل أتبيناهم بالحق وانهم لكاذبون (٩٠) ما اتخذ الله ﴾
 ﴿ من ولد وما كان معه من اله اذاً لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض ﴾
 ﴿ سبحان الله عما يصفون (٩١) عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون ﴾
 ﴿ (٩٢) قل رب اما ترينى ما يوعدون (٩٣) رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين ﴾

﴿ (٩٤) وانا على ان نريك ما نعمهم لقادرون (٩٥) ادفع بالتي هي احسن ﴾
 ﴿ السبئة نحن اعلم بما يصفون (٩٦) وقل رب اعوذ بك من همزات ﴾
 ﴿ الشياطين (٩٧) واعوذ بك رب ان يحضرون (٩٨) حتى اذا جاء احد هم ﴾
 ﴿ الموت قال رب ارجعون (٩٩) لعلى اعمل صالحاً فيما تركت كلا انها كلمة هو ﴾
 ﴿ قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون (١٠٠) فاذا نفخ فى الصور ﴾
 ﴿ فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون (١٠١) فمن ثقلت موازينه فاولئك هم ﴾
 ﴿ المفلحون (١٠٢) ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم فى جهنم ﴾
 ﴿ خالدون (١٠٣) تلفح وجوههم النار وهم فيها كالخون (١٠٤) ﴾ .

(بل أتيناهم بالحق وانهم لكاذبون) اى آتينا الكفار بالصدق من القرآن الدال على التوحيد والمعاد ، وان الكفار لكاذبون فى القول بالشرك وعدم تحقق المعاد ، والبرهان العقلى على التوحيد والمعاد يكون قائماً ، وقد ذكرنا البراهين كما سبق فلا نعيد

(ما اتخذ الله من ولد) اى لم يكن لله ولد من قبيل عيسى وعزير ، ولا تكون الملائكة بناتاله ، بل الله اوجد الجميع على الترتيب ، وقد ذكرنا بطلان الولادة الجسمانية ، لاستلزامها الجسمية لله تعالى ، والافتقار الى الزوجة فى التلداد او تولد اولاده ، وانفصال شىء منه ، والكل باطل ، ومن خواص بعض اقسام الممكنات ، وهى الدانية منها والخسيس تعالى الله عن ذلك

(وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض) اى لا يكون الا له متعدد ، ولو كان متعدداً ليؤثر كل اله فى مخلوقه ، وهو واضح

البطلان ، ولو كان متعدد العلا بعضهم على بعض ، وهو ايضا واضح البطلان

فهناك برهاتان ، ولكن يكون مبنى كل واحد غير الاخر (اما البرهان الأول)

فهو ان الاله لو كان متعدداً وكان حقيقة كل منهما غير الاخر فهما متباثتان ، فان كون الواجب مفترقاً ، والتركيب موجبا للافتقار ، وبداية بطلان الاول وبداية الثانى

مستلزمان للقول بالبساطة ، ومع البساطة والتعدد لابد من كون الالهين متباينين بتمام الذات ، ومع التباين التام ، فائر كل واحد نقيض الآخر ، ويبين الآخر فلو اثر احدهما فى الوجود لابدان يؤثر الآخر فى العدم فلا بد من ان يذهب احد الالهين الى وجود شيء وابقائه والاخر الى اعدام ذلك الشيء ، وابقاء العدم فيلزم كون شيء واحد فى آن واحد موجوداً ومعدوماً وهو محال وضرورى البطلان واما البرهان الثانى فهو ان البسيط الذى هو الاله كان موجوداً ، فلا بد من اختلافهما فى المرتبة اذ مع البساطة ، وعدم تباينهما من حيث الحقيقة لا يتصور التعدد الا بالمرتبة ، والا فصرف الشيء لا يتكرر كما هو واضح ، ومع الاختلاف فى المرتبة لابد ان يكون احدهما اعلى والاخر ادنى وحينئذ فالشديد العالى هو الله لوجدانه للسافل ، والضعيف الدانى من رشحاته لمقهوريته وعدم وجدانه للعلو ، فكون كل واحد الهايكون باطلا حينئذ ، وقد بينا فى غير مورد من الموارد ، فلان شرح ازيد من ذلك فالاول يكون مبتنياً على اختلاف الحقائق ، والثانى على اختلاف المراتب

(سبحان الله عما يصفون) اى الله منزّه من التعدد ، ومن الولد ، ومن العجز

من المعاد

(عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) اى هو عالم بالعلم الحضورى الأحاطى بتمام الغيب ، اى الغائب عن الحواس والشهادة ، اى المدركة بالحواس ، فلا يفقد شيئاً ولا يشذ عنه شيء فلا معنى للشركة لان الكل عنده ومحاطه ومعلوله فكيف يمكن أن يكون معلولا للغير ومحاطا بتلك الاحاطة للغير ، فتعالى عما ينسبون اليه من الشرك ، وان له الشريك

(قل رب اما ترى ما يوعدون) اى ادع الى ربك ، واطهر يارب انه ترى

ما يوعدون اى ارنى ما يوعدون اى عذابك النازل بسيف المؤمنين ، اى رب قو

المسلمين عليهم حتى يقتلوهم ، وقد استجيبت دعوته يوم بدر وبعده

(رب فلاتجعلنى مع القوم الظالمين) اى المشركين وفرق بينى وبينهم
وقد استجيب دعوته ﷻ (وانا على ان نريك مانعدهم لقادرون) اى على غلبتك
على الكفار ومشاهدتك يوم البدر

(ادفع بالتي هي احسن السيئة) اى اغمض عن سوء اخلاقهم بحسن اخلاقك
وكان ذلك قبل الأمر بالجهد (نحن اعلم بما يصفون) اى نعلم باقوالهم ونجازيهم
فى وقته

(وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين) اى من الكسرات الواقعة من
الشياطين الانسية ، باغواء الشياطين الجنية (واعوذ بك رب ان يحضرون) اى ان
يسلط على شياطين الانس باغواء شياطين ، ويحضر وبنى عندهم بعنوان تسلطهم
(حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون) وكلمة (حتى) ابتدائية
اى واذا حضر الموت لاحدهم يقول رب ارجعون ، وضمير الجمع للتعظيم او
بلحاظ الاتباع اى مبرارجاعى الى الدنيا (لعلنى اعمل صالحاً فيما تركت) اى
فيما تركته وضيعته من عمرى (كلا انها دلمة هو قائلها) اى تلك كلمة مجرد
القول لا واقع لها لقوله تعالى (ولوردوا لاعدوا لما نهوا عنه) (١) ولا يترتب عليها
أثر ايضاً ، اذ لم يؤثر فى الرجوع ولا يرجع .

(ومن درائهم برزخ الى يوم يبعثون) اى عقيب موتهم برزخ وواسطة بين
الدنيا ويوم البعث ، اى القيامة فهم فى تلك الواسطة معذبين بعذاب اضعف من
عذاب الآخرة ، واشد من عذاب الدنيا فان البرزخ ليس كالنوم واضعف كما تخيل
بعض ، بل اقوى من الدنيا ، وانتباه بالنسبة الى الدنيا، الناس نيام اذا ماتوا انتبهوا
نعم أضعف من العالم الثالث كما أقمنا البرهان على الجميع .

(فاذا نفخ فى الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) اى من شدة
الوحشة لا يفعل شيئاً لاقاربه ولا يستل عن حالهم .

(فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون) اى من كانت حسناته راجحة فميزان اعماله كان له الثقل فلهم الفلاح

(ومن خفت موازينه) اى الطبيعة ومقتضباتها رجحت على اعماله (فاولئك الذين خسروا انفسهم فى جهنم خالدون) اى فعليلهم الخسران باختيارهم ويبقون فى النار ابدأ

(تلفح وجوههم النار) اى تحرق النار وجوههم (وهم فيها كالحون) اى هم فى النار قد شموت شفاههم عن اسنانهم اى صارت ضخمة سيئة مرتفعة عن الاسنان ، ولعله كناية عن تغير اشكالهم بحيث يشمئز الانسان منهم لسوء اعمالهم ، وتماثل تلك الامور بحر كات العقائد والاعمال .

وقد ظهر من جميع ذلك كون اكثر الايات المذكورة على طبق العقل ، وعدم مخالفة الباقي له ايضاً ، والله الهادى .

قوله تعالى: ﴿الم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون (١٠٥) قالوا﴾
﴿ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين (١٠٦) ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا﴾
﴿ظالمون (١٠٧) قال اخسثوا فيها ولا تكلمون (١٠٨) انه كان فريق من عبادى﴾
﴿يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين (١٠٩) فاتخذتموهم﴾
﴿سخرىا حتى انسوكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون (٦١٠) انى جزينهم اليوم﴾
﴿بما صبروا انهم هم الفائزون (١١١) قال كم لبستم فى الارض عدد سنين (١١٢)﴾
﴿قالوا لبثنا يوماً او بعض يوم ، فاسئل العادين (١١٣) قال ان لبثتم الا قليلا لو﴾
﴿انكم كنتم تعلمون (١١٤) أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لاترجعون﴾
﴿(١١٥) فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم (١١٦) ومن﴾
﴿يدع مع الله الها آخر لابرهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون﴾
﴿(١١٧) وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين (١١٨)﴾

(الم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون) اى يقال لهم- والقائل مالك

وابتاعه - وحيث انهم عباد مكرمون وفانون في الله .

قال الله تعالى (الم تكن آياتي تنلى عليكم) اى القرآن (فكنتم بها تكذبون) اى بالآيات القرآنية اى هذه النار صورة تكذيبكم فقد دخلتم فيما حصلتموه .
(قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين) اى اعترفوا بالذنب، وان الشقاوة والبعد عن الحق غلبت علينا ، فضللنا عن الطريق ، وصدر منا ما صدر من التكذيب

(ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون) اى اخرجنا من النار الى الدنيا ، فان عدنا فى التكذيب فانا متعدون وعذبنا عذاب الظالمين
(قال اخشوا فيها ولا تكلمون) اى يقول الله بلسان الواسطة القانسية ، ابعدوا فى النار ، واسكتوا ولا تكلمون معي ، اى ليس من حقكم التكلم مع الله ، والقرب اليه بالتوجه ، وهذا انما يكون لاجل علم الله بانهم حين التكلم ايضاً مبغضون مع الآيات ، وظنوا انه يمكن ان يشبه الامر على الله ، وهذه التكلمات قد تتوهم انها لاجل تحقق الوقوع اتى بصيغة الماضى ، ولكن يمكن ان يكون تلك التكلمات فى البرزخ ، بعد موت بعض المكذبين

(انه كان فريق من عبادى يقولون ربنا آمانا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فاتخذتموهم سخرى) اى وجه ان الله يبعدكم ويسكتكم بالمنع من التكلم على نحو التسخير انه كان بعض عبادى ، كسلمان ، وعمار ، وبلال ، وصهيب .

(يقولون ربنا آمانا واغفر لنا) وانتم تستهزؤن بهم ، فصورة استهزائكم و استخفافكم بهم ، ان تستخفوا وتبعدوا الى قعر النار ، كما ان تسكيتكم لاجل ما صرتم سببا لسكوت هذه الاشخاص عندكم عن ذكر الله ، خوفاً من استهزائكم ، فلا بد من تسكيتكم على نحو الخفة والمهانة ، فالكل يكون ناشياً منكم لا من الله تعالى .

(حتى أنسوكم ذكرى وكنتم منهم تضحكون) اى استهزأتهم بهم حتى

كانهم من باب سكرتهم عندكم عن ذكر الله اوجدوا نسيان ذكرى فيكم ، او من باب اشتغالكم بالاستهزاء على الشدة صرتم غافلين عن ذكر الله وناسين لله بالمرة فكانهم (أنسوكم وكنتم منهم تضحكون) اى حيث يذكرون الله.

(انى جزيتهم اليوم بما صبروا انهم هم الفائزون) اى كما ان جزاء استهزائكم و تكذيبكم مآذوقون ، كذلك جزاء اعمال هؤلاء المؤمنين وعقائد هم وصبر هم على ايذائكم ، الفوز المطلق ، والفلاح المطلق ، لا بخصوص الجنة بل الوصول الى الله وتجلياته ، وذلك يجتمع مع كونهم فى الدنيا ايضاً ، ولكن الله يعلم ببقاء فوزهم الى الاخر

(قال كم لبثتم فى الارض عدد سنين قالوا لبثنا يوماً او بعض يوم فاسئل العادين) الضمير فى قال يكون لمالك يسئل مقدار مكثهم ، وهم يجيبون باللبث فى يوم او بعض يوم ، ويقولون اسئل عن اهل العدد والحساب اى لم يكن لبثنا ازيد من ذلك (قال ان لبثتم الا قليلاً لو انكم كنتم تعلمون) الضمير ايضاً لمالك يقول لهم لو كنتم عالمين بمقدار بقائكم لتدرون ان بمقدار نصف اليوم ايضاً ، ما لبثتم بل لبثتم فى نهاية القلة

(افحسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم الينا لا ترجعون) والاستفهام توبيخى اى كان ظنكم ان خلقناكم كانت من باب العبث واللغو ، والحال ان العقل حاكم بان الله ليس فيه النقص ، فلا يصدر منه اللغو والعبث ، بل الخلق للوصول الى الكمال خصوصاً خلق اللطافة السيارة ، والوصول الى الكمال هو الرجوع الى الله وشهوده (فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم) اى الله اعلى من ايجاد العبث واللغو ، وهو الجامع للكمالات والسلطان الثابت ، ولا شريك له فى الألوهية ، ورب العرش الذى له الكرامة ، فكيف يفعل العبث واللغو ، فان الفعل من شئون الفاعل

و (لو اردنا ان نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا) وقد مضى مكرراً شرح تلك

الحقائق ، وهذه المطالب بالبراهين العقلية فلانعيد .

(ومن يدع مع الله الهاً آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون) اى من اشرك بالله والحال انه لا برهان له على وجود الشريك ، اذ البراهين قامت على التوحيد كما سبق ، فيكون جزائه عند الله اى عذابه اعظم من تصدى الوسائط ، وجزائهم عدم الفلاح المطلق لكفرهم ، فعذابهم لا يتناهى .
(وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين) والخطاب انما يكون الى النبى ﷺ .

وقد ظهر من تمام ما ذكرنا كون الآيات المذكورة مطابقة للبراهين العقلية ،

فان دعاء النبى ﷺ لغفر انه وطلب الترحم قد دل العقل على

لزومه ، اذ لا بد ان يكون دائماً آخذاً من الله ، ومعطياً

الى الخلائق كما ذكرنا سابقاً ، والله الهادى

وقد فرغت ليلة السبت المطابق مع

الثامن عشر او السابع عشر من

شهر صفر المظفر فى عام ١٣٣٧

فى اسلامبول مع اغتشاش

الحواس ، وانا العاصى

نور الدين الحسينى من بلدة سلطان آباد

العراق من اهل ايران

سورة النور (٢٤)

مدنية

اربع وستون آية

قد فرغ قده من كتابتها في رجوعه

عن قاضي كوي الى اسلامبول

لاجل الحركة الى الايران

غرة ربيع الاول عام ١٣٣٧ من الهجرة النبوية

على هاجرها آلاف التحية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سورة انزلناها وفرضناها وانزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون (١)﴾
﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين﴾
﴿(٢) الزاني لا ينكح الزانية او مشركة و الزانية لا ينكحها الا زان او مشرك﴾
﴿وحرّم ذلك على المؤمنين (٣)﴾ .

(سورة انزلناها وفرضناها) اى هذه سورة اى المحاط بالبسملة وكلمة (١) عليم والمحصور بين الحاصرين ، كبلد له السور اى الجدران المحيطة به ، قد انزلنا هذه الكلمات من المرتبة الشامخة الى ان وصلت فى صورة الالفاظ التى يسمعا كل احد ، وبيننا فيها الفرائض ، والفرض له اطلاقان .

(فقد يطلق) ويراد به الواجب فيمتاز عن المندوب (وقد يطلق) ويراد به مقابل النفل ، اى الزايد من المصالح المقومة ولو طرء عليه الوجوب ، وبهذا الاطلاق يمكن ان يكون الفرض مندوبا ، لكون مندوبيته بلحاظ التفضل ، وان لا يلزم العسر وصلاحه من المقومات فلو كان المراد هنا من الفرض الاول يكون بلحاظ التغليب فد اطلق على الجميع اسم الفرض ، كالشمسين والقمرين ، وان كان بلحاظ الثانى فلا يحتاج الى ذلك .

(١) يعنى بها كلمة آخر هذه السورة .

(وانزلنا فيها آيات بينات) اى واضحات الدلالات ، او الواضحة قاطعيتها على الخصم ، لاستنباط المطالب العالية العقلية منها كما نشير انشاء الله اليها في مواضعها (لعلكم تذكرون) اى تعقلون مطالبها وتصلون الى الكمالات .

(الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) والخطاب الى رؤساء الدين من النبي ﷺ والمنصوب من قبله ﷺ لاقامة الحدود ، وكذا نوابه بعده من الائمة ﷺ والمنصوبين من قبلهم ﷺ لاقامة الحدود اى اضربوا كل من زنى بلحاظ طبيعة الزنا السارية في تمام الافراد ، وكذا كل من زنت من حيث سريان الطبيعة مائة سوط ، واما من فيه الجهة الزائدة من ان للزاني زوجة يدخل فيها او للزانية زوج يدخل بها فعليها الرجم ولاتنافى ، ولو ابى احد عن ذلك .

فنقول قد قيد ذلك المطلق بغير الاحصان ، وتقييد الاطلاق بالمقيد من الشايعات .

ولسنا في صدد تفصيل اقسام الحد من كون حد الزاني في بعض المقامات الرجم (كالمحصن) بان كان للرجل زوجة عنده وقد دخل بها ولو كانت المزني بها بدون الزوج (والمحصنة) وهى من لها الزوج الذى قد دخل ويفدو عليها ويروح ولوزنت بالرجل الذى لازوجة له (وكالشيخ والشيخة) حيث تكون شهوتهما ضعيفة ، وسر الفرق ايضاً يكون واضحاً ، حيث ان الشارع قد لاحظ من غلبت عليه الشهوة .

وفى بعض المقامات ، النصف (كالعبد) والامة لضعفهما من حيث الاسباب الدنيوية فلا حظهما الشارع (والقتل) (١) اذا زنى الكافر بالمسلمة لهتك الاسلام به ولكل سر واضح عند اهله .

ولافى صدد الكيفية بان الحد لا بد ان يكون ممن حيث الستر والعدم من اللباس كحال الزنا الا ان المرأة لا بد ان تستر .

(١) يعنى وفى بعض المقامات القتل

(ولاتأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) اى لما ان الحد يوجب تخفيف العذاب الاخرى لولم يتوبا ، وفى بعض المقامات يكون سببا للتوبة فالصلاح يصل اليهما ، او الفساد الاعظم يسقط عنهما ، فلو كنتم اصدقاء معهما لاتأخذكم الرأفة ، بان لاتضربوا بالشدة للركة عليهما ، بل اللازم ، الضرب من دون رأفة وشفقة ، أى الشدة والرأفة فى دين الله غير صحيحة ، لمن يؤمن بالله والقيامة ، فان الله ارفع من كل رؤف ، ولولم يكن الحد صلاحا للزاني والزانية لم يجعل الله الحد لهما .

(وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) اى يلزم فى حدهما ان لا يكون على نحو الخفاء ، وان يحضر طائفة من المسلمين ، وكان الحد فى حضورهم وهم ثلاثة (وقيل) : اربعة على قدر شهود الزنا .

وسر ذلك ايضا واضح فانه يؤثر فى غيرهما فيوجب الترك لمقدار من الناس ، ويؤثر فيهما ايضا ، لان انصدام الوقوع فى محضر الغير يكون له الدخول فى الترك ، بل لعل تأثيره لبعض النفوس ازيد من اصل الحد .

(الزانى لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) قبل كانت بعض البغاه من المشركات صاحبة للسال والثروة وأردن التزويج بال مؤمنين الفقراء ، وهم ايضا لاجل المال قد ارادوا اخذها فنزلت الاية لمنع هؤلاء المؤمنين ، ولم يكن الحكم من الاول عامما حتى يحتاج الى النسخ ولعله ضعيف لكلمة (نو) . لا ان يقال : بمعنى الواو والمجئلة الاولى وعلى اى حال فقد كان الله قد منع من تزويج اهل الايمان للمشركة و تزويج نسائهم با لمشركين ، وهذا الحكم ثابت لم ينسخ ، وكذلك منع من اخذ غير الزانى للزانية وتزويج غير الزانية بالزانى وهذا الحكم قد نسخ .

وقد ذكرنا ان الاحكام بمنزلة الادوية فباختلاف الحالات والازمنة يمكن تغيير الصلاح والا لم يكن لتعدد الانبياء الذين كل واحد منهم صاحب الشريعة معنى ، وكان باطلا .

وقد ظهر بهدياننا عدم مخالفة جميعها للعقل وان الكل لها مصالح والله الهادى .
 قوله تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم﴾
 ﴿ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك هم الفاسقون (٤) الا الذين﴾
 ﴿تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم (٥) والذين يرمون ازواجهم﴾
 ﴿ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن﴾
 ﴿الصادقين (٦) والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين (٧) ويدرم﴾
 ﴿عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين (٨) والخامسة ان﴾
 ﴿غضب الله عليها ان كان من الصادقين (٩)﴾ .

(والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة)
 اى من ينسب الى الزنا النساء الغير المشهورات بالزنا ، وهو المراد من المحصنات
 اى عند الناس والافطار ، تكون محصنات ، وبعد الرسمى ونسبة الزنا لم يأت
 بأربعة شهود عند الحاكم الشرعى ، فيجب على الحاكم الشرعى ضربهم بالسوط
 ثمانين جلدة حتى لا تلوث النساء العفيفات بألسن الناس ولو كان المراد المحصنات
 الواقعية لكان جعل حد القذف لغواً ، اذ يحتمل فى جميع الموارد عدم الاحصان
 وعدم توجه الحد فيصير لغواً فالمراد بالمحصنات من لم يثبت الزنا فى حقه اولم
 يشتهر بذلك

(ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً) اى شهادة هؤلاء الاشخاص مردودة فى تمام
 الوقايح ، ولا تؤثر فى اثبات شىء ، وهذا عند بعض النفوس اشد من تحمل ضرب
 السياط ، فيوجب الارتداع وحفظ الاعراض (واولئك هم الفاسقون) اى يترتب
 عليهم آثار الفسق ، فلا يجوز الاقتداء بهم فى الصلوة على مذهب الامامية رضوان الله
 عليهم ولا يصح الطلاق عندهم ، ولا يبرء نذر مـن نذر اعطاء العادل باعطائهم .

(الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم) اى مـن تاب
 واصلح يكون خارجاً من ذلك ، ويصير عادلاً ويترتب عليه آثار العادلة ، من جواز

الطلاق عنده ، وبرء النذر باعطائه

واما الصلوة فقد ثبتت من الاخبار ان المحدود لا يجوز امامته ، فلو وقع عليه الحد لما جازت امامته ، والا فجازت كمن تاب قبل الثبوت عند الحاكم ، او قلنا بسقوط الحد في زمان الغيبة ، اى غيبة امام زماننا عليه الصلوة والسلام واما قبول الشهادة فمن يرى ان القيد عقيب الجمل يرجع الى الجميع يقول بالرجوع الى الاخيرة ، او ان المتيقن هو الرجوع اليها لا يقول به ويقول انه عادل غير مقبول الشهادة

وقبول التوبة لاجل غفران الله لما سبق منه ، ورحمته عليه في البعد حيث وفقه للتوبة وقد سبق ان التوبة قبولها من الامور العقلية ، لتبدل الموضوع .
(و الذين يرمون ازواجهم و لم يكن لهم شهداء الا انفسهم) اى من رمى زوجته الى الزنا ، ولم يكن له شاهد فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين (والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) ودخول الفاء في الشهادة ، لاجل تضمن الموصول معنى الشرط ، اى ان رمى احد زوجته بالزنا ، وكذا ما سبق قبل ذلك ، في دخول الفاء على اجلدوهم .

و المراد من الاية ان من فعل ذلك اى الرمى مع زوجته ، و لم تكن له الشهود فشهادته اربع الله تعالى بان يقول : ان الله شاهد على صدقي فى هذا الرمى ، وانا صادق فى قولى بزناها اربعا ، و فى المرتبة الخامسة يقول : ان لعنة الله على من كذب فى هذا القول (و) فى هذا الرمى (يدرء عنه العذاب) و قد حذف بقرينة البعد اى بسبب ذلك يدفع عنه حد القذف ، فلا يضرب الحد عليه .

و ذلك كمال ملاحظة الله عن الأزواج ، اذ لا يتيسر غالبا للشهود الاربعة ، فلو تكلم من باب شدة انصدامه ، و أجرى عليه الحد يكون من أشد الالام ، فمن باب الجمع بين الحقوق قد جعل الله ذلك و مابعده ، فحال هذه الشهادات و تلك اللعنة بمنزلة الشهود الاربعة ، الا فى صورة اتيان المرأة بما يجيء .

(و يدبر عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين) اى سقوط الحد عنها فى هذه الصورة بان تقول اربعا : ان الله شاهد بان زوجى من الكاذبين فى نسبتي الى الزنا .

وفى الخامسة تقول : (ان غضب الله على) ان كان زوجى صادقاً فى نسبتي الى الزنا ، فلو لم تقم بذلك تتوجه عليها الحد ، والافسقط عنها ، فقد حصل الجمع بين الحقوق .

وقد ذكرت مكرراً : ان بيان مورد النزول لكونه من باب الامور الخارجية يكون ثبوته بالتواتر المعنوى ، ولا يكفى التواتر اللفظى فضلاً عن الاخبار الاحاد و لا اطمينان لى بما نقل بعضهم ، من شأن النزول فى حق بعض الصحابة هنا على الكيفية التى ينقلونه ، ويسمى هذا المقام بالملاعنة .

وعدم مخالفة الآيات المذكورة هنا مع العقل من الواضحات ، والله الهادى .
 قوله تعالى : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم ﴾ (١٠) ﴿ ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم لا تحسبوه شرالكم بل هو خير لكم لكل امرئ ﴾ ﴿ منهم ما اكتسب من الاثم والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم ﴾ (١١) ﴿ لولا اذ ﴾ ﴿ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيراً وقالوا هذا افك مبين ﴾ (١٢) ﴿ لولا ﴾ ﴿ جاؤا عليه باربعة شهداء فاذلم يأتوا بالشهداء فاولئك عندالله هم الكاذبون ﴾ (١٣) ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والاخرة لمسكم فيما افضتكم فيه عذاب عظيم ﴾ ﴿ (١٤) اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بافواحكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه ﴾ ﴿ هيناً وهو عندالله عظيم ﴾ (١٥) ﴿ ولولا اذ سمعتموه قلتن ما يكون لنا ان نتكلم بهذا ﴾ ﴿ سبحانهك هذا بهتان عظيم ﴾ (١٦) ﴿ يعظكم الله ان تعودوا لمثله ابدا ان كنتم ﴾ ﴿ مؤمنين ﴾ (١٧) .

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم) اى ليين الحق وعاجل بالعقوبة من يستحقها ، فحذف الخبر للقربة ، والمراد ان الله قد تفضل عليكم

ورحمكم بالستر، وانه قابل التوب ، ومتقن في أفعاله فلا يعجل ، ولولا ما ذكر لكشف الامر وتعجل بالعقوبة ، فلو كانت هذه الآية في نسق الآيات التي بعدها لكانت مرتبطة بها ومن اجل الافك ، ولولم تكن فهي امر مستقل .

(ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم لاتحسبوه شرا لكم) اى الكذب والبهتان الذى صدر من جماعة من رجالكم ، اى المؤمنين والعصبه هى الجماعة من الرجال فى حقكم لاتحسبوه شرا لكم اى لمن وقع عليه الافك (بل هو خير لكم) اى لكونه سببا لتحطيط ذنوبكم (لكل امرء منهم ما اكتسب من الاثم) اى الاثم حاصل للمفترى والشر "يكون له ، فهذه الجماعة لكل منهم اثم الافتراء (والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم) اى من باشر معظم ذلك الافتراء ، وسعى فى الاشاعة ، وابتدر من هذه الجماعة له عذاب عظيم .

(لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيراً) اى هلا ، وهو بمعنى الترغيب اى كان الحسن والمرغوب اليه انكم حين سماعكم بذلك الامر يظن المؤمنون منكم والمؤمنات منكن بانفسهم- اى بنوع المؤمنين والمؤمنات- خيراً فتحكمون بالافتراء ، وان هذه النسبة الى المؤمنين او المؤمنات فى غير المحل (وقالوا هذا افك عظيم) اى كان الحسن والمرغوب اليه ذلك .

(لولا جاؤا عليه باربعة شهداء فاز لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون) اى كان الحسن المرغوب اليه ، ان يقولوا ذلك القول بانه لم يأتوا هذه العصبه باربعة شهداء فاز لم يأتوا بالشهداء ففى حكم الله هم الكاذبون ، اى لا بد ان يترتب على اقوالهم اثر الكذب .

والظاهر من هذه الآيات بنفسها انه وقعت قضية ، وليست من قبيل الاحكام الابتدائية ، وكذلك الظاهر منها ان انصدامها وهتكها يكون على جماعة بحسب الظاهر ، والله يقول هو خير لكم ، ولا يكون شراً لكم ، فان كانت القضية بالنسبة الى الواحد والاثنين لكان السبب بلحاظ الاقارب ، فان الاقارب خصوصاً اقارب

المرأة ينصدمون في نسبة الزنا ، واما بحسب المصداق فلا بد من الثبوت من الخارج (فبعضهم قال) : هذه الايات واردة في حق نساء النبي ﷺ ونسبة السوء والفاحشة اليهن (وبعضهم) نقلوا عن الشيخين (١) انها واردة في حق عائشة خصوصاً حيث افتروا عليها حيث نامت في الطريق ولم يلتفت السائق وبقيت ، فرآها صفوان وحملها ، فحسان ابن ثابت ، وعبدالله ابن ابي ، ومسطح ، وحممة بنت جحش ، افتروا عليه وبعد زمان ما ، شهر أو ازيد نزلت الايات ، والمبتدر بذلك والشاهر به هو عبدالله ابن ابي .

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته) اى على هذه العصبة (لمسكم فيما افضتم فيه) اى خضتم فيه (عذاب عظيم اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بافوا هم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم) اى العلة تكلمكم في نسبة الفاحشة مع عدم علمكم بالصدور ، وتزعمون ان اثمه حقير ، والحال ان اثمه عظيم ، فان رُمى المؤمنات الغافلات بالزنا ، سبب اللعن والعذاب العظيم كما سيجيء عن قريب (ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم) اى هلا ، و كان المرغوب اليه حين سماعكم ان تقولوا ليس لنا التكلم في هذا وهو بهتان عظيم .

(يعظكم الله ان تعودوا لمثلئذ) اى ذلك البهتان (ابدأ ان كنتم مؤمنين) .
 وعدم مخالفة تلك الايات مع العقل يكون من الواضحات ، والله الهادى .
 قوله تعالى : ﴿ ويبين الله لكم الايات والله عليم حكيم (١٨) ان الذين ﴾
 ﴿ يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم في الدنيا والاخرة ﴾
 ﴿ والله يعلم وانتم لا تعلمون (١٩) ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤف ﴾
 ﴿ رحيم (٢٠) يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات ﴾
 ﴿ الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر ولولا فضل الله عليكم ورحمته مازكى ﴾

﴿منكم من ابدأ ولكن الله يزكى من يشاء والله سميع عليم (٢١)﴾ .
 (ويبين الله لكم الآيات) اى يوضح الله لكم الحجج على الملكات الحسنة
 الموجبة للوصول الى الكمالات ، والراعدة عن الملكات الردية اذ بحفظ النفس
 عن نسبة السوء بدون البرهان ، وتحصيل حسن الظن بالمؤمنين والمؤمنات يحصل
 الاتيان والالفة بين اهل الايمان ، وبخلافه يحصل الخلف والشقاق ، وهو مورت للنزاع
 والفساد ، (او) يذكر الله الآيات المتلوة التى سبقت على نحو الوضوح من حيث
 استفادة الحكم منها ، وهو عالم بالتنام ومتقن فى افعاله فيحب الاتقان

(ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب اليم) اى من
 يحب اتصاف اهل الايمان بالفاحشة بحسب الظاهر والعلن ، بحيث يرى اتصافهم
 بذلك ، لهم عذاب مولم ، ولو كان بلحاظ ايمانهم فلا يبعد الكفر والخلود ، والوجه
 يكون واضحاً (فى الدنيا والآخرة) اى فى صورة الاظهار ونسبة الفاحشة ، وهى
 الزنا باشخاص معينة عليهم الحداى الحد الدنيوى ، ولكن هذا الحد من الحقوق
 فلو استدعى صاحب الحق اجرائه يجرى ، وان عفى واسقط يصير ساقطاً ، لكونه
 من حقوق الناس ، فهو عذاب مولم على فرض استدعاء ذى الحق فى الدنيا واما
 فى الآخرة فهو العذاب الاخرى (والله يعلم وانتم لا تعلمون) اى فى جعل الحد
 للقذف وسائر الاحكام المذكورة ، فان لها مصالح

(ولو لا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم) اى لولا الفضل والرحمة
 عليكم ايتهى العصبه لعاجلكم بالعقوبة ، وقد حذف للقرينة

ولفقدى الاسباب لم اعلم ان المراد ان الله اسقط الحد عنهم ، ولو بامر من
 له الحق فى اسقاط الحق من باب الفضل والرحمة ؟ او جرى عليهم الحد والزائد عليه
 مما كان ينبغى قد اسقط عنهم ؟ اذ لو كانت القضية متعلقة بازواج النبى ﷺ او خصوص
 عائشة لكان اللائق بمناسبة احترام النبى ﷺ ان تكون العقوبة ازيد من سائر
 النسوان ، وبمناسبة التفضل على العصبه صار الأمر مثل سائر النسوان

(يا ايها الذين آمنوا لاتتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر) اى لاتطيعوا اقدام الشيطان اى وضع الرجل مقام رجله اى الاطاعة فى افعاله ، ومن تابع محل اقدامه فهو يأمر بالفحشاء اى القبيح العقلى ، والمنكر الشرعى

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من احد ابداً) اى من تلك العصبية اى لايحصل لكم التوفيق لأن تتوبوا (ولكن الله يزكى من يشاء) اى بالتوفيق للتوبة فيهما اذ ارأى الصلاح للتوفيق من الاستعداد ، وقد حصل

ومن فسر الجملة الاولى حتى مع التوبة ، وفسر الثانية بالتطهير لمن يشاء ولو بالجزافة ، على ما هو ظاهر كلامه يكون خارجاً من العقليات ، فان قبول التوبة عقلى بعض اقسامه وهو حصول الملكة بـل مطلقا ، والجزاف ايضا يكون نقصا ، ويستحيل صدوره من الله (والله سميع) اى يسمع ما ذكرتم (عليم) اى يعلم بواطنكم بان الندم قد حصل ام لا ، وحيث حصل لكم بتوفيقه فز كماكم الله ومطابقة الآيات المذكورة مع السياسات وعدم مخالفتها للعقل ، من الواضحات والله الهادى

قوله تعالى : ﴿ولا تأتوا اولوا الفضل منكم والسعة ان يؤتوا اولى القربى﴾
 ﴿والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفوا وليصفحوا لانحبون ان يغفر الله﴾
 ﴿لكم والله غفور رحيم﴾ (٢٢) ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات ﴿لعنوا فى الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم﴾ (٢٣) يوم تشهد عليهم السنتهم ﴿وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون﴾ (٢٤) يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون ﴿ان الله هو الحق المبين﴾ (٢٥) الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات ﴿والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرؤن مما يقولون لهن مغفرة ورزق﴾
 ﴿كريم﴾ (٢٦)

(ولا تأتوا اولوا الفضل منكم والسعة ان يؤتوا اولى القربى والمساكين)

اى لا يحلف ولا يجوز له الحلف ، او لا يصح صاحب الفضل من المال والنعمة وسعة الرزق على الترك ، فان الايلاء هو القسم على الترك من الاعطاء لذى القربى والفقراء (والمهاجرين فى سبيل الله) اى من مكة الى مدينة بسبب الافك فان كان الحلف على الترك واقعا منهم كما ذكروا ان جماعة قد حلفوا على ترك الاعطاء لمن كان من العصابة المذكورة وكانت القرابة حاصلة بين بعضهم كمسطح فانه كان ابن خالة ابي بكر، وقد خاض فى هذا الافك فحلف ابو بكر على عدم اعطائه فالمراد من النهى ان الحلف قد انحل ، ولا يصح بعد ذلك لصيرورته مرجوحاً ، و ان كانوا قد ارادوا الحلف فالنهي بحاله ، و اما على الاول فالنهي ارشادى او يكون متعلقا بترتيب آثار الحلف

(وليعفوا وليصفحوا) اى يتجاوزوا (الاتحبون ان يغفر الله لكم) اى كل احد منكم له الذنب ومن يحب ان يتجاوز الله عنه يتجاوز عن ذنب اخيه حتى يجازيه الله بالعفو (والله غفور رحيم) ، اى كثير الغفران وكثير الرحمة فيحب الغفران والرحمة

(ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا فى الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم) ان كانت هذه الاية ايضا داخله فى آيات الافك ، اى القضية الشخصية الواقعة فى زمان النبى ﷺ تكون بمنزلة التعليل للامور السابقة حتى لا يلزم التكرار وحتى تصح، لكون الجمع غير المفرد ، فالمعنى ان الامر السابق من باب انطباقه تحت ذلك الكلى لامن باب الخصوصية اى من يرمى كل محصنة غافلة مؤمنة يكون ملعوناً فى الدنيا والاخرة وله العذاب العظيم

وان ثبت من الخارج ان العموم غير مراد ، بل المراد نساء النبى ﷺ فالمعنى ان تلك القضية الشخصية عظمتها لاجل الانطباق مع زوجات النبى ﷺ لا الخصوصية ، ولاتناسب على الوجهين بين هذا الدليل ، وما دل فى حق العصابة على شمول فضل الله لهم ورحمته وتزكيتهم، الا ان يجمع بتقديم تلك الاية قبل صدور

التوبة منهم ، وحمل ما سبق على بعد صدور التوبة .

وان كانت جملة ابتدائية فيظهر منها ان بهتان الفاحشة على المحصنة الغافلة المؤمنة ، عظيم عند الله ولا اختصاص لها بزوجات النبي ﷺ او زوجة خاصة ولا بد من الحمل على صورة عدم التوبة ، والا فالتائب من الذنب كمن لا ذنب له (١) عقلا وشرعا .

(يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون) اى فى يوم القيامة ، فان الآخرة دار الحيوان فكل الاعضاء له العلم ، والادرك ، واللسان ويشهد شهادة حضورية ومن علم بوقوع شىء فى الماضى ورآه فى المستقبل فى ظرفه السابق وشهد على طبقه ، لا تكون شهادته شهادة الزور ، وعلى كفاية مطلق العلم فالامر أوضح ، واحاطة اهل العالم الاخرى بتمام ما وقع فى الدنيا قد ذكرنا البرهان عليه ، فكل عضو فى الآخرة محيط بما صدر منه وحاضر عنده .

(يؤمئذ يوفّيهم الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين) اى فى ذلك اليوم يعطيهم الله على نحو التوفية والتمام دينهم اى جزاء ما فعلوا مستوفاة او نفس الاعمال بحركاتها الجوهرية ، كما اقمنا البرهان عليه سابقا ويظهر لهم ان الله هو الثابت المظهر لحقائق الاشياء .

(الخبيثات للخبيثين) اى الكلمات الخبيثة او الاعمال الخبيثة ، لمن كانت ملكاته خبيثة (والخبيثون للخبيثات) اى صاحبوا الملكات الخبيثة اعدوا للكلمات الخبيثة اولا فعالها .

(والطيبات للطيبين) اى الكلمات الطيبة والافعال الطيبة للاشخاص الطيبين بلحاظ الملكات (والطيبون للطيبات) اى الطيبون بحسب الملكات اعدوا لصدور الافعال الطيبة والكلمات الطيبة اى كل اناء يرشح بما فيه .

فالمتكلم بالسوء ، والعامل للسوء يكشف قوله وعمله عن خبيث طينته ، والمتكلم

(١) اخرجه ابن ماجة تحت رقم (٤٢٥٠) المحجة البيضاء ج ٧ ص ٢٥ .

بالطيب من القول والعامل له يكشف عن حسن طبيته .

وتوهم ان المراد كون الخبيثة زوجة الخبيث ، والخبيث زوج الخبيثة ، وهكذا فى جانب الطيب ، فسخيف جدا (١) لانه (اما) يكون انشاء (او) اخباراً ، فان كان اخباراً فمستلزم للكذب ، للاختلاف بين الزوجة و الزوج فى العالم كثيراً وان كان انشاء تكون تكراراً لاية (الزانى لا ينكح الا زانية) مع كونها منسوخة كما سبق ، وعلى اى حال لا يكون ناظراً بحال البقاء ، بل يكون ناظراً بحال الحدوث .

واما الحمل على خصوص قضية الافك ، فهو اسخف ، لعدم كون المفرد جمعا ، فى المروة والرجل كليهما ، وعدم كون احدهما للآخر .
(اولئك مبرؤن مما يقولون) اى ما يقولون فى حقهم اى الطيبون من حيث الملكات مبرؤن من نسبة السوء اليهم قولا وعملا وحيث ان القيد هنا لا يكون راجعاً الى الجميع يكون راجعاً الى خصوص الاخيرة (لهم مغفرة) اى الاخير وهم

(١) قيل فى معناه اقوال : (احدها) ان الخبيثات من الكلم للخبيثين من الرجال ، والخبيثين من الرجال للخبيثات من الكلم ، والطيبات من الكلم للطيبين من الرجال ، والطيبون من الرجال للطيبات من الكلم ، الا ترى انك تسمع الخبيث من الرجل الصالح فتقول : غفر الله لفلان ما هذا من خلقه ، ولما يقول ، عن ابن عباس ، والضحاك ، ومجاهد ، والحسن .
(والثانى) ان معناه : الخبيثات من السيآت للخبيثين من الرجال ، والخبيثون من الرجال للخبيثات من السيآت ، والطيبات من الحسنات للطيبين من الرجال ، والطيبون من الرجال للطيبات من الحسنات ، عن ابن زيد .

(والثالث) الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للنساء ، والطيبات من النساء للطيبين من الرجال ، والطيبون من الرجال للطيبات من النساء ، عن ابي مسلم ، والجباينى ، وهو المروى عن ابي جعفر وابى عبد الله عليهما السلام قالوا : هى مثل قوله : الزانى لا ينكح الا زانية او مشركة الاية ان اناساً هموا أن يتزوجوا منهن فنهاهم الله عن ذلك وكره ذلك لهم (مجمع البيان ج ٤ ص ١٣٥)

الطيبون (ورزق كريم) اى رزق الآخرة او ما يؤدى الى الآخرة .
ومن جميع ما ذكرنا ظهر ان الآيات المذكورة على طبق العقل العلمى
والسياسة ولا تكون مخالفة للعقل البرهانى ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى ﴾
﴿ تَسْأَلُوا عَلَيْهِمْ أَن يَقُولُوا لَهُم مَّحَلٌّ مُّذَكَّرٌ ﴾ (٢٧) فان
﴿ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا ﴾
﴿ هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ (٢٨) ليس عليكم جناح ان تدخلوا
﴿ بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبَدُّونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾ (٢٩) قل
﴿ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنْ اللَّهُ خَبِيرٌ ﴾
﴿ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ (٣٠) و قل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن و يحفظن فروجهن
﴿ وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا يَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يَبْدِينَ ﴾
﴿ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ إِخْوَانُ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ تَابِعِينَ غَيْرَ أُولَى الْاَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ﴾
﴿ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ﴾
﴿ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴾ (٣١) .

(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأسوا) اى تطلبوا
الانس معهم بالاستيذان (وتسلموا على أهلها) أى حين الدخول عليهم سلموا عليهم
(ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون) أى عدم الدخول الا بعد الاذن والسلام حسن لكم
وفيه الصلاح وفيه رجاء تذكركم والتفاتكم الى حسن المعاشرة بين الناس وتحصيل
اخلاق أهل الجنة .

(فان لم تجدوا فيها أحدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) أى حتى يجيب
أهلها من الخارج ويأذن لكم ، اذ فى الدخول حيثئذ بغير الاذن مظنة كشف ما لا يحب

أهل البيت كشفه ، فيورث الكدورة أو البغض أو النزاع بلحاظ الموارد ، مضافاً الى كون التصرف فى ملك الغير بغير اذنه ، أو التصرف فى حق الغير بغير اذنه ، غصباً وحرماً لكونه ظلماً .

(وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم) أى لو قال صاحب المنزل لاتدخلوا وارجعوا فلاتدخلوا عليهم ، اذله لم ير صلاح نفسه ، أو صلاح المرید للدخول لان يدخل ، فالرجوع موصوف بأنه زكى طاهر ، والظاهر كون افعـل هنا وصفياً لاتفضيلاً (والله بما تعملون عليم) أى لاحاطته يعلم بأنك رجعت من غير ابطان بغض أو بطنـت البغض فيلزم على الانسان تزكية نفسه ، وعدم ابطانه البغض (ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتاً غير مسكونة) أى ليس فيها ساكن (فيها متاع لكم) أى فى ذلك البيت شىء لكم ، كبعض الخانات والمنازل الغير المملوكة اذ لاجل أخذ المتاع ، أو ملاحظته لابد ان لا يكون فيه الحرج (والله يعلم ماتبدون وما تكتمون) أى عدم دخولكم فيما لم تجدوا فيها أحداً أو دخولكم فيها أو كون الغير المسكون ، لكم فيها متاع أم لا ، أظهرتم الواقع أو أخفيتم ، فالله يعلم ان الصادر عنكم مما لاجناح له ، أو ما فيه البأس والجناح .

(قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) أى لا ينظرون ، والمتعلق غير مذكور ومن باب عدم لغوية الخطاب يعلم ان له متعلقاً ، فان لم يكن فى البين قدر متيقن يقال: ان الحمل على البعض دون البعض ترجيح من غير مرجح ، فلا بد من الحمل على العموم ، وحيث ان فى المقام من حيث الشمول لمطلق الاشياء ، (أو) مطلق الحيوان (أو) مطلق الانسان ، مماثلاً كان فى الذكورية أم لا ، يكون القدر المتيقن موجوداً وهو الانسان الغير المماثل فى الذكورية أى النسوان ، فلا يحمل على العموم .

وأما بالنسبة الى كل غير مماثل فلا يكون فى البين قدر متيقن ، فيحمل على الجميع من هذه الجهة ، الا ما دل عليه الدليل من المحارم ، وان النظر اليها مجوز ومن المواضع .

ويمكن ان يقال مع كون القدر المتيقن من المواضع، لاعموم للمواضع حتى يحتاج الى المخرج ولعله قوى جداً .

(ويحفظوا فروجهن) اى من الادخال ، ويجبىء هنا أيضاً المطلب السابق ، فان قيل : بالعموم ، فكل مورد مشكوك، من الخضخصة (١) أو اللعب باليد من غير انزال ، أو مع ابعاض جسده، يتمسك بعموم المنع الا ما دل عليه الدليل من الجواز ومنه الدخول فى محاش (٢) النساء أو يؤخذ بقدر المتيقن ويرجع المشكوك الى الاصول من البرائة وغيرها .

(ذلك ازكى لهم ان الله خبير بما تصنعون) اى حفظ الفرج يكون زكياً (وقل للمؤمنات يفضضن من ابصارهن) اى لا ينظرن ، والكلام فيه كالكلام فى السابق (ويحفظن فروجهن) اى من ان يدخل شىء فى فرجها ، والكلام فيها ايضا كالسابق والاقوى فى الجميع الرجوع فى المشكوكات الى الحلية لا الحرمة لعدم جواز الأخذ بعموم الحكم مع وجود القدر المتيقن ، فسادخال المراءة بعض اعضائها فى فرج نفسها او غير المساحقة من ادخال اصبع مراءة فى فرج مراءة يرجع فيه الى الاصل ، الا اذا دل خبر على المنع خصوصاً او عموماً لفظياً (ولا يبدن زينتهن الا ماظهر منها) اى الوجه والكفين على الاقوى ، مع عدم جعلهما بحيث يورث الريبة (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) اى يلزم عليهن القاء الخمار على صدورهن واعناقهن

(ولا يبدن زينتهن الا لبعولتهن) اى مواضع الزينة وما يكون فيه الحسن، فيردن اظهار جمالهن باظهار تلك المواضع كالعنق والشعر- اى موضعه- والاذن ، والذراع ، والبطن ، والساق ، والوجه ، والكفين ، فلا يظهرنها الا لازواجهن او (ابنائهن) اى اولادها الذكور (او ابناء بعولتهن) اى ابناء ازواجهن (او اخوانهن او

(١) الخضخصة بخائين معجمتين وضادين كذلك، هى الاستمنا باليد- مجمع البحرين

(٢) المحاش جمع محشة وهى الدبر فكنى بها عن الادبار كما يكنى بالحشوش عن

بنی اخوانهن او بنی اخواتهن) ای اخوانها و اولاد اخوانها و اولاد اخواتها الذکورین (اونسائهن) ای نساء المؤمنات ، اما غیر المؤمنات فلا یظهرن المواضع المذكورة لها ، ولعل السرّ اظهار النساء الغير المؤمنات ما رأین لازواجهن فلاجل ذلك وقع النهی

(او ما ملکت ایمانهن) ای کان مملو کالها و (یحتمل) ان یکون المراد الاماء ، ولولم تکن مؤمنة ای أماء المؤمنات تجوز للمؤمنات اظهار المحاسن لها وبحسب ظاهر اللفظ یشمل ملک الیمین للعباد ایضا ، ولعله قیّد فی الاخبار بالاماء ، او بالخصی ایضا ، فقیل بالجواز فيه واما العبد الغير الخصی فلزوم الاستتار منه عند الامامية من المسلمیات لکون نزاعهم مقصوراً فی الخصی ، واما الظاهر من کتب الجماعة من عموم الاستثناء فهو فی غاية البعد من حیث الملاك والجهة

ثم لا یخفی ان من یجوز للمرأة اظهار محاسنها له من الذکورین ، یجوز لهم النظر الى تلك النسوة ایضا ، للتلازم فی الحکم فی مقام الخطاب .

واما جواز نظر الرجال الى غیر ذلك ، فقد اخترنا انه من باب قصور دلیل الغض وعدم العموم فيه فلو كانت الخنثی المشکل من غیر المحارم ، فیجوز عندی نظر الرجال اليها لاجل ما ذکر ، ولا یجوز التمسک فی المنع بعموم الغض وانه قد خرج النظر الى المماثل بالدلیل من اجماع وغیره ، ویجوز التمسک بالعام فی الشبهات المصادقية (١) لقصور العموم ولو کان غیر قاصر لقلنا به من باب الوجه المذكور ، فانه المختار عندنا ، وكذلك الکلام فی نظر المرأة الى الخنثی

واما جواز اظهار المرأة محاسنها لها فیكون مبنياً على تلك المسئلة وان الخنثی داخله فی المستثنی وهو نسائهن اولاً؟ والا قوی لزوم الستر للعموم اللفظی من باب الاستثناء .

(اوالتابعین غیر اولی الاربة من الرجل) ای الخدام المحتاجون الى فصلة

(١) تعلیل لقوله فده : ولا یجوز التمسک الخ

الطعام ، او مطلق المحتاجين الموصوفين بعدم حاجتهم الى النساء ، لعدم انتشار ذكرهم لها ولعل المناط ذلك والقبذ فى مقام الغلبة (او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) اى لم يطلّعوا على حالات الجماع

(ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) اى على نحو يسمع صوت الخلخال الذى مشدود على ساقهن ، وهى مجوفات ، وفيها بعض الاشياء الموجبة للاصوات (وتوبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون) اى توجهوا الى الله ولا تجعلوا انفسكم معرض الفتن (لعلكم تفلحون) اى تفوزون الى الآخرة .

وكون الآيات المذكورة على طبق السياسة ، وحصول الالتئام ، الى آيات الغض ، وكون آيات الغض موجبة للحفاظ من الزنا ، وعدم خلط الانساب ، وغير موجبة للمنع من المعاملات ايضاً ، لوجود الاستثناء ولعدم مانعية الستر من المعاملات ، كما بينت ذلك فى رسالة مخصوصة ، من الواضحات ، والله الهادى .

قوله تعالى ﴿ و انكحوا الايامى منكم و الصالحين من عبادكم وامائكم ﴾
 ﴿ ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم (٣٢) وليستغف الذين ﴾
 لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله و الذين يبتغون الكتاب مما ملكت
 ﴿ ايمانكم فكانتبوهم ان علمتم فيهم خيراً و آتوهم من مال الله الذى آتاكم ولا ﴾
 ﴿ تكرهوا فنياتكم على البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن ﴾
 ﴿ يكرههن فان الله من بعد اكرههن غفور رحيم (٣٣) ولقد انزلنا اليكم آيات ﴾
 ﴿ بينات ومثلامن الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين (٣٤) ﴾

(وانكحوا الايامى منكم) اى من لازوجة له من الرجال فعلا ، ومن لازوج لها من النساء فعلا ، وهو جمع ايتيم ومعناه من لازوج له فعلا سواء كان له فى السابق زوج ام لا ، ومن لازوجة له كذلك .

(والصالحين من عبادكم وامائكم) اى المؤمن والمؤمنة منهم فزواجوا بهم وبهن (ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله) اى لو كان الباعث على عدم اعطاء

الزوجة الفقريغتهم الله من فضله (و الله واسع عليم) اى له سعة المال فيعطى من يشاء ويجعله فى السعة وعالم بانه زوج متوكلا على الله ويلزم عليه الانفاق فلاجل ذلك ليفيض عليه .

(وليستعفف الذين لايجدون نكاحاً) اى من الزنا وعدم وجدانهم للزوجة لايصير سببا لاقدامهم على الفاحشة (حتى يغنيهم الله من فضله) اى يتحفظوا على انفسهم حتى يغنيهم الله من فضله فياخذ زوجة محللة

(والذين يبتغون الكتاب مما ملكت ايمانكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيراً) اى العبيد اذا طلبوا منكم ان تكاتبوهم اى تعاهدون معهم ان يأتوا بالمقدار المعين من المال وبعدالتيان كانوا أحراراً بان تجروا معهم الصيغة باى لسان كان: اذا اتيت بالمال المعين فانت حر ، وهم ايضا قبلوا ذلك ، فاذا اتوا فهم يصيرون احراراً ومعتقاً (بالفتح) ، وكذلك حال الاماء والذكير للتغليب ، كاكثر التكاليف الملقاة بحسب ظاهر اللفظ الى الرجال ، والغرض العموم

والمكاتبه على القسمين (مطلقة) وهى ان يجعل العتق فى قبال المال المعين والاجزاء من النصف والثلث وهكذا اى على نحو الاشاعة فى قبال البعض ، اى باى مقدار اتى من مال الكتابة يحصل العتق (ومشروطة) وهى الموقوفة على الاتيان بتمام المال (فكاتبوهم) اى هذا امر مندوب مرغوب اليه

(ان علمتم فيهم خيراً) اى ان لهم القدرة على تحصيل الخير اى المال ، لاداء مال المكاتبه

(رآتوهم من مال الله الذى آتاكم) اى اعطوهم مالاً يكون سببا لادائهم مال الكتابة بان يجعلوه رأس المال وهذا الامر كالسابق امر ندبى ، ومن الاعطاء رفع اليد عن بعض مال الكتابة

(ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان اردن تحصنا) اى مع ارادتهن لحفظ الفروج من الزنا وهذا الشرط سيق لتحقق الموضوع كقولهم : ان يركب

فلان فخذركابه ، اوان آتاك الله ولداً فاختنه ، فلان مفهوم للشرطية هنا وامثاله ، فليس المعنى جواز الاكراه مع عدم ارادتهن للحفظ ، اذالاكراه هنا لامعنى له ، فان الاكراه هو البعث على ما لا يريد فاعل الفعل ، ومع البعث وحصول الالتفات لهن - اى الاماء - ان لم يردن التحصن لايتحقق الاكراه ، والغرض ان المرأة مع ضعفها وكثرة شهوتها وكونها امة فلا تلاحظ الشأن اذا ارادت حفظ نفسها عن الزنا ، فالمولى احق له ان لا يبعثها على الزنا .

وقد ذكر بعض ان عبدالله ابن ابي " كان له اماء ، وهو يجبرهن ان يزني حتى يأخذ اجورها فمنع الله من ذلك (لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا) اى لان تطلبوا بهذا الاكراه متاع الحيوة الدنيوية ، اى اخذ الاجرة (ومن يكرههن) اى عليه وزر ذلك الزنا لاعلى الاماء ، فحذف الجواب ، وفاء الجواب دخل فى العلة ، والعلة قامت مقام الجزاء ، والعلة (فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم) اى لهذه الاماء فيغفر الله ذنوبهن اى السابقة ، و الا فهذا المطلب ليس به بأس لهن ويرحم عليهن اى فى المستقبل ولعل المراد تخليصهن من يدهذا المولى .

(ولقد انزلنا اليكم آيات بينات) اى واضحات الدلالة او كونها حججاً واضحة لا تقاها ، وعدم الامكان للاتيان بمثلها ، فتكون حججاً عقلية (ومثلاً من الذين خلوا من قبلكم) اى انزلنا اليكم فى القرآن مثلاً من القرون السابقة كما مضى من قصة صاحب البستان ، وقصة اصحاب الكهف وغيرها .

و توهم ان المراد مثل السابقين فى تلك السورة ، ليس فى محله ، اذ لم يضرب الله مثل السابقين من حيث السابقين ، فان آيات النور تكون مثلاً ولكنها للجميع من السابقين واللاحقين على نهج واحد ، واما آية الاستخلاف ففيها الوعد للمؤمنين باستخلافهم الارض كما استخلف السابقين و الظاهر عدم صدق المثل على ذلك .

(وما قيل) ان المراد وقوع مثل ما فى السابق وان قصة عائشة وحفصة كقصة

مريم عليها السلام وبوسف عليه السلام فالمراد ذلك (لعل) في غير محله اذ أخبر الله بانه انزل المثل من السابقين ، فان كان مراده ذلك يلزم ان يكون اصل القضية او الافك نازلا من الله ، اذ هما مثل السابق وهو غير صحيح ، مع ان ذكر نظير للشيء من غير الاشارة الى الشيء لا يكون مثلاً للشيء ، بفتح الهمزة (وموعظة للمتقين) اى لاهل التقوى من حد الزنا ، وحد القذف و كيفية الدخول على الغير وغيرها مما ذكر في تلك السورة وسائر ما ذكر في سور آخر .

و كون الايات المذكورة مبتنيتا على كمال المواساة والملاحظات لحال الضمفاء والارشاد الى الخير والردع عن السوء مما لا يخفى ، فعدم مخالفتها مع العقل من الواضحات ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح﴾
 ﴿المصباح فى زجاجة الزجاج كانها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة﴾
 ﴿زيتونة لاشرقية و لا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور﴾
 ﴿يهدى الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شيء عليم﴾ (٣٥)
 ﴿فى بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والاصال﴾ (٣٦)
 ﴿رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة يخافون﴾
 ﴿يوماً تتغلب فيه القلوب والابصار﴾ (٣٧) ليجز بهم الله احسن ما عملوا ويزيدهم من
 ﴿فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب﴾ (٣٨) والذين كفروا اعمالهم كسراب ببيعة
 ﴿يحسبه الظمان ماءً حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفيه حسابه والله﴾
 ﴿سريع الحساب﴾ (٣٩) او كظلمات فى بحر لجى يغشيه موج من فوقه موج من
 ﴿فوقه سحب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكديرها ومن لم يجعل﴾
 ﴿الله له نوراً فما له من نور﴾ (٤٠) .

(الله نور السموات والارض) اعلم ان النور اسم لكل ظاهر بذاته ومظهر لغيره وحيث ان النور العرضى العارض على الاجسام يكون كذلك وهو بمرتبة

للناس ، يظنون ان لفظ النور موضوع بازائه فقط
واما اهل التحقيق ، فيدرون ان الموضوع له هو الظاهر بذاته المظهر لغيره ،
فالوجود نور لكونه ظاهراً بذاته ومظهراً لغيره فان غيره (اما) المهيات (واما)
الاعدام، والمهيات هي حدود الوجود ، فبالوجود ظهرت ، والاعدام راسمها
الوجودات ، فان المعدم المطلق لا يشار اليه، والوجود الذهني ايضا وجود، والعلم
والهداية ايضا من اقسام الوجود ، فالعلم نور ، والهداية نور.

وحينئذ فالتنوير الحقيقي ونور الانوار هو الله تعالى والباقي اشعة له
(وحيث) ان الظهور بالذات لا يكون الملحوظ فيه الغير ، واما المظهر للغير
يكون الملحوظ فيه الغير (فنقول) : ان المعنى، الله ظاهر بذاته المظهر للسموات
والارض اى العاليات والسافل، وخصوص السموات الجسمية والارض التى نشاهدها
فلا نحتاج الى المجاز وكون (١) النور بمعنى المنور اى منور السموات والارض
وعلى الفرض فالمراد انه منورهما بالوجود وموجودهما ، لان الله منورهما
بسبب خلق الشمس والقمر وكونهما منورين، اذ على هذا يكون المنور هو الشمس
والقمر ، والله سبب المنور ومن جعل المعنى ذلك (٢) لا يلتفت الى العقلية
ولاحظ له فيها

والى ما ذكرنا يشير ماورد: ان المعنى ان الله هاد لاهل السموات والارض، اذ اهل
السموات مطلق العاليات ، واهل الارض ماله ظلمة البدن واعطاء الوجود السائر
الى الله اى الخارج من النقص الى الكمال هو الهداية ، فالايجاد هـ - و الاهداء
والالقاء على الصراط المستقيم ، الا ان ابويه يهود انه فى اهل الارض
(مثل نوره كمشكوة فيها مصباح) اى مثل نوره الفعلى ، اذ الذات نور ،
والتجليات الصفاتية نور والتجلي الفعلى ايضا نور ، فبالوجود كالنور ، والنور

(١) معنى لانتحتاج الى جعل النور بمعنى المنور

(٢) معنى قال : ان الله منورهما بسبب خلق الشمس والقمر

كالوجود له مراتب ، ومثل النور الفعلى فى الشدة على هذا النحو ، بان تكون هنا كوة فى الجدار ، اى النقبة الغير النافذة ، والطاقة الغير النافذة ، وكان فى هذه المشكوة اى الكوة والطاقة مصباح اى شىء مشتعل كالفتيلة (و) كان ذلك (المصباح) اى ما يصبح به اى الشىء المشتعل (فى زجاجة) اى البلورة الصافية (الزجاجة كانها كوكب درى) اى كانت تلك الزجاجة والبلورة فى الصفاء كالكوكب السماوى المتألأ الدافع للظلام - على قراءة الدال بالكسر - او كالألؤ فى الصفاء - على قراءة الدال بالضم .

(توقد من شجرة مباركة زيتونة) اى تلك الزجاجة بناء - على قراءة المضارع مع التاء الفوقانية - (او) توقد من شجرة مباركة اى ذلك المصباح - بناء على قراءة الماضى مع التاء الفوقانية - (او) يوقد من شجرة مباركة اى المصباح - بناء على قراءة المضارع مع الياء التحتانية - والمراد ان دهن ذلك المصباح او الزجاجة التى فى الكوة، دهن ما فيها من المصباح من شجرة تكون محل البركة اى الشجرة الزيتونة .

(لا شرقية ولا غربية) اى لا تكون تلك الشجرة فى سمت المشرق ، فلا تشرق عليها الشمس فى طرف الصبح ، ولا فى سمت المغرب حتى لا تشرق الشمس فى طرف العصر ، بل فى الوسط حتى تشرق عليها الشمس دائماً اذهى حينئذ تكون ثمرته اعلى واحسن (او) لا تكون فى البلاد الشرقية ولا الغربية ، بل فى الوسط كالشامات ، فان هذه الشجرة فيها احسن .

(تكاد زيتها يضئ) ولولم تمسه نار) اى اعداده للاشتعال بحيث يقرب ان لا يحتاج الى النار (نور على نور) اى نور فوق نور ، والمراد ان المصباح اذا كان فى محل صغير يشتد نوره ، فان فى الصحراء الواسع يكون نور سراج واحد ضعيفاً ، وفى البيت يصير أشد وفى القبة أشد منه ، وفى الكوة أشد منهما بالضرورة .

فاذا كان المصباح فى الزجاج الصافية يشتد نور المصباح ، واذا كان دهنه من الزيت يكون اشد من ساير الادهان ، واذا كان زيت من اقسام الشجرة المتوسطة يزداد شدة، فنور الزجاج ، ونور صفائها، ونور ذلك الدهن ، ونور الخصوصية ونور الاجتماع على المحل الضيق المرتفع ، نور فوق نور.

(يهدى الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس) اى الله يهدى لهذا النور الشديد من يعلم بصلاح هدايته ، وهذا المطلب مثل ، والله يضرب الامثال للناس اى لهدايتهم وتفهمهم وحيث ان ذلك المطلب من الامثال حتى يفهم الناس فقد فهم كل من اهل التحقيق من هذه الاية مطالب بينها.

وحيث انى فاقد لتمام الاسباب وفاقد لكتب الاخبار والتفسير وكلمات اهل الله واهل التحقيق ، فنقتصر على الاشارة الاجمالية .

واقول: حيث ان العالم الصغير - وهو الانسان - والعالم الكبير متطابقان فالتطبيق على العالم الصغير يمكن ان يكون على هذا النحو ، بان تكون الافعال الصادرة عن المؤمن ، وآثار الملكات القائمة بالنفس ، هى المشكوة ، فان نورانيتها ووقوعها مورداً للمتابعة ، ومشاهدة الناس اياها ، كالنور المشرق على الكوة حيث ان نفس النور مشتدة فى الكوة ، والزجاجة والبلورة الصافية المتلألئة كالكوكب الدافع للظلام ، (او) كاللؤلؤة المخرجة عن البحر فى اللعان واللطافة، هى صدر المؤمن فان الصدر اول درجة الباطن ، وهو المتوجه الى تحريك العضلات ، والى صدور الاثار من الملكات ، وهو الذى يكون فى المؤمن منشراحاً وفى غيره ضيقاً حرجاً فالصدر بآى درجة تترقى تشتد العبادات خلوصاً والملكات تزداد آثارها لان نورانية الصدر قد تجاوزت منه ، ووقعت اشعتها على الافعال وآثار الملكات .

(والمصباح) الذى فى الزجاج - وهى الفتيلة المشتعلة التى هى منشأ النور -

(هو قلب المؤمن) فان القلب بعد الصدر ، وهو الذى يشتعل بنار المحبة للمؤمن،

وهو الذى فى الاضطراب والتقلب ويأخذ من العالى ويفيض الى السافل ، كما ان الفتيلة المشتعلة يفاض عليها المدد من الدهن واشتعالها حدودا وبقاءً بلحاظ الدهن ، ونور اشتعالها يصل الى الزجاجاة ، ومن الزجاجاة الى المشكوة ، كما ان حرارة المحبة الحاصلة فى القلب ، تتعدى الى الصدر ، الى المرتبة النازلة من القلب ، المتوجهة الى تحريك العضلات .

(والشجرة) المباركة الزيتون (هى النفس) العالية التى خرجت من عالم الاجسام ، فلا تكون شرقية ولا غربية ، واثمارها وادهانها هى الحقائق العلمية والايمانية المتحدة معها ، اذا العلم سعة النفس ومن مقولة الوجود ، وليس من مقولة المهيئات حتى يكون كيفاً نفسانياً ، أو انفعالا للنفس ، من العقل الفعال ، (او) فعل العقل الفعال الحاصل فى النفس (او) الاضافة .

وقد وصل العلم والايمان فى اشتداد الحرارة الكامنة فيه الى درجة تقرب ان زيتها تفيض النور ، ولولم تمسسها حرارة الجذبات والتجليات .
وهذه المراتب اسباب للنور فوق النور .

واما مع العالم الكبير ، فتمام عالم الاجسام ، مشكوة .
(وعالم المثال) المسمى بالملكوت والبرزخ والخيال المنفصل (هى الزجاجاة) ولذا فيها عكوس عالم الاظلة اى الاجسام والاجساد وصفاء عالم الاخرة واشراقها .

(وعالم العقل) والجبروت (هو المصباح) اى الفتيلة المشتعلة التى حرارتها واشراقها تصل الى الزجاجاة ، ومنها الى عالم الملك ، وهو بمنزلة القلب من العالم الكبير .

(والشجرة المباركة) الزيتون (هو الوجود) المنبسط وهى المشية الكاملة ، وهى الولاية المطلقة وهو الحق المخلوق به ، فليست بشرقية ولا غربية ، بل المحيط بالكل ، ومنه قد صدر المشرق والمغرب وساير الاشياء ، وتكاد توجهها الى الرب

المتعال تفيض النور (ولولم تمسسه نار) اى تجلى الصفات ، وهذه الانوار بعضها فوق بعض ، والعدد بحسب الاصول بهذا المقدار ، والا فلكل مرتبة مراتب كثيرة كما لا يخفى .

وان قلنا بكون الولي المطلق وهو وجود على امير المؤمنين عليه السلام هى فى مرتبة المشية ، فهو الشجرة التى ليست بشرقية ولا غربية كما سبق ، وهى الشجرة الخيلية عليه السلام وليست يهودية ولا نصرانية .

وان قلنا بكونه فى مرتبة الواحدية ، والتجلى للذات فى مرتبة الصفات ، كما قال عليه السلام فى حق ابن عمه خاتم الانبياء عليه السلام : ان روحه نسخة الاحدية فى اللاهوت وقال رسوله عليه السلام انا وعلى من نور واحد فمرتبه عليه السلام (١) ومرتبة ابن عمه عليه السلام ومرتبة الائمة من ولده عليه السلام ومرتبة المهدي عليه السلام فهو المفيض على الشجرة المباركة والمكلم فيها.

فالمهدي عليه السلام فى العالم الكبير اذا ظهر يظهر العدل المطلق ، وترتفع الشرقية والغربية ، وتصير الاديان ديناً واحداً ، (واشرقت الارض بنور ربها) (٢) واضاءة المصابيح والمنصوبين من قبلها ، الكواكب الدرية ، فكل واحد زوجة صافية للاشراق على مشكوة الكائنات .

وفى العالم الصغير اذا اتصل جبل واحد من اهل السلوك الى نفس المهدي عليه السلام من دون واسطة يظهر العدل المطلق فى افعاله وصفاته وملكاته ويتجلى الله له ، ولذا قال قائلهم بالفارسية :

کرد سرافیل عشق در حرم دل ظهور قدز میان بر فراشت رايت الله نور

(١) اورد السيد الجليل المتبوع الخير السيد هاشم البحراني فى غاية المرام تسعة

عشر حديثاً من طريق العامة واربعة عشر حديثاً من طريق الخاصة فى هذا المعنى فلاحظ ص ٣ - ٥ منه .

اى تجلى اسرافيل العشق فى القلب وظهر فيه فقامت راية (الله نور) لذلك القلب اى تحقق فى هذا الشخص تمام مراتب تلك الاية فوصلت الشجرة النفسانية له الى درجة الاعتدال فخرجت من الشرقية والغربية .

وحقيقة سيدة النساء الصديقة الطاهرة سلام الله عليها فى العالم الكبير حقيقة والدها وبعلمها وبنوها ففاطمة سلام الله عليها ، هى الشجرة ، اوفوق الشجرة ومرتبة الزجاجة من بعض مراتبها النازلة ، فجعلها سلام الله عليها من المنطقة على الزجاجة غفلة ، او بلحاظ بعض مراتبها النازلة

(والله بكل شىء عليم) اى بالعلم الحضورى الاحاطى فتمام الانوار المذكورة من اشعته ورشحاته

(فى بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه) قال بعضهم بكون المتعلق هو لفظ (يسبح) اى يسبح الله رجال فى بيوت ، (ويحتمل) كونه متعلقا بلفظ (توقد) بان كان المراد توقد تلك الزجاجة او يوقد ذلك المصباح فى بيوت الخ (او) متعلقا بلفظ (مباركة) اى الوقد من شجرة مباركة فى بيوت الخ

ثم بين الله حال تلك البيوت بانه يسبح فيها الرجال فيعلم ان تلك الرجال هى الامثال ، وبيوتهم بيوت الله ومحل تجلى انوار الله ، فاذا الله برفعها فى الذكر والمرتبة (ويذكر فيها اسمه) اى يلتفت الى اسم الله الحقيقى اى الفانين فى الله ، والمراد بالاذن هو الاذن التكوينى واما الذكر اللفظى فجوازه تشريعاً عام فى تمام الامكنة (يسبح له فيها بالغدو والاصال رجال) اى ينزهون الله ويصلّون فى الصبح والعصر رجال (لاتلهم تجارتهم ولا بيع عن ذكر الله) اى لا يمنعهم ولا يصددهم عن ذكر الله والتوجه اليه (واقام الصلوة وابتاء الزكوة) اى اقامة الصلوة واعطاء الزكوة وقد ظهر سابقا ان الاول بلحاظ الجمال والثانى بلحاظ الجلال

(يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار) من قصور التجليات لهم وعدم شمولها بالكمال عليهم او من باب الترحم على اهل المعصية او من شدة الهيبة

والسطوة (ليجزئهم الله احسن ما عملوا) اى بالحركة الجوهرية ، اوبالمجازات كما مر (ويزيدهم من فضله) اى لحصول استعداد التفضل لهم (والله يرزق من يشاء) اى رزقا مناسبا له (بغير حساب) اى بغير الحد ، فان التجليات غير متناهية ، وكذلك النعماء لعدم الانقطاع فى الآخرة لمقام الخلود وعدم الفناء

(والذين كفروا اعمالهم كسراب بقية (١) يحسبه الظمان ماء) اى اعمال الكافرين غير صادرة عن العلم المطابق للواقع اى عباداتهم وافعالهم الخيرية ، بل ناشئة عن الجهالات المركبة ، فلها صورة المعلوماتية والصدور عن العلم ، ولا واقع لها مثل السراب الواقعة فى بعض القاعات والصحارى حيث ان من باب ملوحة الارض وشعاع الشمس يرى كالماء المواجه ولا يكون ماء ويحسبه العطشان انه الماء واعمال الكفار حيث لا تكون لله ، بل الباعث عليها الشيطان ، فلا نور حقيقى لها (وبعبارة اوضح) العلم ماء ، وبه الحياة الآخوية كما ذكرنا ، وصاحب العقائد الفاسدة لاحياة له فى الآخرة ولا يموت ، فافعاله ليست مفيدة للحياة الطيبة لعدم خلوصها لله ، ففائدة الماء التى هى الحياة لا ترتب على اعماله بخلاف الاعمال الصادرة عن المؤمن ، فانها ماء وسبب الحياة الطيبة ، بل لما ذكرنا من الحركات ، وانها تتحد مع النفس لصيرورتها ملكات هى نفس الحياة السارية واعمال الكفار للشبهة الصورية ترى ماء وليست بماء حقيقى

(حتى اذا جاءه لم يجده شيئا) لان السراب بسبب قرب الانسان يلقي من تلك المقابلة فلا شعاع له للقريب ، وكذلك هذه الاعمال اذا قرب بها احد ، واحاط بكنهها ، وهو معنى المجيء اليها لم يجدها شيئا خيرا لصدورها عن الشيطنة ، فهى الاثام والاوزار ، لا العبادات والخيرات (ووجد الله عنده) اى عند ذلك السراب لاحاطته ، فيعلم ان الله كان دائما

(١) القبة بالكسر والقاع بمعنى واحد وهو المستوى من الارض ويقال : قبة جمع

قاع وجمع القاع اقوع واقواع وقيعان (مجمع البحرين)

عالمًا لعدم الواقعية لذلك السراب وتلك الاعمال ، اذ القريب يلتفت الى عدم الواقع والله اقرب من كل شيء الى كل شيء (فوفيه حسابه) اى الله يعطيه جزائه مستوفاة فيعطيه حينئذ جزاء من لم يعبد الله طرفه عين ابدًا ، ولم يصدر منه الخير وعمل بالسيئات واعتقد بالعقائد الفاسدة (والله سريع الحساب) لاحاطته وعدم كون افعاله فى صقع الزمان (او كظلمات فى بحر لجى) اى البحر العميق (يغشاه) اى موج ماء البحر موجه وهذه الظلمة الاولى من فوقه (موج) اى من المحل الاخر جساء الموج الاخر ، وتراكم مع ذلك الموج وهذه الظلمة الثانية (من فوقه سحب) اى المانع من نور الشمس وهى الظلمة الثالثة (ظلمات بعضها فوق بعض) .

فالموج الاول فوق الماء ، والموج الثانى فوق الموج الاول ، والسحاب فوق الموج الثانى (اذا اخرج يده لم يكده يراها) اى يدها لاشتداد الظلمة .

فحقيقة ذات الكافر هو البحر اللجى ، فان حقيقة الانسان مطلقا هى للطافة السيارة فمن حيث الترقى الى السعادة له العمق الحسن ، ومن حيث النزول الى الشقاوة ، له العمق القبيح .

والموج الاول هو افعاله ، والموج الثانى أخلاقه وملكاته الردية، والسحاب الحاجب من نور الشمس هى عقائده الفاسدة المسانعة من اشراق نور الهداية والاشراق ، فتراكم هذه الظلمات بمثابة لا يعرف نفسه الصادرة منها تلك الامور . (ومن لم يجعل الله له نوراً) اى نور التوفيق (فما له من نور) اى نور الاعمال والملكات والعقائد .

وقد ظهر مما ذكرنا كون الايات المذكورة على طبق البرهان وفوق البراهين العقلية ، بل يمكن استفادة الحقائق الكثيرة العالية من تلك الايات ، وانه لم يصل إلينا الا الرشحة الصغيرة من البحار الكثيرة العظيمة والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿الم تر ان الله يسبح له من فى السموات والارض والطير﴾
 ﴿صافات كل قد علم صلواته و تسبيحه والله عليم بما يفعلون (٤١) والله ملك﴾
 ﴿السموات والارض والى الله المصير(٤٢) الم تر ان الله يزجى سحابا ثم يؤلف﴾

﴿بينه ثم يجعله ركاً فترى الودق يخرج من خلاله وينزل من السماء من جبال فيها﴾
 ﴿من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء يكاد سنا برقه يذهب بالابصار﴾ (٤٣)
 ﴿يقلب الله الليل والنهار ان في ذلك لعبرة لاولى الابصار﴾ (٤٤) والله خلق كل دابة
 ﴿من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى﴾
 ﴿على اربع يخلق الله ما يشاء ان الله على كل شيء قدير﴾ (٤٥) .

(الم تر ان الله يسبح له من فى السموات والارض والطير صفات) 'ى ألم
 تشاهد وقد ذكرنا ان العدول عن العلم الى الرؤية مع كونها من المسموعات اى
 تسبيح تلك الاشياء بحسب الغالب والانتقال اليها بالرؤية البصرية يكرن قليلا
 للدلالة على العلم العيانى الحضورى بالنسبة الى النبى ﷺ لكونه اماماً وولياً، فالكل
 مرتبط به وتحت لوائه فى التكوين ايضا .

وهذا الخطاب لانتقال الناس الى العلم الحضورى له ﷺ ، بان كل من فى
 العاليات - من السموات الجسمية والاعلى منها - وكل من فى الارض ، وكل
 من فى الوسط بين السماء والارض او بين العالى والسافل - وهى الطيور فى حالة
 الصف اى انبساط اجنحتهن من ذوى العقول وغيرها بالنسبة الى من فى الارض
 الجسمانى والهواء للتغليب ، فالملائكة الارضية ومؤمنوا الجن ايضا داخله فى
 الطير بالمعنى العام ، اى ما يطير فى الهواء - لها (١) التسبيح لله .

فان كلا منها تظهر خضوعها لله تعالى، ومعنى الخضوع كون الله أعلى منه
 فمنزه من النقص الحاصل فى ذلك الشيء ، والدلالة التكوينية ايضا تكون حاصلة
 اذ كل معلول يدل على ان علته أعلى منه فهى منزهة عن حد المعلول ، والاختصاص
 بحال الصف ، لعله لاجل ان التسبيح من شئون الجلال والدلالة على القدرة فى
 حال الصف اظهر .

(كل قد علم صلاته وتسبيحه) اى الله يعلم بصلوة الكل وحضورهم بين يدي

(١) قوله : (لها التسبيح لله) خبر لقوله قده : من فى العاليات الخ .

الله مرتبطين بجماله كما سبق فى باب الصلوة انها من شئون الجمال ، وتسبيح الكل وتنزيههم الذى هو من شئون الجلال كما سبق (والله عليم بما يفعلون) اى من عبادة وغيرها .

(والله ملك السموات والارض) اى السلطنة لكون الكل روابط قائمات به (والى الله المصير) اى الرجوع فان الابصار تصير حديدة ، فتدرك الرجوع اليه تعالى .

(الم تر ان الله يزجى سحابا) اى يسوقه بالملائمة (ثم يؤلف بينه) اى بين القطعات فيجعلها واحدة (ثم يجعله ركاماً) اى سحاباً متصلاً بسحاب كالطبقات (فترى الودق) اى المطر (يخرج من خلاله) اى الخلل والفرج الحاصلة للسحاب (وينزل من السماء-) اى السحاب ولعلوه يكون سماءً (من جبال فيها من برد) اى من الجبال الحاصلة فى السماء اى السحاب اذ جبل السحاب من سنخ السحاب . فاذا صارت القطعات بعضها مرتفعة عظيمة متصلة على شكل الجبال الارضية ، فهى الجبال السحبية ينزل البرد ، لانه اذا حصلت البرودة هناى فى السحب يحصل البرد .

(فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء) اى يوقع بسبب ذلك البرد المصبية و الانصدام لمن يشاء ، و يصرف الموجب للانصدام عن يشاء ، وقد سبق الكلام فى حقيقة المشية ، وانها العلم بالصلاح ، وليست فيها الجزافة .

(يكاد سنابرقه يذهب الابصار) اى يقرب ان سناء برقه ونوره وضيائه من الشدة، يصير سبباً لذهاب الابصار من شدة السنائية والنورية (يقلب الله الليل والنهار) اى بالظلمة والنور والطول والقصر كما سبق فى ابلاجه .

(ان فى ذلك لعبرة لاولى الابصار) اى فى جميع ما ترى من حصول العمليات بعد الاستعدادات ، او خصوص الاخير يكون اعتباراً عقلياً على الصفات الكمالية الالهية ونفى النقائص عنه، للزوم انتهاء كل متحرك الى محرك غير متحرك،

كما سبق مكرراً ، وهو الواجد المحض ، اذ لاجهة للنقص فيه ، والا كان متحرراً
وهو خلف .

(والله خلق كل دابة من ماء) اى كل ما يدب فى الارض ، اما الحيوانات
الكبار والانسان فواضح ، لكونها من الماء الدافق ، واما غيرها فلاحل الرطوبات
والمياه اللزجة .

(فمنهم من يمشى على بطنه) كالحيات (ومنهم من يمشى على رجلين) كالانسان
والطيور (ومنهم من يمشى على اربع) كالبهائم والسباع والدواب (يخلق الله
ما يشاء) اى ما يعلم بصلاح وجوده من غير تلك الاقسام (ان الله على كل شىء قدير) اى ،
لكونه وجوداً محضاً وواجداً للجميع .

وعدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل وكونها محسوسة بعضها ، وبعضها
الاخر معقولة مما لا يخفى ، والله الهادى

قوله تعالى : ﴿ لقد انزلنا آيات مبينات والله يهدى من يشاء الى صراط ﴾
﴿ مستقيم ﴾ (٤٦) ويقولون آمنا بالله وبالرسل واطعنا ثم يتولى فريق منهم من ﴿
﴿ بعد ذلك وما اولئك بالمؤمنين ﴾ (٤٧) واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ﴿
﴿ اذا فريق منهم معرضون ﴾ (٤٨) وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين ﴾ (٤٩) فى ﴿
﴿ قلوبهم مرض ام ارتابوا ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله بل اولئك هم ﴿
﴿ الظالمون ﴾ (٥٠) انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ﴿
﴿ ان يقولوا سمعنا واطعنا واولئك هم السفاحون ﴾ (٥١) ومن يطع الله ورسوله ﴿
﴿ ويخش الله ويتقه فاولئك هم الفائزون ﴾ (٥٢) واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن ﴿
﴿ امرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة ان الله خبير بما تعملون ﴾ (٥٣) .

(لقد انزلنا آيات مبينات) اى آيات كاشفات عن المطالب العقلية ، بل
فوقها من المطالب الشهودية العيانة لاهل السلوك ، وهذا الاعلان من قبله تعالى حث
وترغيب على التعمق والتفكر فى الايات المذكورة من آية النور الى هنا ، والرجوع

الى أهل الكمال ، على فرض عدم استكشاف المطالب له اذ الله اخبر بكونها مبيّنات .

ولو لم تكن تلك المطالب في غاية العلو ، لما انبأ الله بكونها مبيّنات، اذ فرق بين البيّنات والمبيّنات (والاول) يمكن ان تكون بلحاظ وضوح الدلالة، او بمعنى الحجج والقاطع للعدر ، لعدم الامكان باتيان مثلها من باب الصورة والفصاحة والبلاغة (والثاني) ليس الا بلحاظ الكشف عن المعنى ، وحيث ان كل كلام كاشف عن مطلب ومقصد ولاختصاص بهذه الآيات ، فلا بد ان تكون المعاني العالية هي المراد في هذا المقام وهو كذلك .

(والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) وهذا الكلام هنا يدل على كون المستكشف من الآيات السابقة هو الصراط المستقيم ، فمن تأمل ووصل ، فقد هداه الله الى الصراط المستقيم بالمشية والامر كذلك، فان تمام الايمان والكفر، والطريق الى الوصول الى الحق ، والفرار من الباطل، يكون حاصلًا من التعمق في المطالب السابقة التي ذكرناها في آية النور وبعدها .

(ويقولون آمنا بالله وبالرسل واطعنا ثم يتولى فريق منهم) اى يدبر ولا يطيع (وما اولئك بالمؤمنين) اى فى الحقيقة ونفس الامر وهم المنافقون .
(واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون) اى اذا قيل لهم : تعالوا الى اجراء حكم الله فيكم من الفصل بين المتخاصمين منكم معرضون بعضهم .

(وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين) اى لو كان الحق نافعا لهم بان كانوا تابعين له فيؤثر فيهم المصالح الحاصلة للافعال الخيرية ، لتوجهوا الى الحق ويأتون عند الدعوة حالكونهم مذعنين به وباحكامه (أفنى قلوبهم مرض ام ارتابوا ام يخافون ان يحيف الله عليهم) اى فعل هذه الاشخاص لا يخلو من احد الثلاثة على منع الخلو منها ، فالاستفهام تقرىبي ، او تقريرى

وهذه الامور (احدها) مرض الكفر ، وهو الجزم ببطلان الداعى وهو النبى ﷺ والله المتعال (ثانيها) التردد ، وحصول الرية والشك لهم فى الحق (ثالثها) الجزم بالله ورسوله وعدم الاطلاع على لزوم الصفات الكمالية فى الله ورسوله ، فيحتملون فى حقها الجور والحيث فى الحكم ، وترجيح احد المتخاصمين على الآخر بالميل

(بل اولئك هم الظالمون) اى جميع الثلاثة باطل بالبراهين العقلية كما مضت واقيم البرهان على الكل فلفظ (لا) قد حذف اى لا يكون الامر كذلك ، بل هذه الاشخاص هم الظالمون المتعدون عن حدودهم ، فلا يطيعون الله (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا) اى اهل الايمان لعدم خوفهم من الحيث اذا دعوا الى الله ورسوله للحكم بينهم ، يقولون على السمع والطاعة (واولئك هم المفلحون) اى الفائزون

(ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم الفائزون) اى من اطاع الله والرسول وسطوة الله ، قد غلبت عليه فحصلت له الخشية ويتوكل على الله ، ويجعله ملاذاً وواقياً له من المكروهات فهم الواصلون الى الفوز والفلاح والسعادة وتصح قراءة الهاء بالسكون وكسر القاف بعد حذف الباء ، لان القاف كان مكسوراً والهاء ايضا مكسوراً ، و اظهار كسرهما يوجب الثقل ، فيسكن الهاء لرفع الثقل ، كما ان القراءة الاخرى ، وهو سكون القاف ، وكسر الهاء ، تكون صحيحة باسكان القاف ، فرفع الثقل على اللسان يحصل باحد الامرين فيجوز كل منهما (واقسموا بالله جهد ايمانهم ، لئن امرتهم ليخرجن) اى يحلفون لك بالحلف الشديد على اطاعتك ، حيث امرتهم للجهد (قل لاتقسموا طاعة معروفة) اى اظهر لهم ان لاتحلفوا ، والطاعة المعروفة خير من هذا الحلف ، وحذف الخبر للقرينة اى مجرد القول لاحسن فيه ، بل العمل فيه الحسن والاطاعة الفعلية (ان الله خبير بما تعملون) اى تجزيكم كما سبق

وعدم مخالفة تلك الآيات مع العقل من الواضحات والله الهادى

قوله تعالى: ﴿قُلْ اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ﴾
﴿وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٥٤)﴾
﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ﴾
﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ﴾
﴿أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٥٥)﴾
﴿وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٥٦)﴾ لَا
﴿تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مَعْجَزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ وَلِبِئْسَ الْمَصِيرُ (٥٧)﴾
(قل اطيعوا الله والرسول) اى أوامر الله وأوامر الرسول تلزم اطاعتها (فان تولوا)
اى اديروا ولم يطيعوا (فانما عليه ما حمل) اى كان اللازم عليه من عند الله
النبأ وقد قام بتكليفه وادى ما عليه (وعليكم ما حملتم) اى الواجب عليكم من الله
اطاعة الاوامر له ولرسوله ، ومع عدم الاطاعة هذا الحمل يؤثر ثقله وأثره فى الآخرة
كما ان من اطاع يؤثر له اثراً حسناً لافوق له ، فعليكم الوزر وعلى الرسول ﷺ
الحسن (وما على الرسول الا البلاغ المبين) اى الظاهر كونه حقا بالدليل والبرهان
وليس عليه الايصال

(وعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ) اى يجعلهم فى
السلطنة والتمكن ، منزلة المتمكنين الموجودين (كما استخلف الذين من قبلهم)
اى من المؤمنين بالانبياء كبنى اسرائيل وغيرهم (وليمكنن لهم الدين الذى ارتضى لهم)
اى يكون مرضيا عند الله من التوحيد ، والنبوة ، والمعاد ، والولاية لولى الله
(وليبديلهم من بعد خوفهم امناً يعبدوننى لا يشركون بى شيئاً) اى فى مرتبة من المراتب
والشرك فى الولاية اى تشريك غير ولى الله معه شرك فى مقام الخلافة لله ، وبناء
على ذلك ننتظره ، والمراد من المخاطبين هم المؤمنون مع تجريد الخصوصيات
وبناء على سائر المراتب غير الولاية قد حصل ، وفى زماننا حصل الضعف فيه ، لغلبة
الكفار فننتظر ايضا من يقويه .

(ومن كفر بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون) اى الخارجون من اطاعة الله على سبيل الاطلاق . لعدم العذر لهم (وقيموا الصلاة وآتوا الزكوة) والاول لحصول الاتصال بشئون الجمال (والثانى) لحصول القطع من يد الضلال ، لكونها شرطاً لقبول الصلوة (واطيعوا الرسول) اى اطاعة مطلقة حتى فى البواطن (لعلكم ترحمون) اى تصل اليكم الرحمة الشاملة .

(لاتحسبن الذين كفروا معجزين فى الارض) اى لله فانه القادر المطلق وسلطنة اهل الكفر والعصيان اعداد لدخولهم فى الذلة الابدية (ومأويهم النار ولبئس المصير) اى الفعل الذى يكون وزراً للوزر ، لا يكون معجزاً للعالم بعاقبة ذلك الفعل .

وكون الايات المذكورة على طبق العقل وحصول ما انبأ الله به فى بعض مراتبه مما لا يخفى والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلوة الفجر وحين تضعون ثيابكم ﴾ من الظهيرة ومن بعد صلوة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح ﴾ بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض كذلك يبين الله لكم الايات والله عليم حكيم ﴾ (٥٨) واذ بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك ﴾ يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم (٥٩) والقواعد من النساء اللاتى لا يرجون ﴾ نكاحاً فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وان يستعففن ﴾ خير لهن والله سميع عليم (٦٠) .

(يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم) اى من يكون ملك يمين لكم من العبد او الامه ايضا يستأذنون فى الدخول عليكم حتى لا يرون من ابدانكم وابدان اهل اليكم ما لا يجوز لهم النظر اليها ، اما العبيد بالنسبة الى نساءكم واما الاماء بالنسبة اليكم ، و لكنها فى صورة تزويجها للغير ، او ملموسة الابناء او الاءاء .

(والذين لم يبلغوا الحلم منكم) اى فى صورة حصول التميز لهم فى امور النساء (ثلاث مرات) اى الاذن فى اليوم واللييلة يلزم فى هذه الاوقات الثلاث ، لو ارادوا الدخول (من قبل صلوة الفجر) اى فى الزمان الذى تطهرون لصلوة الصبح (وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة) اى لاجل صلوة الظهر تطهرون ولاجل الطهارة تبعدون عنكم بعض اثوابكم فترى العورة (و من بعد صلوة العشاء) اى للنوم ، والظاهر من المجموع ، ان الغرض فى زمان حصول رؤية العورة من باب قلة اللباس ، وبحسب الغلبة هذه الاوقات وقتها .

(ثلاث عورات لكم) فان قرء بالرفع ، فالمبتداء واللفظ المضاف الى العورات يكونان محذوفين للقربة ، والتقدير هى اوقات ثلاث بجر (ثلاث) وهذه الثلاث ، عورات لكم اى الستر فيها لازم لبدن العورات ، وان قرء بالنصب فالمقدر لفظ (اوقات) يكون بدلا من لفظ (ثلاث مرات) وحذف و اعطى نصبه بالمضاف اليه اى لفظ (ثلاث) فى ثلاث عورات ، والمعنى اوقات ثلاث والوجه كالسابق .

(ليس عليكم ولا عليهم جناح) أى بأس (بعدهن) اى بعد تلك الاوقات (طوافون عليكم) اى هم طوافون عليكم (بعضكم على بعض) اى بعضكم طائف على بعض .

وقد ذكرنا سابقاً ان العبد اذا لم يكن خصباً ، فحاله حال الغير ، فلا بد منها من الحمل على الخصى ، أو ان فى غير الاوقات الثلاث لا يكون المكشوف الا ما ظهر من الوجه والكفين ، وحيث ان فى صورة الرية يحرم النظر اليها ايضا ، او مطلقا كما هو رأى بعض ، ومن صار خادماً فى بيت ، وكان من اهل الايمان ، لا ينظر بنظر الرية الى مالكته ، فنفى البأس ، كما ان الطفل المميز ايضا لعدم كون الماء له ، لا ينظر غالبا بنظر الرية ، لان منشأها من الماء .

(كذلك يبين الله لكم آياته) اى يوضحها (والله عليم) اى بالحالات ، وحصول الرية ، وعدم حصولها (حكيم) اى واضع لكل شىء فى موضعه ففى بعض الموارد ينفى الحرج لعدم الفساد ، وفى بعض الموارد يثبت للفساد .

(والقواعد من النساء) اى من الحيض والحمل اى من لا يرى حبضا ولاولداً بعد ذلك (اللاتى لا يرجون نكاحاً) وهو محمول على الغلبة ، او ماهو الغرض من النكاح وهو الحمل (فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن) اى ثياب الشرف كالخمار الذى فوق اللباس الساتر ، لعدم حصول الرية فى حقها (غير متبرجات بزينة) فان تبرجن بالزينة ، و حصل الارتيساب فى النظر اليهن فحالهن كحال غيرهن ، والمستكشف من التمام التحفظ ، للوقوع فى الزنا ومقدماتها .

(و ان يستعفن خير لهن) اى حفظاً لاعلى درجة الاحتياط ، اذ لعل بعض النفوس ، يرغبون فيهن ايضا ، وينظرون اليها بنظر الرية (والله سميع) اى يسمع المحاورات واحاديث النفس ، عند حصول الرية (عليم) اى بتمام الامور فيجعل القوانين ، على طبق العلم بالصالح .

وحيث ان لزوم الحفظ من الزنا لعدم خلط المياه ، ولعدم زوال الالتيام بين الأزواج ، من الامور التى على طبق العقل فكون الايات المذكورة على طبق العقل من الواضحات والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على ﴾
 ﴿ المريض حرج ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم او بيوت آبائكم او بيوت ﴾
 ﴿ امهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم او بيوت ﴾
 ﴿ عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت خالاتكم او ما ملكتم مفاتحه او صديقتكم ﴾
 ﴿ ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعاً او اشباتاً فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم ﴾
 ﴿ تحية من عند الله مباركة طيبة كذلك يبين الله لكم الايات لعلكم تعقلون (٦١) ﴾
 ﴿ انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على امر جامع لم يذهبوا ﴾
 ﴿ حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا ﴾
 ﴿ استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور ﴾
 ﴿ رحيم (٦٢) ﴾

(ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج)
 اى فى اكلهم من بيوت من اذن لهم بالاذن العام ، وذهب نفسه الى الجهاد ، فان
 غير هؤلاء الزمناء كانوا يخرجون الى الجهاد ، ويأتمنون الزمناء ، ويأذنون لهم
 بالاذن العام من اكلهم من بيوتهم ، وهم يحتاطون من الاكل ، لاحتمالهم عدم
 كون الاذن عن طيب النفس ، فاذن الله لهم كما ذكر بعضهم مورد النزول ذلك
 وقال بعضهم ان المراد رفع الحرج من الاكل معهم ، فان الاعراب - بملاحظة
 ضعف هؤلاء ، فان الاعمى لا يرى الجيئد منه ، والمريض لا يأكل مستوفة ، والاعرج
 لا يكون مثل الصحيح فى الجلب - يحتاطون (١) من الاكل معهم
 وهذا خلاف ظاهراً الآية فان المناسب حينئذ نفى الحرج من الغير فى
 المؤاكلة معهم لانفى الحرج عليهم
 وذكروا بعض امور آخر غير مستحسن ، من باب عدم الارتباط كالوجه
 المذكور ، اولدلالة على قصور الموجودين من الفهم ، مثل ما نقلوا عن ابن عباس
 ان بعد النهى عن اكل المال بالباطل ، قالوا: ان الطعام من احسن المال ، فلاناً كلون
 الطعام عند الغير
 اذ المراد بالباطل بدون سبب شرعى ، واذن المالك سبب شرعى للجواز ،
 على انه لو كان المراد ذلك ، لما اختص بالمذكورين فى الآية ، وشأن ابن عباس
 اجل مما نسبوا اليه ولذا ذكرنا ان مورد النزول لا يثبت الا بالتواتر المعنوى ،
 وهو قليل لكونه من الامور الخارجية ، ولا معنى للحجية فيها غالباً .
 (ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم) اى من بيوت اطفالكم الصغائر
 لولايتكم والكبار ايضاً كالباقى (اما) من باب الحق كما هو الاقوى ، بان الله جعل
 ذلك الحق (او) من باب شاهد الحال غالباً بحيث اذا علم الخلاف لا يجوز كما
 هو رأى بعض .

(١) قوله قدح يحتاطون خبر لقوله قدح فان الاعراب .

(واما) الاختصاص بصورة العلم بالرضاء كما عن بعض ، فغير صحيح ، لعدم الاختصاص حينئذ ولغوية ذلك الطول ، ووجه الحمل عدم ذكر بيوت الابناء ، والبنات ، ووضوح جواز الاكل من بينهما ، ويمكن الحمل على الاعم منهما والبيان لاجل انه اذا رأى فى بيته ما كولا ولا يدري انه منهم او من غيرهم يجوز له الأكل ، من باب اليد حتى يثبت خلافه .

وقد ذكرنا الوجهين فى مسألة الاكل ، وان الاقوى ان الله جعل الحق فى تمام المذكورات ، من الابهاء ، والامهات ، والاخوان ، والاخوات ، والاعمام ، والعمات ، والاخوال ، والخالات .

(أو ما ملكتم مفاتحه) أى من يكون حافظاً ، وصاحب الخزينة والصندوق من قبل المالك ، وأمره كالسابقين (أو صديقكم) أى من كان بينكم وبينه الوداد والمحبة (ليس عليكم أن تأكلوا جميعاً أو اشتاتاً) أى مع الآخرين أو منفرداً .
وذكروا ان بعضهم لا يأكل كل مع الانفراد ، وقد ذكرنا سابقاً ان النفى أو النهى لا يلزم التلبس بالخلاف فى السابق ، فالجميع لو حمل على الاحكام الابتدائية ، لا يكون مانعاً منه ، نهاية الامر ان بقربة الاكل فى المذكورات نفهم ان نفى الحرج على الزمنا فى هذه الاية انما هو فى الاكل ، والانصب من جميع ما ذكره الذى ذكرناه .

(فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) أى اذا لم يكن أحد فيها قولوا : السلام علينا ، واقترا (وعلى عباد الله الصالحين حسن) البتة لكونه دعاءً للغير واذا كان فيها أحد فسلموا على الحاضرين وذلك من باب شمول أنفسكم للصورتين ولا مانع من الجمع أيضاً (تحية من عند الله مباركة طيبة) أى يكون السلام تحفة من عند الله فيه البركة والطيب (كذلك يبين الله لكم الايات لعلكم تعقلون) أى تفكرون فى حسن تلك السياسات العالية .

(انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله) أى المبدء بتمام الجهات من

الذات والصفات والافعال والواسطة بتمام الجهات أيضاً، من صفاته وأفعاله ولزوم حفظ الغرض للرسالة الباقية بنصب الحافظ (واذا كانوا معه على أمر جامع) أى كخطبة العيدين (أو) صلوة الجمعة (أو) فى الجهاد (أو) مقدماته كمحفر الخندق وبعبارة اخرى كل أمر جمع الرسول معهم فى اقامته (لم يذهبوه حتى يستأذنوه) أى لم يرفع اليد عنه الا بعد الاذن من النبى ﷺ .

(ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) أى من يأخذ الاذن منك فى رفع اليد للحاجة، هم المؤمنون (فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم) أى اذا طلبوا منك الاذن لتحصيل حوائجهم (فأذن لمن شئت منهم) أى لمن ترى الصلاح فى اذنه ، وأما اذا صار ذهابه سبباً لوهن وفساد فلا يأذنه النبى ﷺ (واستغفر لهم الله) أى اطلب المغفرة لهم من الله أى للآذنين (ان الله غفور رحيم) أى يغفر الذنوب ويرحم .

وكون الايات المذكورة من المستحسنات العقلية ومن أقسام المودة والالتيام ومن السياسات العالية ، من الامور الواضحة ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً قد يعلم﴾
 ﴿الله الذين يتسللون منكم لواذاً فليحذر الذين يخالفون عن أمره ان تصيبهم﴾
 ﴿فتنة أو يصيبهم عذاب أليم (٦٣)﴾ الا ان الله ما فى السموات والارض قد يعلم ما
 ﴿انتم عليه ويوم يرجعون اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شىء عليم (٦٤)﴾ .

(لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) أى لاتنادوا رسول الله كنداء بعضكم بعضاً بالاسم أو الكنية الدنيوية ، بل كان ندائكم له بما يكون معظماً عند الله ، بأن تقولوا : يا رسول الله (أو) يا نبى الله (أو) يا رحمة الله الواسعة (أو) يا خاتم النبيين (أو) ياسيد المرسلين ، هذا من حيث المادة .

ومن حيث الكيفية أيضاً كانت ندائكم ودعائكم مشتملة على الخضوع والتذلل عنده (أما الجهة الاولى) (١) فيحتمل ان يكون لاجل التوجه الى الله ، وان يكون نظر

الناس الى رسول الله ، هو النظر المرآنى الى الله ، ولا يكون ، نظراً استقلالياً الى شخصه من حيث انه أحد أفراد البشر ، وهو يحصل بذكر المنصب الذى يكون له ﷺ من قبل الله ، وحصول التوجه للداعى الى ذلك المنصب يوجب التوجه الى الله ، وان بالعبودية يحصل هذا الامر العالى ، فالعبودية على قدرها مؤثرة فى الكمال ، فالمتفكر يحصل له الكمال باطاعة هذا النهى .

واما الجهة الثانية (١) فلان العقل حاكم بوجوب شكر المنعم ، وى "نعمة أعظم من الايمان والاسلام ، وهو بركة وجوده ﷺ فشكره ﷺ يكون لازماً والاحترام به فى مقام التخاطب مما هو شكر ، يكون خلافه الكفران فيلزم بحكم العقل وأرشدنا الله تعالى اليه لطفاً وتأيداً للعقل بالنقل .

(قد يعلم الله الذين يتسللون (٢) منكم لو اذاً) اى الله يعلم أن بعضكم اذا كنتم فى أمر جامع مع النبى ﷺ - كخطبة الجمعة والعيدىن او حفر الخندق - تخرجون بالملائمة بحيث لا يلتفت أحد اليكم من التخفى كاخراج الشعر من اللبن الحامض الغليظ من غير اذن من النبى ﷺ ، وتمشون من خلف الناس ، وتجعلون الناس سائراً لكم من رؤيتكم ، كالانسان اللائد باحد ولفظ (قد) فى هذا الموضع للتحقيق وان دخل فى المضارع ، ويجوز الاستعمال المذكور عند أهل اللسان .

(فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم) اى بعد امر الله بالاذن من النبى ﷺ لابد أن يحذروا من خلاف ذلك الامر اذ تلك المخالفة اعراض ، ومن خالف اعراضاً فى عرضة نزول البلاء الدنيوية عليه ، وهى الفتنة أو العذاب المولم الاخرى ، والعقل حاكم بلزوم دفع الضرر الذى كان مقتضيه موجوداً .

(١) يعنى من حيث الكيفية .

(٢) اى يخرجون من الجماعة واحداً واحداً كفولك سللت كذا من كذا اذا اخرجه

ومنه ان رجلاً يتسللون الى معاوية (مجمع البحرين) .

(الا امن لله مافى السموات والارض) اى اعلموا أن الامر بالاستيذان وكون العقوبة فى خلافه ليس لجهة افتقار الله اليكم فى نصره النبى ﷺ وكونكم معه ، بل هو لتكميل انفسكم ، والافتتمام ما فى العاليات والسافلات من حيث المرتبة ، اوتتمام مافى السموات الجسمانية ، والارض الجسمانى ملك لله ، اوصرف الربط وقائمة بالله ، فلانانية لها ، وحدوثها وبقائها بالله ، فكيف يمكن أن يكون الله مفتقراً اليها ، وانتم ايضاً من أهل الارض .

(قد يعلم ماانتم عليه) اى من الصفات والملكات فى الان الذى انتم فى الدنيا (ويوم يرجعون اليه) اى يعلم ماانتم عليه فى الآخرة ، بحركة صفاتكم وافعالكم ، وظهورها بظهورات النعيمية الجناتية (او) بظهورات النارية الجحيمية ، والاتيان بالغائب للالتفات من الحاضر الى الغائب ، وهو المشهور فى لسان العرب (فينبئهم بما عملوا) اى انباءاً حضوريا مكتوباً فى صفحة النفس (والله بكل شىء عليم) اى بالماضى والمستقبل ، والدنيا والآخرة ، لاحاطته بالكل على نحو واحد ، فلم يسبق له حال حالا .

فالعلم الحضورى الاحاطى بالنسبة الى الماضى والمستقبل والحال عندنا على النحو الواحد عنده ، لخروجه من الزمان ، وكون الزمان بتمامه مع منشأه حاضراً عنده بالدوام ، وهو من الواضحات عند العقول المستقيمة .

وعدم مخالفة تلك الايات مع العقل ، وكون (بعضها) موافقة للعقل الاستحسانى اى للحكم الاستحسانى له ، بل قد ذكرنا كونه لزومياً ايضاً ، وهو فى نداء النبى ﷺ (وبعضها) الآخر على طبق العقل البرهانى ، وهو الملكية لله ، وعلمه تعالى بالجميع (وبعضها) الانباء عن الامور الخارجية كخروج البعض خفاءً وهو ليس من خلاف العقل ، من الواضحات (١) والله الهادى .

وقد فرغت من شرح تلك السورة المباركة على قدر فهمى فى رجوعى

(١) قوله قد : من الواضحات خبر لقوله قد : وعدم مخالفة الخ .

عن قاضى كوى الى اسلامبول لاجل الحركة الى الايران وعدم التيسر
لمغلوبة السلطنة الاسلامية، ففى المتاركة الحاصلة بينهم وبين
غيرهم لابد لهم من مراعاتهم ، فأمرهم مشوش- فى يوم
الثلاثا المطابق مع الثلاثين من صفر اوغرة ربيع
المولود من سنة ١٣٣٧ وانا الراجى عفوريه
نورالدين الحسينى
من أهل سلطان آباد العراق من الايران

بسمه تعالى

من الاسف عدم بروز تفسير السور التي بعد سورة النور

الى سورة الاحزاب من المفسر قدس سره وهى :

- ١- سورة الفرقان غير تامة (٢٥)
- ٢- سورة الشعراء (٢٦)
- ٣- سورة النمل (٢٧)
- ٤- سورة القصص (٢٨)
- ٥- سورة العنكبوت (٢٩)
- ٦- سورة الروم (٣٠)
- ٧- سورة لقمان (٣١)
- ٨- سورة السجدة (٣٢)

سورة الفرقان (٢٥)

مكية

سبع وسبعون آية

كتبها بعد رجوعه من قاضي كوي الى اسلامبول

لاجل الحركة الى الايران

عام ١٣٣٧ من الهجرة النبوية

على هاجرها آلاف التحية

بِسْمِ اِيْتِيَا الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً (١) الذى له ﴿ملك السموات والارض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك وخلق ﴿كل شىء فقدره تقديراً (٢) واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم ﴿يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً ﴿(٣) وقال الذين كفروا ان هذا الاْفك افتريه واعانه عليه قوم آخرون فقد جائوا ﴿ظلماً وزوراً (٤) وقالوا اساطير الاولين اكتبها فهى تملى عليه بكرة واصبلاً (٥) ﴿قل انزله الذى يعلم السر فى السموات والارض انه كان غفوراً رحيماً (٦)﴾

(تبارك الذى نزل الفرقان على عبده) أى يكون متعالياً عن كل الحدود والنقائص، مع كونه منزّلاً للفرقان الذى هو مقام التفصيل ، لكونه مقام الفصل بين الاشياء والامور ، والتميز بينها ، ومنها الحق والباطل ، فيفرق بين الحق والباطل ، بل بين اقسام الحق واصناف الباطل

مع اقتضاء التسانخ كون منزل الفرقان له الحد ، وذلك من اجل شدة الوجدان فان صرف الوجود الذى لاحد فيه لا بدوان يرجع اليه كل الوجودات الاجماليات منها ، اى المحيط على النازلات على نحو البساطة والتفصيليات ، اذ كل محدود فيه جهة القوة والنقص ، ولا بد له من المفيض ، اذ المحدودية ملازمة مع الامكان،

وهى فى الوجودات صرف الربط، فلا بد من قيامها بالمفيض للكل، فتمام المحدودات قائم بالواجب عسالية كانت او سافلة، اجمالية كانت او تفصيلية، نهاية الامر له التجليات، وكل شىء يرتبط الى نحو من انحاء التجليات، ويتوجه اليه والمولتى للكل هو الذات (ولكل وجهة هو موليها) (١)

فقد نزل الفرقان ومرتبة التفصيل على عبده القانى فيه والمرآة له، كما انزل عليه مرتبة القرآنية، فهو المنزل عليه مرتبة الجمع والفرق، والاجمال والتفصيل، لكونه ﷺ صاحب الدرجات الكثيرة

(ليكون للعالمين نذيراً) اى نزول التفصيل والفرقان لاجل أن ينذر تمام العوالم- اى اهلها- من اقسام الملائكة القدريّة، والاجنة، والانس، بل فوق الملائكة القدريّة ايضا، اذ الاء نذار لا يكون بخصوص الجحيم، بل لكل، نحو غير نحو الاخر

فانذار بعض الاقسام بالفتور فى التجلى عليهم، وانذار بعضهم بتخطيط درجاتهم، وهكذا، فحيث ان العوام مختلفة، والمقامات متعددة، فلا بد من نزول الفرقان ايضا، ليبلغ الى كل عالم ما هو المناسب له

(الذى له ملك السموات والارض) اى منزل الفرقان هو الذى له ملكية العاليسات والسافل، او السموات الجسمية والارض المحسوسة، والجميع من شئونه، وقائم به، فاذا كان الكل قائما به فالاجمال والتفصيل منه، ولا يشغله شأن عن شأن

(ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك فى الملك وخلق كل شىء فقدره تقديراً) اى وهو الجامع للصفات الجلالية التى هى غير محدودة، فلا ولد له، ولا ينفصل عنه شىء، لعدم محدوديته، وما ينفصل عنه الشىء يكون فيه جهة القوة والاستعداد، فيكون محدوداً، ولا شريك له فى الملك، لاقتضاء الشركة تجزئة

الكمال وحصول النقص ، وهو خلاف الوجوب ، وللصفات (١) الجمالية فخلق الخلق كله ، وله الربط مع الكل ، وعين كل شيء من خلقه بالحد المعين بالجعل البسيط ، لا التأليف فى ايجاد الذوات ، وبالجعل التأليفى فى اتصاف الذوات بالصفات

(واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون) اى اعرض بعض الناس عن هذا الاله الجامع وتوجه الى غيره ، واتخذوا من عند أنفسهم آلهة متعددة ، وجعلوا عنوان الالهية لاشياء تكون صفاتها على ضد الالهية ، فالله خالق كل شيء ، والالهة المجعولة غير خالقة لشيء من الاشياء ، والله واجب فلم يكن مخلوقا ، وهى اى الالهة مخلوقة

(ولا يملكون لانفسهم ضرراً ولا نفعاً) اى الله مالك الكل ، وهى غير مالكة للضرر الواقع عليهم ، بان يمنعوا من وقوعه ، فان المالك بيده الابداء والاعدام ، والنقل والانتقال ، وبأيديهم لا يكون اعدام الضرر ولا نقله عن أنفسهم ، ولا نفعاً بأن يوجدوه لهم ويجلبوه ويجروه اليهم .

(ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً) أى غير مالكة للموت ، وهو اذهاق الروح وانتقاله من عالم الى عالم ، ولا الحياة أى افاضة الروح ، ولا النشر أى التفرق وتشتت المجتمعات ، أو المراد الاعم من الحشر أيضاً ، وهو الجمع بعد التفرق ، والحياة بعد الموت .

(وقال الذين كفروا ان هذا الا فك أفتريه وأعانه عليه قوم آخرون) أى مع كـون القرآن جامعاً لتمام الدرجات ، بحيث يعجز عن اتيان مثله تمام الجن والانس ، بل بمقدار سورة تكون جزءاً من الالف ، قالت الكفار: لا يكون القرآن الا كذباً نسبته رسول الله ﷺ الى الله أفتراء ، وأعانه فى التلفيق بعض آخر .

(فقد جاءوا ظلماً وزوراً) فان ما يعجز عن اتيان مثله جميع البشر ، ولا يمكن

الاتيان ببعض منه كما ذكر ، وكان مشتملا على المغيبات والعقليات وفوق العقليات ، كيف يكون أفكا ، فمن يقول بأنه افك ظلم على نفسه ، وعلى جميع أهل العقول ، اذ رفع اليد عن الميزان العقلي وطمخى على العقل ، ولو كان أحد يعاونه لكان اللازم ان جماعة أخرى أيضاً بالاجتماع كان لهم هذا المطلب ، والحال انه تحدى بما ذكر ، فهذا قول زور وكذب بيّن .

(وقالوا أساطير الاولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا) أى القرآن اسطورات القدماء وخرافاتهم ، وكتبها رسول الله ﷺ بمعاونة غيره ، أى كتبوا له ، وهذه الاسطورات تقرأ عليه فى الغداة والمساء ، حتى يحفظه رسول الله ﷺ ، ولم يفهموا ان الامر الكذائى قبال للاتيان بمثله بالاجتماع ، ولم يأتوا بمثله ، ولا بمثل سورة منه .

(قل انزله الذى يعلم السرفى السموات و الارض انه كان غفورا رحيماً) اى القرآن الذى بهذا الكمال لا بد ان يكون نازلا من المحيط بالكل ، العالم بخفيات السموات والارض ، اذ هو الذى لا يمكن الاتيان بمثل ما تحدى به ، لعدم اقداره على الاتيان بالمثل جهاراً وخفاء ، ولو كان المتحدى من لا يحيط بالاسرار لكان الاتيان بالمثل ممكناً فى الخفاء .

(انه كان غفورا رحيماً) اى علة انزاله لكونه ساتراً للنقائص ، فأراد بانزال القرآن نزول الغفران على تابعيه ، ولكونه رحيماً على المؤمنين ، فاراد بالانزال ، نزول الرحمة الرحيمية على المؤمنين به .

وقد ظهر بحمد الله كون الآيات المذكورة مطابقا للبراهين العقلية غير

مخالف لها ، والله الهادى : قوله تعالى - الى هنا برز تفسير

هذه السورة المباركة من قلمه الشريف كما فى نسخة

الاصل (و لكل شىء آفة وللعلم آفات) و كذا

لم يبرز منه قد تفسر السور المباركات بعد

سورة الفرقان الى سورة الأحزاب

بسم الله تعالى شأنه

كتب في الحلب بعد المراجعة من اسلامبول للوصول الى ايران من طريق
موصل، وتعطينا في الحلب لاجل سد الطريق من كثرة المطر والوحل،
وبعد مضي الواحد والاربعين يوماً ، وعدم معلومية الحال ،
وكثرة التشويش مع فقد الاسباب اردت من باب التبرك
أن اعود الى ما كنت مشغولاً في السابق من بيان
عدم تخالف ما في الايات القرآنية مع عقولنا
وان كنا لا ندرك من بحسارها مقدار
الرشح ، لكن ندرك ظواهرها
بتوفيق الله وعدم تخالفها
مع القواعد العقلية

سورة الاحزاب (٣٣)

مدنية

ثلاث وسبعون آية

كتبها في الحلب بعد المراجعة من اسلامبول

للوصول الى ايران من طريق موصل

١٧ رجب عام ١٣٣٦ هجرى قمرى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يا ايها النبی اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليماً (١)﴾
 ﴿حكيماً اتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيراً (٢)﴾
 ﴿وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً (٣)﴾ .

قد ذكرنا مراراً ان بقاء كل شيء من مقولته ، فالبقاء على التقوى يكون
 التقوى ، وعلى الهداية ، الهداية ، وهكذا .

وكذلك قد برهن في غير موضع ان الممكن في البقاء ايضا محتاج الى
 العلة ، لكون علة الافتقار هو الامكان ، لا الحدوث ، فقد خاطب الله نبيه ﷺ ،
 وأمره بالدوام والبقاء على تقوى الله ، سواء كانت التقوى هي الخشية ، او توكل
 الامر الى الله تعالى ، ونهاه عن اطاعة الكافرين والمنافقين في رفع اليد عن بعض
 الاحكام لاجل الصلاح من استجلاب صلاح للجذب ، او دفع الفساد الدنيوى ،
 وان من يظهر ذلك لا يكون الا حيلة وخدعة والله تعالى اعلم بعواقب الامور من
 غيره .

فلاجل ان الله تعالى عليم ومتقن في افعاله يكون الصلاح في احكامه تعالى
 ولا بد من امتثالها فعلا كان او تركا ، ويلزم متابعة ما يوحى من قبل الله الذى يكون
 ربك ، فانه الخبير بأعمال الكافرين والمنافقين (على القرائة بسالياً) (١) اى الله

(١) يعنى قرائة قوله تعالى : (يعملون خبيراً)

عالم بفساد مقاصدهم، وباعمالكم على قرائة التاء ، من جهة استقامتكم وعدم اعتنائكم بوساوسكم وكتل امورك بالله اذ هو الكافى والواقى من المخاويف والمهالك .
وتطبيق العقل مع تلك الايات ، وكونها مطابقة مع العقل ، وعدم تخالف العقل معها بين لايحتاج الى البيان.

اذ الخشية من الله دائما، وعدم الاعتناء بمن يخالف الله ، وكون الله عالما حضوريا ومتقنا في افعاله، ولزوم متابعة الوحي النازل من قبله، وعلمه تعالى بالافعال، وكفايته في الحافظة وعدم شركة الغير معه في سلطنته، كلها على طبق القواعد العقلية قوله تعالى : ﴿ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وما جعل ازواجكم﴾
﴿اللائى تظاهرون منهن امهاتكم وما جعل ادعيائكم ابنائكم ذلكم قولكم﴾
﴿بافواهم والله يقول الحق وهو يهdy السبيل (٤) ادعوهم لابائهم هو اقسط﴾
﴿عندالله فان لم تعلموا آبائهم فاخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم﴾
﴿جناح فيما اخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله عفورا رحيم (٥)﴾
﴿النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم واولوا الارحام بعضهم﴾
﴿اولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا ان تفعلوا الى اوليائكم﴾
﴿معروفا كان ذلك في الكتاب مسطورا (٦)﴾ .

القلب (تارة) يطلق ويراد به اللحم الصنوبرى الذى فى جوف الانسان و
(تارة) يطلق ويراد به المرتبة المتوسطة بين الروح الذى من المجردات للانسان
والخيال النازل المسمى بالصدر.

وكون القلب على الاول واحداً يكون محسوساً.

واما على الثانى ، فلان المراتب مترتبة ، وهذه الحقيقة الواحدة الانسانية
التي لها مراتب بعد القوى الخمس الظاهرية، (١) لاتكون مرتبتان من المراتب لها
فى عرض واحد ، بل لها درجات وكل درجة يستحق اسما ، ومن جملة القلب

(١) هى الباصرة والسامة والذائقة واللامسة والشامة

الذى يكون اعلى من الصدر بمراتبه ، و ادنى من الروح بمراتبه ، وله القلب والاضطراب .

(فتارة) يتوجه الى الصدر ويغلب عليه حكمه (و تارة) يتوجه الى الروح فيغلب عليه حكمه ، وعلى اى حال فليس للرجل الواحد فى حالة من الحالات بل مطلقا من القلبين ، حتى يدرك بكل واحد منهما شيئا من الامور العالية .
فقول بعض الكفار ان لكل واحد منا قلبان ، ندرك بكل واحد منهما اعلى مما يدركه محمد صلى الله عليه وآله ، سخافته واضحة ، من نفس ادعائهم من وجود القلبين .

ولم يجعل الله ظهار الزوجة سببا لصيرورتها اما فى الحكم بل ولم يجعله طلاقا سببا للتفريق ، ولو اجتمعت فيه شرائط الطلاق من الخلو من الحيض وكون المرأة فى طهر غير المواقعة مع حضور العدلين ، نعم مع تحقق الشرائط اذا قال الزوج لزوجه انت على كظهر امى تحرم المقاربة الابد الكفارة .

وايضا لم يجعل الله التبنى و هو اتخاذ احد بعنوان الابنية سببا لترتيب آثار الابنية ، من ثبوت التوارث ، وتحريم زوجة كل واحد على الآخر ، ولزوم اتفاق كل واحد منهما على الآخر وغيرها ، بل يكون ذلك محض قول يترتب عليه بعض الامور العادية من ازدياد المحبة فلا يكون زيد بن حارثة الذى اشتراه رسول الله ﷺ واعتقه ودعاه ابنا من باب المحبة ، ابنا لرسول الله حكما حتى يحرم على رسول الله صلى الله عليه وآله زوجة زيد بعد الطلاق وهى زينب .

وقول الله بانى لم اجعل الدعوة فى حكم الحقيقة ، هو الحق الثابت المطابق للواقع ، لأن التفوه بشيء واطلاق الدال على شيء بشيء آخر لا يوجب سريان خواص ذلك الشيء فى الشيء الآخر بداهة .

والله يهدى الطريق ، ويعلم كل واحد الطريق ، بافاضة العقل الداخلى والخارجى ، وهو الرسول لئتم حجته وادعوا من يدعى ابنا للاحد لا بأثمهم الذين حصلوا

من مائه بالنكاح ، (ذلك اقسط عند الله) ويكون عدلا لواقعته .
وان لم تعرفوا آبائهم فادعوهم بالاخوة في الدين ، وقولوا : يا اخي اليماني
واذا كان عبدا سواء اعتق ام لا ، ادعوهم الموالى لمن يكون مالكمهم ، اولمن
اعتقهم وقولوا : يا مولى فلان .

وبعد ذلك النهى ان اخطأتم فلا جناح عليكم لرفع ما يصدر خطاء ، وعدم
المؤاخذه عليه بحكم العقل ، ولكن مع التعمد فعليكم الجناح والاثم .
والله يغفر لكم تلك الاثام من الظهار ، وعدم الدعوة لابائهم ، والدعوة لمن
يدعوه لرحمته وقد استفادوا من هذا الوعد حرمة المذكورات ، وان العفو عن
العقاب فيها يكون حتميا ، وذكر اهل التحقيق ان العفو عن العقاب حتما لا يوجب
نقض الغرض من النهى ، لكفاية مبغوضية المولى لردع الانسان الحقيقي .

ثم ان العلة اولى بالمعلول من نفسه الى نفسه ، لكون نسبة الشيء الى وجوده
بالامكان ، والى العلة بالوجوب ، وقد ذكرنا مرارا ان حقيقة الانسانية هي مدر كاتها
وعقائدها ، والمؤمن من حيث انه مؤمن يكون نفس العقائد الصحيحة ، وهي الحاصلة
من افاضة النبي ﷺ فالتبني علتها فيكون اولى بالمؤمنين من انفسهم ، وهو واضح
لاسترة فيه .

وازواج النبي محترمات من باب الانتساب اليه ﷺ كالام (والتوارث) بالايان
والهجرة ، (قد نسخ) وصار التوارث بعد ذلك بالقرب في النسب حيث شاع الاسلام
ولم يلزم الهجرة لفتح مكة ، ولو ادرتم الاحسان فهو امر معروف ، وفي الكتاب
الثابت ، وهو اللوح المحفوظ قد سطر ذلك اى المنسوخ والناسخ والنسخ .

فثبت فيه ان الصلاح من اول الهجرة او البعثة كذلك ، ثم بعد الفتح يكون
الصلاح بهذا النحو الاخير .

وعدم تخالف ما دلت عليه الايات المذكورة من اتحاد القلب ، وعدم كون
الظهار سببا للامية ، وعدم الصيرورة بدعوة الابنية ابنا ، وعدم المؤاخذه في الخطاء

والعفو الحتمى ، واولوية النبى ﷺ بالمؤمنين ، واحترام ازواجه ، ونسخ التوارث بالايمان والهجرة ، وكون التوارث بالنسب ، وكون الكتاب المحفوظ جامعاً للتمام مع العقل - كما اشرنا اختصاراً الى وجوه المذكورات - مما يكون واضحاً عند ارباب البصيرة والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿واخذنا من النبين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم﴾
 ﴿وموسى وعيسى بن مريم واخذنا منهم ميثاقاً غليظاً (٧) ليسئل الصادقين عن﴾
 ﴿صدقهم واعد للكافرين عذاباً اليماً (٨) يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم﴾
 ﴿اذ جائتكم جنود فارس لنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون﴾
 ﴿بصيراً (٩)﴾ .

قد ذكرنا فيما سبق اخذ الميثاق وبان عالم الكون والفساد موجود فى عالم الملكوت على نحو أعلى وأبسط ، كما ان عالم الملكوت موجود فى الجبروت وهى العقول بهذا النحو لاستحالة كون المعطى فاقداً ، فالعلة واجدة لكمال العلول ، والمعلول نازل من العلة ، فقد أخذ الميثاق فى تلك المرتبة العالية من الكل بنحو ، ومن خصوص الانبياء على نحو آخر من الاشتداد فى الكمال

فان علم العالى للسافل ووجدانه هو على الاجمال فى الكشف التفصيلى ، فالملومات موجودة بوجود اجمالى فى عين التفصيل ، كما حقق ذلك فى محله وذكر الخمسة من باب ذكر الخاص بعد العام ، وعدم ذكر آدم ﷺ لاجل ان المأخوذ من ذراريه ذلك ، فمنه يكون ظاهراً (او) بان فى سلسلة النزول هو الاولى ، لاوليته ، وان كان فى الصعود قد تقدم بعضهم عليه ، او لاجل اقلية امته لم يصر مخصوصاً فى الذكر ، وكان داخلاً فى الذكر العام .

وعلة اخذ الميثاق فى ذلك العالم النورانى ، لاجل تحتم المشى عليهم ، على طبقه فى العالم النازل ، حتى يصح السؤال عنهم فى المعاد الذى هو الدخول فى عالم النور ايضاً ، وفى ذلك المحل العالى يكون العذاب المولم للكفار

ثم امر الله بتذكر اصحاب النبي ﷺ ما حصل لهم من تجلى الملكوت فى الملك، وغلبته على الملك فى غزوة خندق ، من ارسال الريح المفرق للكفار ، والملائكة ، لكون الله بصيراً بأعمالهم وأعمال الكفار ، على اختلاف القرائة بالياء والتاء

والمستفاد من الآيتين من العوالم الثلاث ، الملك ، والملكوت ، والعقول ، ومن اخذ الميثاق من المرتبة العالية وهى العقلانية وكون الاخذ لاجل الغاية وهو الوصول الى السعاد على النحو الاحسن ، يكون اموراً عقلية ، فلا تخالف ، والله الهادى

قوله تعالى : ﴿اذجاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذاغت الابصار﴾
 ﴿وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا﴾ (١٠) هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا
 ﴿زلزالا شديداً﴾ (١١) واذيقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله
 ﴿ورسوله الاغروراً﴾ (١٢) واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لامقام لكم فارجعوا
 ﴿ويستأذن فريق منهم النبى يقولون ان بيوتنا عورة وماهى بعورة ان يريدون﴾
 ﴿الاغروراً﴾ (١٣)

والريح والملائكة اللذان من الجنود الخفية ، انما تحقق الاول منهما ، ونزل
 الثانى حيث جائتكم اعدائكم من فوق الوادى ، ومن اسفله ، وزاغت ابصاركم ،
 ومالت الى التوجه الى الاطراف خوفاً عن الاعداء وقلوبكم صارت مملوءة من
 المخوف الى حناجركم ، فبلغ الى حلقوم كل واحد منكم ، واختلفت ظنونكم
 فى حق الله فبعض قد بدل قطعه السى الظن وصار ظانا ان وعد الله يكون حقاً ،
 ويغلبون على الاعداء ، وبعض صار عكس ذلك وظنه صار بالعكس ، وقد حصل
 امتحانهم فى ذلك الموضع وحصل لهم التزلزل الشديد

وحيث يقول المنافقون ومن يكون فى قلبه المرض (ما وعدنا الله ورسوله
 الاغروراً) وباطلا (و) حيث (قالت طائفة منهم يا اهل يثرب) وهو المدينة والفتح

فى لفظ يثرب لكونه غير منصرف ، اذ فيه العلمية للبلد المذكور ووزن الفعل (لامقام لكم) اى فى محل الحرب فارجعوا اى الى البلد ، وارتحلوا عن محل العسكر فى الجبل ، وادخلوا المدينة ، ويطلب الاذن من النبى ﷺ (فريق منهم ، ويقولون ان بيوتنا عورة) اى مكشوفة لعدم الجدران والحصن لها وهم يكذبون ، ولا يكون غرضهم حفظ عوراتهم من دخول الاجنبى عليها

(وما يريدون) الا الفرار من الحرب ، فالمراد ان رحمة الله قد شملتكم لاجل حصول ذلك الضعف ، بحيث زلت اقدامكم ، حتى تعلموا ان وعد الله يكون صدقا وان النقصان فيكم من عدم الثبات والصبر

وكون تمام ما سبق من الآيات غير مخالف للعقل لكونها حكايات لاحوال القوم وان فضل الله قد شملهم ، من الواضحات

قوله تعالى: ﴿ولو دخلت عليهم من اقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تبشوا﴾
﴿بها الا يسيراً﴾ (١٤) ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله
﴿مسئولا﴾ (١٥) قل ان ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا لا تمتنعون
﴿الا قليلا﴾ (١٦) قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءاً او اراد بكم
﴿رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً﴾ (١٧)

(ولو دخلت) المدنية على ضررهم من نواحيها ، اى لودخلت الاعداء وهم
المشركون من النواحي فيها ثم سئلوا الشرك ، اى طلب المشركون منهم الشرك ،
(لآتوها) اى الفتنة وهو الشرك وتكلموا بكلمة الكفر ولم يكن ثباتهم على الايمان
الازماناً يسيراً اى لو كان غرضهم تحفظ عيالاتهم من العدو فى ذلك الاستيذان ،
لكان اللازم بقائهم على حقهم بعد الرجوع ، والحال انهم ليسوا كذلك بل لايقون
الا يسيراً .

والحال انهم قد عاهدوا الله ان لا يفروا ولا يولون الادبار : وهذا العهد مما
يسئل عنهم حيث خالفوه .

قل ايها النبي لهذه الاشخاص لا ينفعكم الفرار من الموت او القتل لعدم تغيير قضاء الله لو كتب عليكم القتل او الموت ، و لا يكون تمتعكم الا قليلا ، لكون الدنيا قليلا ، بالنسبة الى الآخرة ، اى لو فرض بقائكم بسبب الفرار ، يحكم العقل بان الحياة الدنيوية التى يتعقبها الحسرة الآخروية و عذابها لا بد من الاعراض عنها لقلتها .

وقل لو اراد الله ان يصل السوء اليكم ، فهل يكون احد يغلب على الله فيصرف عنكم السوء ، كما انه اذا اراد الرحمة هل يكون لاحد ردها ، والحال ان كل القدرة من الله ، ولا بد من افاضتها فى كل آن ، وليس غير الله ولياً ومتصرفاً وناصراً ، وما يصدر من كل احد فبالنزول من قبله .

وعدم تخالفها مع العقل يكون من الواضحات .

اذ (بعضها) حكايات عما وقع فى عالم الملك (وبعضها) انباء الله تعالى بما فى قلوبهم حيث انه عالم بالغيب والشهادة ، (وبعضها) مذمومة خلف الوعد مع الله ، (وبعضها) عدم امكان الفرار من الله لكون الامور فى قبضته (وبعضها) قلة الدنيا لقناتها من الآخرة الباقية (وبعضها) ان الحافظ والولى والناصر فى نفس الامر منحصر فى الله فانه لا مؤثر فى الوجود الا الله للزوم بلوغ المتحركات الى المحرك الذى لا يكون متحركاً و لا ريب ان كل ذلك من الامور العقلية التى قامت عليها البرهان و الله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ قد يعلم الله المعوقين منكم و القائلين لاخوانهم هلم الينا ﴾
 ﴿ ولا يأتون البأس الا قليلا (١٨) اشحة عليكم فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك ﴾
 ﴿ تدور اعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة ﴾
 ﴿ حداد اشحة على الخير اولئك لم يؤمنوا فأحبط الله اعمالهم و كان ذلك على ﴾
 ﴿ الله يسيراً (١٩) يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا لو انهم ﴾
 ﴿ يادون فى الاعراب يستلون عن انبائكم ولو كانوا فيكم ماقاتلوا الا قليلا (٢٠) ﴾ .

والله تعالى يعلم بالمتبطين من القتال وهم الذون يلبثون ويقفون في مقامهم ولم يتحركوا نحو المعركة للقتال ، وكذا القائلين لآخوانهم و احباثهم ، تعالوا الينا اى لاتدخلوا المعركة وتلبثوا عندنا و لا يأتون هؤلاء القتال الا زمانا قليلا لالله بل لاجل الرياء والسمعة اولاجل ان يدعوا دخولهم فى القتال لو حصل الفتح لبعض المقاصد النبوية .

حالكون هؤلاء اشحاء عليكم ويخولون من بذل انفسهم واموالهم فى الجهاد، ولذا اذا اشتد الامر وجاء الخوف ينظرون الى النبى ﷺ كنظر من غشى عليه من الموت ، و اذا ضعفت الاعداء وجاء الفتح يؤذوكم بالالسنة لاجل الشركة فى الغنيمة ، و يدعون من القسمة ما ليس لهم ، حالكونهم اشحاء و بخلاء عليكم من الخير وهو المال .

وهؤلاء الاشخاص لا ايمان لهم حقيقة ، و لذا لاتكون اعمالهم مقبولة ، بل حبطت اعمالهم لا شترط صحة الاعمال بالايمان ، بل التوفى على الايمان فى آخر الحياة ، وبانتفاء الشرط ينتفى المشروط ، و الحبط يسير على الله لكونه على طبق الصلاح ، ويحسبون هؤلاء ان الاحزاب والفرق المجتمعة من الكفار لم يذهبوا الى مكة بل هم باقون فى الطريق ولعلمهم يرجعون .

وعلى فرض رجوع الاحزاب يودون كونهم من اهل البادية، لضعف ايمانهم اوفقدتهم الايمان، وعدم اعتنائهم بثواب الله الاخرى، ويسئلون عن اخبار الاحزاب ليعلموا انهم ذهبوا الى مكة ام لا، ولويقوا فيكم ورجعت الاحزاب لم يقاتلوا معكم الا زمانا قليلا .

وعدم تخالفها مع القواعد العقلية يكون واضحا ، لكونها حكايات عن الواقع فى تلك الغزوة ، وانباء عن ضمائرهم ونباهم لعلمه تعالى بالغيب وبالعواقب والحبط ايضا بسبب كونه من باب فقد شرط القبول ، فلا شىء فيها يخالف العقل والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله﴾
 ﴿واليوم الآخر وذكر الله كثيراً﴾ (٢١) ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا
 ﴿ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايماناً وتسليماً﴾ (٢٢)
 ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من﴾
 ﴿ينتظر وما بدلوا تبديلاً﴾ (٢٣) ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين
 ﴿ان شاء اوتوب عليهم ان الله كان غفوراً رحيماً﴾ (٢٤) ورد الله : الذين كفروا
 ﴿بغضهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً﴾ (٢٥).
 التأسى بالنبي ﷺ فى الواجبات - ومن اهمها الجهاد حيث انه ﷺ بنفسه
 الشريفة كان ثابتاً ومستقراً - يكون لازماً بحكم العقل اذ جلب المصلحة الملزمة التى
 يحصل الضرر بفواتها يكون لازماً بحكم العقل ، والنبي ﷺ عالم من قبل الله بمصالح
 الاشياء ومفاسدها ، فلو لم يعلم فى شيء الصلاح الكذائى لم يأت به بعنوان الوجوب ،
 فما اتاه ﷺ بعنوان الوجوب يلزم على الامة الاتيان بعنوان الوجوب ، لكون صفة
 المهية ثابتة فى تمام مصاديقها ، ولو كان فى النبي وفعله دخل فى الصلاح شرطاً كان
 اوجزه ، لنبه عليه كالخصائص .

وحينئذ فالواجب اتيان ما فعله كذلك ، خصوصاً ما كان الاجتماع فيه ربط
 بحيث لولا الاجتماع لانتفى الصلاح فالتأسى به ﷺ فى الجهاد والثبات يكون
 لازماً بحكم العقل .

واما الجهاد مع الكفار فمع قطع النظر عن ذلك ، هل نرى فيه الصلاح ام لا .
 والحق ان من كان له نور ، يرى بعين البصيرة لزوم الجهاد مع الكفار فان
 لزوم قانون بين الناس فى سياساتهم من المناكحات والمعاملات والتوارث ، وكذا
 ما يهذب اخلاقهم ، ويصفوها من الكدورات يكون لازماً اذلولاه لاختل النظام
 وفسدت الاخلاق ، مضافاً الى لزوم جلب المصالح الاخرية ، ودفع مفاسدها
 وحينئذ فادخال الناس باى نحو كان تحت القانون يكون خيراً كثيراً للنوع ، فيكون

لازماً على القادر على ذلك .

ولما ان ذلك واردة كون القانون الصحيح فى ذلك الزمان هو ما جاء به ذلك النبى دون غيره من القوانين ، موقوف على اتمام الحجة من قبل النبى بحيث يحكم العقل بان ذلك المطلوب من الله الغالب على الكل الرؤف مع الكل ، فاذا اتى بمعجزة لا ريب فيها ومع ذلك لم يتابعه بعض ، لقوى الشهوية والغضبية ، يلزم الزامهم فى الدخول تحت القانون بالسيف ولو بقلهم .

اذلوا بقوا ولم يأخذوا بالقانون الذى فيه الصلاح لافسدوا ذرايرهم واطفالهم وسائر الناس ، فلا يستقر ذلك القانون فى الارض ، او هذا الصقع ، واما اذا قتلوا وارتفعت الموانع لاثرا اتمام الحجة فى الباقي ، فيستقر القانون ويحصل ما فيه صلاح النوع بحسب النظر الالهى وذلك واضح لمن تأمل :

ومن اخذ بالقانون يحكم عليه بالسلم ، وليس الجهاد للاكراه فى الدين ، فانه غير معقول ، ولذا صرح الله تعالى فى القرآن بانه (لا اكراه فى الدين) ذ الاعتقاد بالاخافة لا يتبدل ، بل الاكراه لاجل عدم المزاحمة مع القانون حتى يحصل الايمان والدين للباقي بحسب فطرتهم بعد اتمام الحجة عليهم .

فقتل من قتل لاجل اصلاح امور هؤلاء ، كقطع العضو الفاسد لبقاء ساير الاعضاء على الصحة ، وهو امر لازم عند العقلاء والاطباء فالاطباء الحقيقية تلزم عليهم ذلك ولا ينافيه العقل ، وذلك الناسى انما يفعله من كان يرجو الله والقيامة ، واخذ بالواسطة ولذا يذكر الله كثيرا .

فالمعتقد بالمبدء ، والمعاد ، والواسطة يتبع النبى ﷺ ولذا لما رأى المؤمنون بهذه المراتب الاحزاب من الكفار لم يتزلزلوا ، وقالوا قد وعدنا الله ورسوله بمجيئهم وانهزامهم ، وقد جاؤا ويحصل منهم الفرار بعد ذلك ، لان الله ورسوله صادقان ، لاستحالة صدور الكذب من الله الغالب على الكل ، وكذا الرسول الذى يرى نفسه بين يدي الله دائماً (ولم يزداهم) مجيئ الاحزاب الا الايمان والاعتقاد والتسليم

لامر الله ، ولوبان صاروا شهداء فى سبيل الله ، لغلبة سلطان الآخرة عليهم .
 (فمن) هؤلاء المؤمنين (من قضى نحبه) واجله ، وقتل فى سبيل الله كعبدة
 فى البدر ، وحمزة فى الاحد و ساير الشهداء (ومنهم من ينتظر) للقتل فى
 سبيل الله كعملى امير المؤمنين عليه السلام حيث ينتظر لبعث الاشقى حتى يهضب لحيته
 الشريفة عليه السلام من دم رأسه (١) وكذلك من يحذو حذوه فهو عليه السلام آنس بالموت
 من الطفل بشى امه (٢) لان الله يجزى الصادقين بصدقهم فمن قال انى مؤمن
 بالمراتب ومسلم ومنقاد له ، ويكون فى افعاله كذلك يكون صادقاً .

و الله يجزى الصادقين وكل صدق له جزاء ، فبعضه يكون لقاء الله جزائه ،
 وبعضه تكون الجنة جزائه وكل ينظر الى جزاء عمله بحسب ما يتمناه من المرتبة
 ولان يعذب المنافقين او يتوب عليهم ، فان رأى الصلاح يمينهم على النفاق
 حتى يعذبوا ، وان شاء يوقفهم حتى يتوبوا ، ففى الحقيقة هذه الجماعة من المؤمنين
 قد اخذ الله الغل من صدورهم ، و لا يكون بغضهم لشيء الا بغضاً فى سبيل الله ،
 فيكلمون الامر اليه و لا يبدلون تبديلاً فى ارادة الله ، و مشيئته - اى لا يستدعون
 التبديل - .

واما الاحزاب وهم الكفار فقد ردهم الله خائبين مع غيظهم ولم ينالوا خيراً

(١) قال عليه السلام: لما انزل الله قوله تعالى : الم احب الناس ان يتركوا ان يقولوا
 آمنا وهم لا يفتنون ، علمت ان الفتنة لا تنزل بنا ورسول الله صلى الله عليه وآله بين اظهرنا
 فقلت : يا رسول الله : ما هذه الفتنة التى اخبرك الله بها ؟ فقال : يا على ان امتى سيفتنون من
 بعدى فقلت : يا رسول الله : أوليس قد قلت لى يوم احد حيث استشهد من استشهد من المسلمين
 وحيزت عنى الشهادة فشق ذلك على فقلت لى : ابشر فان الشهادة من ورائك ، فقال لى
 ان ذلك لكذلك ، فكيف صبرك اذا ؟ فقلت : يا رسول الله ، ليس هذا من مواطن الصبر
 ولكن من مواطن البشرى والشكر . (نهج البلاغة لفيض الاسلام ص ٤٨٢)

(٢) (نهج البلاغة لفيض الاسلام ص ٤٨)

ومالا ، اذ جاؤا لاجل غارة المؤمنين وقتلهم (وكفى الله) من (المؤمنين القتال) حيث جعل الدفع بيد من كان فانياً في الله ويده يد الله ، و هو على امير المؤمنين (عليه السلام) ولذا قد ذكر ان في بعض المصاحف كان لفظ (بعلى) بعد لفظ القتال .

واذا كان ولياً ومتصرفاً في الكل ، فالريح من قبله ، والملائكة كذلك لكون الانسان الكامل متوسطاً بين الله تعالى ، و الملائكة كما قد ذكرنا مفصلاً ، بحيث لم يسبقنا فيما رأينا في قصة آدم (عليه السلام) والله قوى فوق الكل والغالب على الكل .
وعدم مخالفة ما يستفاد من الايات المذكورة للعقل يكون بينا .

اذا المستفاد منها لزوم الجهاد مع المشركين و الكفار ، وقد ذكرنا لزومه بحكم العقل (و التأسي) بالنبي (صلى الله عليه وآله) وقد ذكرنا لزومه (ووجود) المبدء والمعاد والواسطة ، وقد اقمنا البراهين عليها في غير موضع تبعاً لارباب العقول (وحكاية) استقامة المؤمنين ، وازدياد ايمانهم وسلمهم في الشدائد ، وهى من الواقعات ولا ربط للعقل فيها (وحكاية) قضاء نحب البعض و انتظار البعض ، وهو ايضاً من الامور الواقعية ، ولا دخل للعقل فيها (وحكاية) عدم استدعائهم تبديل الواقع ووصول الجزاء اليهم ، ومع المناققين يعامل الله ما اراده وهو ايضاً واقع لا دخل للعقل فيه (وحكاية) رجوع الكفار و غيظهم على فوت مقصودهم ، و الامر فيه ايضاً يكون واضحاً (و حكاية) كفاية الله من المؤمنين القتال من نزول الريح و الملائكة بتوسط على عليه السلام او بغير توسطه ، او كفايته بسيف على عليه السلام ، و لفناؤه في الله نسب الى الله .

وعلى اى حال لاشائبة في عدم مخالفة العقل فيها ، اذ ليس المراد نزول الله بنفسه وضربه بالسيف مثلاً ، اوشى آخر حتى يخالف العقل ، وكذلك قوة الله وعزته ، والله الهادى

قوله تعالى ﴿ وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيمهم وقذف ﴾

﴿ في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً ﴾ (۲۶) واورثكم ارضهم وديارهم ﴿

﴿واموالهم وارضا لم تطؤها وكان الله على كلشيء قديراً (٢٧) يا ايها النبي قل﴾
 ﴿لارواجك ان كنتن تردن الحيوۃ الدنيا وزينتها فتعالين امتعن واسرحكن سراخاً﴾
 ﴿جميلاً (٢٨) وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعدل للمحسنات﴾
 ﴿منكن اجراً عظيماً (٢٩) يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف﴾
 ﴿لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً (٣٠) ومن يقنت منكن لله﴾
 ﴿ورسوله وتعمل صالحاً نؤتها اجرها مرتين واعتدنا لها رزقاً كريماً (٣١)﴾
 وقد انزل الله الذين يساعدون الاحزاب ، وهم كفار مكة اى القریش (من
 اهل الكتاب) وهم بنو قريظة (من صياصيم) اى حصونهم وما يكون سببا
 لحفظهم والقى الرعب فى قلوبهم بعد النزول من الحصون ، وصاروا بين مقتولين
 والاسراء وانتقل ارضهم وديارهم واموالهم الى المسلمين ، بل وبعض الاراضى الاخر
 التى لم يطؤها فى ذلك الزمان ، وهى ارض خيبر والله قادر على كل شىء .

ثم انه قد ظهر مما ذكرنا سابقا ان الجهاد لاجل الادخال تحت القانون المجعول
 من الله فى الزمان ، لاشتماله على المصالح الدنيوية والاخرية وحيث فلا فرق
 بين ان يكون المانع من اجراء القانون هو المشرك او غير المشرك ، ومن اهل
 الكتاب وغيرهم بل المسلم لو كان مانعاً من اجراء القانون يكون كذلك ، ولولم
 يطلق عليه اسم الجهاد ، فلا اشكال عقلا فى مقابلة اهل الكتاب وسببهم ، اذا زاحموا
 فى اجراء القانون المجعول من قبل الله .

ثم امر الله تعالى نبيه بان يقول لازواجه ما يتلى فى البعد .

اعلم ان الا لتذا ذات الدنيوية من الاكل فوق حد ما به الرمق . او فوق
 الادنى من الطعام كالمشتمل على الكيفيات من الحلاوة وغيرها ، وكذلك اقسام
 الشروبات والتفكه (او) النكاح فوق الواحد (او) المجامعة ، ولو فى صورة عدم
 حصول الولد بذلك الماء (او) ما يتعلق باللبس والمسكن (او) الركوب ، وغيرها

من الامور الدنيوية انما (١) تكون ممنوعة للكاملين اذا وقعت المزاحمة بين تلك اللذات ، والتوجه الى الله ، وكانت مبعّدة من الالتفات اليه ، والحضور لديه ، او كان موجبا لكسر قلوب بعض .

واما اذا لم تكن مزاحمة ولا موجبة لانكسار القلوب فلا مانع عنها مطلقا ، فهي من حيث الذات لا تكون فيها جهة المنقصة ، بل بسبب بعض الطوارى والموجبات . ولذا تعتقد السلاكة ان فى اول الامر اى السفر الاول الذى يكون من الخلق الى الله لا بد من الرياضات وكسر الشهوات لقوة تلك الشهوات وغلبة الملك على الملكوت وفوقها ، ولكن بعد تمامية ذلك السفر (والثانى) وهو من الله فى الله (والثالث) ، وهو بالله فى الله والوصول (الى الرابع) وهو السفر بالحق فى الخلق لامانع من اللذائذ ، بل فى بعض الصور تكون لازمة لغلبة الملكوت وفوقها من الجبروت على ذلك المسافر وضعف ملكيته ، فلو لم يستعمل ما يلتذ به لايبقى بدنه ويفارق روحه من البدن .

ولما انه يلزم عليه تكميل الغيرو ارشاد النفوس وهو يتوقف على بقاء البدن يلزم عليه اقامة الجدار الذى تحته الكنز ، للدرين اليتيمين ، وهما مرتبة نفسه وروحه ، اى ملكوته وجبروته ، فلا اشكال عقلا فى تعدد زوجات النبى ﷺ وبلوغها الى التسع بل الفوق ، ولا عجب فيما ينقل منه ﷺ .

كلمينى يا حميراء ، اشغلينى يا حميراء

والعجب من بعض من ينتسب نفسه الى المسيح ﷺ ، ويقولون انا اتباع المسيح عيسى بن مريم ﷺ ويقولون بصحة الاناجيل المترجمة ، وفيها ان المسيح ﷺ يقول لبعض ، ما تقريه : ان يحيى الزاهد جاء عندكم مع الزهد فقلتم انه قد جنه بعض مردة الجن وابن الانسان جاء وهو يأكل ويشرب - اى لا بنحو الزهد - فتقولون

انه يعبد بطنه ويشرب المسكر

وايضاً يقول في جواب بعض الفريسيين: ان في السرور اذا كان زوج العروس- وهو الختن- لا بد لتزيين السور واستعمال اللذائذ ، واذا انقضى زمن السرور، وذهب الختن ، يلزم اجتناب بعض الامور ، ويلزم الصوم والامساك .

كيف يصحح (١) هذه الامور ويعتقدان لاضرير فيها وان الالتذاذ بالاكل والشرب واستعمال المسكر وترك الصوم ، بل أكل مال الغير من الحنطة المزروعة ، يجوز ويحسن للمسيح عليه السلام ولكنهم يمنعون على النبي ﷺ التذاذه بالتزويج ، وتعدد الزوجات ، مع ان الامر ربما يكون بالعكس

اذ في التزويج يجئى احتمال الاحسان الى الغير وهو احتمال كونها (٢) روابط بين النبي ﷺ وسائر النساء ، في اجوبة المسائل ونقل افعاله وحالاته التي في مقام التأسي ، ولكن السؤوال عنها مما يستحى ، فلا يسئلن من النبي ﷺ ولا يسئلوا عنه- اى الاجنبيات والرجال- فلا بد من وجود الازواج ، وفي سائر الالتذاذات لا يجيىء الاحتسالى ، والحاصل ان التفصيل بين اللذائذ ومنع الالتذاذ من المرثة ، لا يكون الاناشئاً من العناد

هذا مع ان الشريعة الموسوية غير مانعة من التعدد ، وفعل انبياء بنى اسرائيل يدل على ازيد من المقدار المذكور ، مع انهم يقولون بان شريعة التوراة غير منسوخة مطلقاً ولو في طلب واحد ، والانسان يتعجب من ذلك القول ، واختلاف النصارى مع اليهود في افعالهم ، وهل ذلك الامجازفة وتناقض .

واحتمال ان تعدد الزوجة موجب للظلم على النساء ، وعدم حصول الوداد بين الزوجين ، لوجود المزاحم لها و المحبوب الاخر له ، و عدم أنس الاخوة ، من باب اختلاف امهاتهم ، في غاية السخافة ، بل الظلم في العكس .

(١) خبر لقوله : والمجب من بعض من الخ

(٢) اى النساء المتزوجات بالنبي (ص)

اذمن المحسوسات والوجدانيات ، ان فى بلاد المسلمين مع تعدد الأزواج بل فى بلاد الشيعة ، بضميمة المتعة لاتصير المرأة التى لابل لها مفقودة ، بل مهما وجد خاطب تكون المرأة موجودة ، وحينئذ فلو اقتصر على الواحدة خصوصاً مع منع الطلاق تبقى النساء بدون الرجال كثيرة ، فيلزم الضرر على هذه البائرات الا اذا اشتغلن بالزناء ، فالانحصار فى الحقيقة موجب لتكثير الزناء ، وهل يرضى احد ان تكون الشريعة موجبة لفتح هذا الباب ؟

وايضاً قد نشاهد و نرى ان النساء فى سن الاربعين او الخمسين فى الغالب لايميل الرجال اليها ، بخلاف الرجال حيث ان مع وجود الالة القوية تميل النساء الشابات اليهم ، وحينئذ فلا بد للرجال ان يأخذوا رفيقه اجنبية ، وبعد اخذها تصير الزوجة متروكة بالمرة ، لمساعدة الشيطان فى تزيين الاجنبية فوق المنكوحه ، فالوداد يزول ، بل اذا صار الامر كذلك ياخذون الرفيقة من اول الامر ، و يحصل ضعف الوداد من الاول ، بل وتحصل اولاد من الزناء ، وحصول الشقاق يجيىء فى البين ، بل ازيد ، و لذا يمكن ان يقال : بمجعولية ذلك المطلب و عدم كونه من الشريعة .

و على اى حال فلا مانع من جهة العقل فى تعدد الازدواج ، و لا ينافى مع الكمال .

و الله يقول للنبي ﷺ اظهر لازواجك ان كانت الدنيا و زينتها محبوبة ، فامتنعن بالطلاق ، و ارسلكن من قيد زوجيتى ارسالا ، و سراحا جميلا .
و ان كانت الآخرة و الله و الرسول محبوبة عندكن ، فالله اعد للمحسنات منكن الاجر العظيم ، و لاجل انسكن و حشركن مع النبي ﷺ اذا صدرت فاحشة بينة من احد يكن ، يضاعف العذاب لها فى الدنيا من الحد و التعزير ، و الآخرة من العقاب ، اذ مالم تصل نفسهن الى منتهى الشقاوة لا يصدر الذنب منهن مع ذلك الحشر ، و ضعف ذلك العذاب يهون عند الله ، اذ ليس النظر الا الى الصفات و الملكات .

و من يخضع منكن لله و الرسول ، و صدر منها العمل الصالح ، يضاعف اجرها ، لتأثير المجالسة في كمال نفسها ، فالخلوص و الحقيقة في اعمالها اتم ، واعد الله لها الرزق الكريم .

و ظهر من تمام ما بَيَّنَّا عدم مخالفة تلك الآيات مع العقل، من مجاهدة اهل الكتاب ، وقتلهم و اسرهم ، وواقعية قذف الخوف ، فلا كذب حتى ينافى العقل ، وكذلك ارث الاراضي والديار ، فدان الارض لله يورثها لمن شاء من عباده ، ولا يخالف العقل حيث ان المالك الحقيقي يعطى (وتعدد) الزوجات (وجعل) الاختيار بيدها بل هو كمال السلوك فلا تنافى للعقل فيهما كما مر (وكون) العذاب اضعف لاشتداد الملكة الردية ، و الاجر اضعف ، لاشتداد الملكة الحسنة ، اذ الملكات والاخلاق والعقائد هي الاصل، والاعمال هي الفرع ، فلا يكون ذلك الضعف ظلما عليهن، ولا ترجيحاً لهن على غيرهن من نساء العالم من دون مرجح ، والامر واضح والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقين فلا تخضعن ﴾
 ﴿ بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولاً معروفاً ﴾ (٣٢) وقرن في بيوتكن ﴿
 ﴿ ولا تبرزن تبرج الجاهلية الاولى واقمن الصلوة و آتين الزكاة و اطعن الله ﴾
 ﴿ ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم تطهيراً ﴾ (٣٣)
 ﴿ و اذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله و الحكمة ان الله كان لطيفاً ﴾
 ﴿ خبيراً ﴾ (٣٤) .

اعلم ان القرآن وان نزل على قلب النبي ﷺ مجتمعاً في ليلة القدر، وهي المرتبة المتوسطة للقرآن، النازلة على المرتبة المتوسطة للنبي ﷺ ، والنازل به الروح الامين على قلبه ﷺ لقوله تعالى (نزل به الروح الامين على قلبك) (١) .
 الا ان المرتبة الدانية من القرآن ، وهي مرتبة الالفاظ والصوت نازلة منجماً

ومقسطاً في مدة ثلاث وعشرين سنة ، على سماع النبي ﷺ كصلصلة الدراى (١)، وعند نزول ذلك الوحي ينقلب حاله و يغشى عليه ، ويتلو عليه ﷺ جبرائيل عليه السلام ويتكلم به النبي ﷺ ويكتبه كتاب الوحي .

ومن هذه الحيشية لا يلاحظ فى الايات اتحاد النسق والارتباط ، ولم يكن النزول بهذا الترتيب، بان يكون اول ما نزل سورة الحمد ، و آخر ما نزل سورة والناس ، و يعترف بذلك تمام العلماء من الفريقين ، وانما جمعه بعد النبي ﷺ و بعض الايات المنفردة ذكروها فى خلال بعض السور ، حيث ظنوا ان الاحسن ان يذكرها .

ومن جملة تلك الايات آية التطهير، ولو كانت مرتبة مع القبل والبعد، لكانت نازلة فى حق نساء النبي ﷺ و كان اللازم تأنيث الضمير و ان يقول الله (ليذهب عنكن الرجس ويطهر كن تطهيراً) والاية المذكورة نازلة فى حق الخمسة الطيبة ، (سلام الله عليهم) ومن باب التغليب جاء بضمير المذكر كما عليه اخبار العامة والخاصة .

وعلى اى حال يخاطب الله نساء النبي ﷺ ، بانه لستن كاحد من النساء لحصول العلم لكن ، و عدم جهلكن ، فلا ينبغي ان يصدر منكن ما يصدر من الجاهلات ، على ان نساء الامة يقتدين بكن فى الحالات فلا بد من مراعاة تكن الاداب . فان كانت التقوى فيكن فلا تخضعن بالقول بارقاق الصوت و تلطيفه ، حتى يحصل طمع الشهوة فى من كان فى قلبه المرض ، و غلبه مرض الشهوة و تكلمن بصرافة طبيعكن ، وعلى نحو ما خلقكن الله ، و تكلمن على نحو المتعارف . و قرن اصله (اقررن) (فى بيوتكن) اى لا تخرجن من بيوتكن واسكن فيها ، ولا تظهرن على الرجال فى الشوارع والاسواق وساير المحال ، كتبرج النساء

(١) فى حديث صفة الوحي كأنه صلصلة على صفوان ، الصلصة صوت الحديد

والصلصلة اشد من الصليل (مجمع البحرين)

وظهورهن بزيتهن فى زمن الجاهلية الاولى اى السابقة على البعثة، والجاهلية الثانية هى بعد البعثة قبل استقرار الاسلام (واقمن الصلوة وآتين الزكوة) فلو كانت لهن اولبعضهن المال الزكوى كالنخيل، او الزراعة من الحنطة والشعير، او الابل والغنم او البقر، او الذهب والفضة المسكوكتين بمقدار ما يصل الى النصاب، فايتاء الزكوة عليهن بنحو الوجوب، وان لم يكن لهن فيحمل على المندوبات، فان لكل شىء زكوة، من العين واليد واللسان والرجل والسمع، وهى صرفها فى طاعة الله (و اطعن الله ورسوله).

واما آية التطهير فهى فى حق اهل بيت النبوة (١)، ولا بد قبل الشروع من بيان الطهارة ومراتبها.

ف نقول - وبالله التوفيق - ان الطهارة فى مقابل الكثافة، والخبائث والنجاسة فطهارة ظاهر البدن واللباس وسائر الاشياء، عدم وجوب الاجتناب عنها، وعن الملاقى لها رطباً فى الاكل والشرب والصلوة، ومقابلها النجاسة، وطهارة المرتبة الممتازة من النفس والبدن فى مقابل الحدث، وهى الحالة المانعة من الدخول فى الصلوة، والحرام فى حالها مس كتابة القرآن، او فى بعضها دخول المساجد والمكث فيها.

ودليل انها صفة للحالة الممتازة، ان غسل البدن على النحو المخصوص

(١) اورد السيد المتبع الخير الماهر السيد هاشم البحرانى قدس سره فى غاية المرام احدى واربعين حديثاً من طريق العامة فى أن آية التطهير نزلت فى النبى وعلى وفاطمة والحسن والحسين صلوات الله عليهم اجمعين واربعة وثلاثين حديثاً من طريق الخاصة فراجع ص ٢٨٧- الى ٢٩٢.

ومن اراد تفاصيل أحاديث العامة مع ترجمتها بالفارسية وبعض النكات المستفادة منها فليراجع مجمع الانوار لسيد الاعلام حجة الاسلام والمسلمين الحاج السيد حسين الموسوى الكرماني زیدت بركات آثاره من ص ٣٥ الى ص ١١٧ فانه حقيق بأن يراجع لانه أورد فيه ثلاثة وخمسين طريقاً من العامة فى هذا المعنى (اقل الطلاب على يناه الاشتهاردى)

يكون لازماً مع نية التقرب ، بخلاف الاول حيث انها تحصل بالفعل ولو بدون قصد القربة ، فلزوم القصد لاجل ما ذكرنا .

وطهارة الاخلاق - وهى اتصافها بالملكات المتوسطة التى تسمى بالعدالة -
الطرفان المتعادلان ، ولا يرجح احدهما على الاخر ككفتى الميزان ومقابلها الخبائث
والرذالة .

فالشهوية مرتبة وسطها - وهى العفة - طهارة ، ومرتبة افراطها - وهى الشر -
وتفريطها - وهى الخمود خبائث ورذالة .

والغضب مرتبة وسطها ، وهى الشجاعة طهارة ، وتفريطها - وهى الجبن
وافراطها وهى التهور خبائث ورذالة ، والحكمة لعملية ، وان شئت قل جنبه السياسة ،
مرتبة وسطها - وهى الحكمة طهارة - ومرتبة افراطها وهى الجريزة والدهاء والنكرى
والشيطنة الموزية للناس وتفريطها - وهى البلاء والبلادة - خبائث ورذالة .

ومن شئون هذه الدرجة طهارة الافعال باتيان الواجبات وترك المحرمات
وخبائث الافعال وهى عكسها .

فهذه ثلاثة درجات للطهارة (الطهارة) من النجاسات والاحداث (والطهارة)
عن المعاصى - من ترك الواجب واتيان المحرم (والطهارة) من رذائل الملكات
والاخلاق الرديئة .

وهناك مرتبة رابعة ، وهى طهارة النفس - أى الدرجة العالية منها - وهى الطهارة
من التوجه الى غير الله فى قبال الاشتغال بغيره وهذه الدرجة انما تحصل بسقى
الرب الشراب الطهور لهم ، كما فى سورة هل اتى (وسقيهم ربهم شراباً طهوراً)
الواردة فى حق الاربعة من اهل الكساء على (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين
سلام الله عليهم .

وحينئذ نقول ليس المراد من الطهارة هنا المرتبة الاولى ، بان يكون المراد
ان لباس الخمسة الطيبة وابدانها ، لاتنجس بملاقات النجاسة ، او لاتلاقى النجاسة ،

وكذا انهم لا يحصل لهم الحدث ، بل المراد هى المراتب الاخيرة ، من طهارة الافعال والاخلاق والذات .

فبعد ادخال النبى ﷺ الاربعة تحت الكساء ، قد جاء جبرائيل ﷺ بهذه الآية كما فى الطرق المتعددة عن ام سلمة وعائشة فصّدر الآية بكلمة (انما) ، وهى تدل على ان هذا المطلب واقع محققا ولا محالة ، وارادة الله غير متخلفة عن المراد قطعاً ، والاوامر والنواهي اظهارة للحب والصلاح ، لارادة ، فالتخلف فيها بلحاظ العاصبين لا يدل على امكان التفكيك فى صورة الارادة وحقق ذلك فى محله بلامزيد عليه .

وتوهم بعض اتباع الشيخ الاحسائي ، بدلالة الآية على الطهارة بتمام مراتبها ، فدماهم وبعض الاشياء الاخر ايضا منهم ﷺ تكون طاهرة فى غير محله لاستلزامه عدم محدثيتهم فيلزم ان لا يجب عليهم الوضوء والغسل ، وهم ايضا لا يرضون بذلك ، ولا يقولون به .

وقربة المقام من كون الله فى مقام تبجيلهم واظهار عظمتهم تدل على ان المراد ماله دخل فى كمال النفس ، وهى الدرجات الاخيرة .

على ان اذهاب الرجس ظاهر فى رفع الامر الدائمى للنفس من النقصان ، لاما يطرق فى بعض الاوقات ويرتفع بالماء .

فكان الله نادى اهل البيت ﷺ وقال يا اهل البيت انما يريد الله اذهاب الرجس عنكم وتطهيركم .

ثم قال الله تعالى خطاباً لنساء النبى (واذكرن ما يتلى فى بيوتكن) حتى نصير منشأ لاطاعتكن لله ان الله لطيف وينفذ علمه فى باطنكم ، وخبير بما فى انفسكم والله الهادى .

وعدم كون خلاف العقل فيها قد ظهر مما سبق ، من نفى كونهن كاحد من النساء لكون نظر نساء الامة اليها فالتحفظ فيها الزم ، وامر (قلن) لما يكون وارداً عقيب النهى يكون للترخيص ، فالتكلم على نحو المتعارف يكون مرخصاً فيه ، ولا اشكال مع عدم الريبة ، وسائر ما ذكر حسنهما فى نهاية الوضوح ، وآية

التطهير ايضا فى محلها كما بين .

قوله تعالى : ﴿ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين﴾
 ﴿والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين﴾
 ﴿والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين﴾
 ﴿فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اعد الله لهم مغفرة﴾
 ﴿واجراً عظيماً (٣٥) وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امراً ان﴾
 ﴿يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ لاهلاً مبيناً (٣٦)﴾
 ﴿واذ تقول للذى انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك واتق الله﴾
 ﴿وتخفى فى نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه فلما قضى﴾
 ﴿زيد منها وطراً زوجنا كهالكى لا يكون على المؤمنين حرج فى ازواج ادعيائهم﴾
 اذا قضوا منهن وطراً و كان امر الله مفعولاً (٣٧) ﴾ .

الظاهر ان الآية الاولى فى مقام التعليل للسابق اى افعال الله ليست لاجل
 الخصوصيات ، بل لاجل الامرالكلية ، و كل فرد اندرج تحت الكلية ، بفعل الله
 معه ما يفعله فى الفرد الاخر المندرج تحت ذلك الكلية ، فمن اسلم و كان فى
 مقام التسليم لله والاخذ بما يكون من قبله ررفض الخصوصيات من العصبية وغيرها
 أو أسلمت كذلك .

ومن قنت اى اتصف بصفة الخضوع لله ، والاتصاف بالصفة انما يكون فيما
 اذا كررت الافعال ، وحصلت الملكة من تكرار الافعال ، فهذا المطلوب ملحوظ فى
 تمام الامور المذكورة فى الآية وكذلك من قنتت .

ومن صدق وجعل شيمته الصدق ومن صدقت .

ومن صبر فى المكاره اى لم يصدر منه ما يدل على عدم رضايته من الله ، لاندكاه
 انانيته ، وترجيح رضى الله على رضائه ومن صبرت .

ومن خشع فى القلب ، بان بنى على ذله وعزة الله ، ورسخت فيه تلك الصفة

والخضوع فى الجوارح او بالعكس ، و على اى حال ، فالمراد من احدهما فعل الجوارح ، ومن الاخر فعل القلب فلا تكرار ومن خشعت .

ومن تصدق فى سبيل الله ببذل جوارحه اوقلبه كالفكر فى سهولة امور المسلمين وانه باى "نحو يكون او امواله او نفسه ومن تصدقت .

ومن صام وامسك فى النهار عن المفطرات ومن صامت .

ومن حفظ فرجه من الزنا وما لا يرضى الله ، ومن حفظت .

ومن ذكر الله كثيراً لازدياد حبه فيحب ان يذكر محبوبه كثيراً ، ومن ذكرت .

اعد الله للجميع المغفرة من المعاصى الصادرة عنهم فى صورة غلبة الهواء والاجر العظيم فى طاعتهم ، لقوة ملكاتهم والغفران (اما) بموفقيتهم للتوبة (واما) بالتوازن والالقاء بعد اخفيتهما عن المالكات والاعمال الحسنة ، فلا اشكال عقلا . ثم قال الله تعالى : (ان المؤمنين و المؤمنات) لاختيار لهم فى مقابل الله والنبي ﷺ ، وقد ذكرنا الوجه فى صدر هذه السورة فضلا عما ذكرناها مراراً ، حيث ان العلة اولى بالمعلول منه اليه ، فالمعلول يكون تابعا ، وحق التابع القلب والتحريك بارادة العلة ، وان يفعل ما فيه رضى علته ، و النبي ﷺ علة للمؤمن بما هو مؤمن .

فاذا حكم الله او الرسول القانى فى الله بامراى فعل من الافعال ، فلا يبقى للمؤمنين والمؤمنات الاختيار ، ولا بد من اختيارهم ما قضى به الله ، او النبي ﷺ والعاصى لهما فى الضلال الواضح ، فان الله والرسول مالم يعلموا بصلاح للشخص او للنوع لا يأمران ، فالمخالف لهما مضافاً الى مخالفته للمولى الحقيقى ، مفوت للصالح الشخصى والنوعى .

وقد ذكروا شأن نزول الاية فى حق عبد الله ابن جحش واخته زينب ، حيث

ان رسول الله ﷺ خطب زينب فظننا ان رسول الله ﷺ يخطب لنفسه فرضيها ،

والرسول ﷺ انما خطبها لزید بن حارثة المدعو بابنه فكرها ذلك ، لان زیداً كان قدسبى واتخذوه عبداً واشتراه رسول الله ﷺ واعتقه ، وكان عاراً عليهما هذا التزويج و هو تزويج بنت عمه رسول الله ﷺ من اعظم القريش ، من عبد صار معتقاً .

وكان رسول الله ﷺ يريد ان يزول تلك التكبريات ، و ان الكرامة بالعلم والتقوى ، والافتقار للناس فى حد سواء ؛ فكل مسلم كفولكل مسلمة ولو كان احدهما فى الدرجة العالية من النسب والاخر فى الدرجة الدانية و لما جاءت الاية رضا ، وتزوجت زينب لزید بن حارثة ، وصارت زوجته ، و لكن فى نفسها شىء من الاستعلاء ، وفى نفس زيد من اجل هذه الجهة شىء من الكراهة .

ثم قال الله (واذا تقول) اى اذكر حين تقول ، ومحصل تلك الواقعة على ما ذكره ان رسول الله ﷺ دخل فى بيت زيد بن حارثة ، فوقع نظره على زينب فجأة ، حيث ما كانت ملتفتة لمجيبىء رسول الله حتى تستروجهما فعجبه حسنهما ، وقال : سبحان الله وخرج النبى ﷺ لما لم يكن زيد فى البيت .

فاذا قدم زيد ذكر له زينب الواقعة ، وذكر لفظه (سبحان الله) فظن زيد ان رسول الله ﷺ تعلق بهما ، ومن شدة حبه لرسول الله ﷺ مع ما فى نفسه من كراهة زينب ، لعدم التيام أخلاقهما كما ذكر ، جاء عند رسول الله ﷺ وقال : اريد ان اطلق زينب ، فعلم رسول الله ﷺ بالواقعة وقال : له امسك زوجتك و لا تطلقها (واتق الله) اى اجعل الله وقاية لسوء خلقها ، او اخش الله فى عدم صبرك على سوء خلقها معك ، فنزلت الاية (١) .

(١) وقيل: ان الذى اخفاه فى نفسه صلى الله عليه وآله ، هو ان الله سبحانه أعلمه

انها ستكون من أزواجه ، وان زیداً سيطلقها ، فلما جاء زيد وقال له : اريد ان اطلق زينب قال له : امسك عليك زوجك فقال سبحانه : لم قلت: امسك عليك زوجك وقد اغلظتك انها ستكون من أزواجك ؟ روى ذلك عن على بن الحسين عليهما السلام وهذا التأويل -

وقال الله (وتخفى في نفسك ما الله مبديه) اى انت تعلم بأن زيداً يطلقها وتتزوجها ومع ذلك تخفى ذلك من الناس وتقول امسك زوجك (وتخشى الناس) فى الاظهار بان يقولوا ان النبى ﷺ تزوج زوجة ابنه، مع ان الله حقيق بان تخشاه، وخشيتك لا بد ان تكون من الله لامن الناس .

فطلقها زيد ، وانقضت عدتها وزوجها الله من رسول الله حيث يقول الله (فلما قضى زيد) حاجته منها وتم الامر بينهما ، قد انكحناك ايساها ، حتى لا يكون للمؤمنين حرج فى ازواج الاعداء ، لان فعلك يكون حجة ، وبفعلك يذهب تلك العادة المشومة من البين وهى جعل المدعوب بالابن ابناً حتى يحرم زوجته على من يدعوه ابناً .

وهذه الايات غير مخالفة للعقل أما الاية الاولى منها فلا مخالفة للعقل فيها كما ذكر . وكذلك الثانية لما بينا من الاولوية فلا مخالفة للعقل فيها أيضاً .

وأما الثالثة فهى معركة الجدال وقال بعضهم ان هذه الاية دلت على عدم كمال النبى ﷺ و كونه أسيراً لشهوته لا أميراً ، حيث نظر الى زينب ولم يملك نفسه ، فعشقت لها أو أحبت لها وجرى على لسانه عظمة الله الخالق لهذا الحسن ، فكأنه قال : ان هذا الحسن فى درجة الكمال ، فمنزه خالقه من النقائص .

— مطابق لتلاوة الاية .

وذلك انه سبحانه اعلم انه يبدى ما أخفاه صلى الله عليه وآله ولم يظهر غير التزويج فقال : زوجنا كها ، فلو كان الذى أضمره محبتها او ارادة طلاقها لاظهر الله تعالى ذلك مع وعده بانه يبدى ، فدل ذلك على انه عوتب على قوله : (امسك عليك زوجك) مع علمه بانها ستكون زوجته وكتمانه ما علمه الله به بحيث استحيى ان يقول لزيد : ان التى تحتك ستكون امرأتى .

وقال البلخى : ويجوز ان يكون أيضاً على ما يقولونه : ان النبى صلى الله عليه وآله استحسناها فتمنى ان يفارقها زيد فيتزوجها ، وكنتم ذلك لان هذا التمنى قد طبع عليه البشر ، ولا حرج على أحد فى أن يتمنى شيئاً استحسنته (مجمع البيان ج ٤ ص ٣٦٠) .

ثم خشى من الناس اظهاره لمحبته ، مع ان حبها كان فى صدر النبى ﷺ
والاخفاء للخشية من الناس يكون نقصاً ، والا لم يذمه الله تعالى عليه فذمه تعالى
يدل على نقص النبى ﷺ وكون الناقص نبيا خلاف العقل .

ونقول (بعون الله وحسن توفيقه) : ان ما ذكروه يكون باطلا ، اذ هنا وقع
امور نبحت عن كل واحد واحد منها حتى نرى أن فى اى واحد من الامور حزازة (١)
ومنقصة .

فنقول : (أما النظر) اذا لم يكن بعنوان الريية والتلذذ الفعلى لا يكون محرماً
بالنسبة الى الوجه والكفين ولا مكروها اذا لم يحصل الخوف عن الوقوع فى
الحرام بالنظر وحيث قد فنظره الاختيارى لو كان لم يكن فيه حزازة (وأما النظر)
القهرى فلا ضير فيه قطعاً لعدم اختياريته ، وما وقع من النبى ﷺ كان من هذا
القبيل كما ذكروه .

(وأما درك) الحسن بعد النظر فجعله من النقص لعله من المضاحك، بل دركه
من الكمال (واما) كلمة (سبحان الله) ، ولو كان لاعجابه من حسننها ، وليس معنى
الاعجاب الادرك الامر الغريب فلا حزازة فيها بل الدرك كمال وتعظيم الخالق
وتنزيهه كمال آخر .

مع ان بعض أهل التحقيق قال ان رسول الله ﷺ شاهد فى اللوح عدد أزواجه
وصفاتها وشماثلها ، واذا رأى زينب رأى انها احدى زوجاته فى اللوح المحفوظ،
فتعجب ونزه الله .

وظن زيد ان رسول الله ﷺ تعلق قلبه عليها لا يدل على ان الواقع كذلك أيضاً
وأما ان رسول الله ﷺ صار مغلوباً فى هواها ولم يملك اختياره، فغلط ، والا لم يأمر
زيداً بامساكها .

وأما اخفائه ما الله مبدية، فلان غرض الانبياء تكميل النفوس. ولذلك يراعون

(١) الحزازة : وجع فى القلب من غيظ ونحوه (أقرب الموارد) .

العادات ، اذا لم يكن فيها خلاف رضى الله حتى لا ينفصوا من حولهم ، وبأخذون منهم الكمالات ، وكان رسول الله ﷺ كذلك ، وكان عند الناس تزويج زوجة المدعو بالابن ممنوعاً ، فما لم يجيء من قبل الله أمر على الخلاف ، كان رسول الله ﷺ يأخذ به .

ولم ينزل الى هذا الزمان حسن كسر تلك العادة ، ولم يكن داعياً لان يظهر الواقع للناس فقال الله: (وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) وقد ذكرنا ان التعظيم مأخوذ فى الخشية، والمعنى انك تعظم الناس، حتى لا يقع خلاف ميلهم والله حقيق بالتعظيم .

وهو أى لفظ (أحق) لا يكون للتعظيم ، بل يكون وصفاً أى انك بلغت فى مرتبة من العظمة بحيث لا يليق لك ان تعظم غير الله ، بل الله فقط لا بد ان تخشيه وتعظم وذلك كمال التبجيل ، ولا يكون ذماً كما زعموه .

ثم قال الله بعد الطلاق وانقضاء العدة : أدخل عليها فانا قد زوجناكها، ولو كانت فى القضية منقصة ، لا يشرّف الله نبيه بأن ينكحها إيساه ، بل يأمر بنكاحه ، والفرق بينهما واضح ، ولذلك لم يقع عقد بينهما فى عالم الملك ، بل العقد بينهما فى اللاهوت .

ثم بين الله من مصالح ذلك النكاح واحداً ، وهو رفع حرج المؤمنين فى نكاح أزواج أديانهم بعد الدخول أيضاً ، وأمر الله يوجد ويتحقق .

ولما انه لا دلالة فى الآية على نقص . بل فيها دلالة على الكمالات ، وان الرسول لا بد ان لا يكون له أمر مخفى . ولو فى باطنه من باب تعظيم الناس ، وانه ليست العظمة الا لله عليه .

فلا نحتاج الى ما نقل من بعض فى بيان التصحيح: ان تزويج زوجة المدعو بالابنية كان منكراً عند الاعراب ، بحيث لا يقدمون عليه ولو امر الله ورسوله به ، فلذلك خطب رسول الله ﷺ زينب لزيد و الزمها فيه ، لعلمه بعدم التيام اخلاقهما

وانه يفارقها، فاراد رسول الله ﷺ ان يقدم بنفسه على ذلك الامر الممنوع عندهم، بحيث لا يقدمه احد مع أمره ، واما بعد فعله فيأخذون ففعل ما فعل و كان تزويج زيد من زينب ايضاً مقدمة لهذا الفعل، من الاول ، ولم يكن لاجل الشهوة ، و الا فقبل آية الحجاب قدر آها النبي صلى الله عليه وآله لكونها بنت عمته، ولم يتزوجها مع ارادتها واخيها ان يزوجه رسول الله ﷺ كما سبق ، و البكر احسن صورة من غيرها .

وان كان بياناً حسناً (١) في حد ذاته ، ولكن يمكن منع ان الفعل كان هنا اردع في طريقته من قوله .

و على اى حال فلا خلاف للعقل فيها ، وقول الجاهل العنود لا يعتنى به، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿ ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في ﴾
 ﴿ الذين خلوا من قبل وكان امر الله قدر أمق دوراً ﴾ (٣٨) الذين يبلغون رسالات الله ﴿
 ويخشونه ولا يخشون احداً الا الله وكفى بالله حسيباً ﴾ (٣٩) ما كان محمد أباً ﴿
 احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً ﴾ (٤٠) ﴿
 يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً ﴾ (٤١) وسبحوه بكرة واصيلاً ﴾ (٤٢) ﴿
 هو الذى يصلى عليكم و ملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور و كان ﴾
 ﴿ بالمؤمنين رحيماً ﴾ (٤٣) تحيتهم يوم يلقونه سلام و اعد لهم اجرأ ﴿
 كريماً ﴾ (٤٤) .

المراد بالفرض هنا الترخيص والتحليل ، اى اذا صار شيء حلالاً و مباحاً
 لا حرج على النبي في ارتكابه ، ولعل الوجه ما ذكرنا ، من ان فى السفر الرابع لا
 يشغله عن الله شيء ، فلا ضير فى ارتكاب ما لم يكن فيه الفساد من الامور الدنيوية
 وملاذها ، كسنة الله وطريقته فى الانبياء الذين خلوا ومضوا فى القبل فلفظ (سنة الله)

(١) يعنى ان ما نقل من بعض فى بيان التصحيح ، وان كان بياناً حسناً الخ .

منصوب بنزع الخافض ، و ما يصدر من الله من الاحكام ، و الافعال يكون مقدراً بقدر ومحدوداً بحد ، اى يكون الحسن فى عدم التجاوز منه نقيصة وزيادة .
وكل من يكون رسولا من الله ومبلغا عنه، ويخشى من الله خشية التعظيم لا يخشون احداً الا الله وكفى بالله الحسيب والكافى .

ولا يكون محمد أبا احد من رجالكم كزيد بن حارثة وغيره، ولكنه رسول من الله وخاتم للرسال بالكسر اى آخر النبيين ولانبي بعده، او خاتم النبيين بالفتح كما فى بعض القرآثات اى ختمت به النبوة ، كالخاتم الذى يوضع على الباب المسدود ، حتى لا يدخل فيه احد فبسبب وجوده ختم باب مجيء شخص جسد يد بالنبوة .

(وكان الله عليماً) ومتقنا وحيث انه يعلم الغيب يعلم بان احداً لا يستعد الوصول الى النبوة بعد نبينا ﷺ حكم بانه الخاتم.

ثم امر الله بذكر المؤمنين لله ذكراً كثيراً وان ينزهوه صباحاً ومساء .
وان الله يصلى على المؤمنين ويفيض عليهم الرحمة وكذلك الملائكة، ووجه صلواتهم ، لان يخرجوكم ايها المؤمنون من الظلمات الى النور اى من الجهالة الى العلم ومن النقص الى الكمال (وكان الله رحيماً) بالمؤمنين بالرحمة الخاصة، ونحية المؤمنين يوم ملاقاتهم لله وهى يوم القيامة السلام (و سلام قولاً من رب رحيم (١) فانه يسلم على المؤمنين بعد تجليه عليهم وهى لهم الاجر الكريم

وعدم مخالفة الايات المذكورة مع العقل من الواضحات (اما الآية) الاولى فقد مر وجهها ، وان فى السفر الرابع لا تضيق فى المباحات وذلك بالنسبة الى تمام الانبياء لوصول تمامهم الى هذا السفر ، ومحدودية أفعال الله واوامره ايضا من الامور العقلية لكونها مجعولة وكل مجعول له الحد والغير المحدود واللايتناهى ليس سوى ذاته الذى هو صرف الوجود ومحضه .

(واما الآية الثانية) وهى كون تمام الانبياء ، لا يخشون احداً من باب عظمته سوى الله ، وعلمهم بكفاية الله لهم هو الحق ، والعقل يطابقه ولا يخالفه .
 (واما الآية الثالثة) ، فلما لم يكن احد من الرجال فى زمن صدور الآية ابناً حقيقياً صلى الله عليه وآله واما الحسنان عليهما السلام فكانا صغيرين غلامين ولم يكونا من الرجال ، والمدعو بالابنية ايضا لا يكون ابناً وهو زيد فلم يكن اباً احد من الرجال .
 وقد انبأ الله ايضا ، لعلمه بالزمان الآتى بانسد باب النبوة بعده ، كالتأسد بالخاتم ، او كونه آخر الانبياء وذلك ايضا ممالا ينافى العقل ، اذ لا مانع فى كون احكامه صلى الله عليه وآله صلاحها عامة الى يوم القيامة ، وابداع بعضها عند اوصيائه ليظهروا فى البعد .

ولا يلزم سد باب الفيض لان نزول جبرئيل عليه السلام وسائر الملائكة على اوصيائه عليهم السلام لا تبيان ما يقع فى العالم ، علماً او غير علم من القدرة على الابداعات ، وانما المنسد تشريع جديد لانه صلى الله عليه وآله بين الجميع لهم ، ونحصل الحاصل وتوضيح الواضح محال ، بل نقول : ان الاوصياء عليهم السلام مختلف الملائكة وينزلون عليهم و يصعدون اليهم بحسب اختلاف الحالات ، فلا يكون الفيض مسدوداً ، فلا مانع عقلى هنا .

(واما الرابعة) فالتوجه الى الله وذكره وتنزيهه ، امر مستحسن عند العقل .

(واما الخامسة) فلانه قد سبق ان الممكن حدوثاً وبقاءً ، يفتقر الى العلة ، فكل آن لا بد من اتصال رحمة الله بالواسطة ، ورحمة الملك بدون الواسطة على اهل الايمان ، حتى يخرج ما بالقوة فيهم الى الفعل ، فيصلون من عالم الظلمات الى النور وذلك ايضا امر قد دل عليه العقل ولا يخالفه ، وكذلك نزول الرحمة الرحيمية على المؤمنين لاستحقاقهم .

(واما السادسة) ، فلقاء الله بحسب تجلياته يوم القيامة ، وفناء المؤمنين فيه بحيث يشاهدونه به ، مما دلت عليه الأدلة العقلية والكشفية ، وسلام الله عليهم فى

تلك الحالة لامانع فيه عقلا ، وكذلك اعداد الاجر الكريم ، والله الهادى .

قوله تعالى : ﴿يا ايها النبي انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً (٤٥) وداعياً﴾
 ﴿الى الله باذنه وسراجاً منيراً (٤٦) وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلاً كبيراً﴾
 ﴿(٤٧) ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذيعهم وتوكل على الله وكفى بالله﴾
 ﴿وكيلاً (٤٨) يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل﴾
 ﴿ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فمتعهن وسرحوهن سراحاً﴾
 ﴿جميلاً (٤٩) يا ايها النبي انا احللتنا لك ازواجك اللاتي آتيت اجورهن وما﴾
 ﴿ملكك يمينك مما افاء الله عليك وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات﴾
 ﴿خالاتك اللاتي هاجرن معك وامراً مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان اراد﴾
 ﴿النبي ان يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم فى﴾
 ﴿ازواجهم وما ملكت ايمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفوراً﴾
 ﴿رحيماً (٥٠)﴾ .

الشاهد هو المخبر عن العلم والاطلاع ، ولعل المراد : انا ارسلناك لكونك محيطاً
 على الجميع ، ومطلعاً على افعال الجميع ، ومن يطلع يسهل عليه العلاج كالطبيب
 الحاذق (ومبشراً) لمن آمن بك وعمل (ونذيراً) لخلاف هؤلاء (وداعياً الى الله)
 اى تدعوا لكل الى الله لعلمك بالطريق السو صل اليه (باذنه) تعالى (وسراجاً) ونوراً
 يضيئ ويفيض النور على الغير ، اى تكون بصفاتك ظاهراً من الكمالات ، وتكمل
 الاخرين ايضا بصفاتهم وملكاتهم

(وبشر) من يؤمن بك بالفضل الكبير من الله ، ولانعتن بالكافرين والمنافقين
 باتيان ما قالوا ، وترك ما نهوا عنه ، واغرض عن اذيعهم حتى يصل وقته (وتوكل
 على الله) وهو الكافى اذا وكلت الامر اليه .

ثم خاطب الله المؤمنين بان طلاقكم للمؤمنات ، اذا كان قبل الدخول ،
 فلا عدة عليها ، وأعطوها شيئاً من المال فى صورة عدم ذكر مهر فى العقد لجوازه ،

والرجوع الى الاقران ، وكان طلاقكم لها بنحو الجميل ، وعدم الايذاء فلا تنسبون اليها القبائح ، اذا طلقتم بهواء انفسكم .

ثم خاطب النبي ﷺ بتحليل ازواجه اللاتي اعطى النبي ﷺ مهورهن ، وملك يمينه ، كالمارية القبطية ، والجويرية ، مما ارجعه الله عليك من الغنائم و ساير المذكورات ، التي هاجرن معك من مكة لامن بقيت فيها .

وكذلك المرأة المؤمنة اذا وهبت نفسها للنبي ﷺ و اراد النبي نكاحها ، وذلك الاخير من الخصائص ، ولامانع منه عقلا ، اذلا فرق بين الالفاظ في التحليل بحسب العقل ، ورفع اليد عن المهر ايضا لاشكال فيه عقلا (قدعلمنا) احكام العقد وملك اليمين ، من شرائطها وموانعها ، وجعلنا رفع الحرج على النبي والتوسعة له والله من رحمته غفورورحيم .

وعدم مخالفتها للعقل يظهر مما سبق ، فانه محيط ومبشر الرحمة لمن استحقها و منذر العذاب لمن يستحقه على طبق العقل ، و دعوته الى الله يكون باذنه ، وهو النور المنور لافاضة العلوم ، ولا اشكال فيه .

وكذلك كون فضل الله للمؤمنين ، واطاعة الكافر والمنافق غير صحيح . والمسامحة في تحمل الاذى - منوطا بزمان الصلاح وحسن التوكل على الله وكفاية الله اموره - على طبق العقل .

واختلاف حكم الطلاق قبل الدخول وبعده ايضا لا يخالف العقل بل العقل يستحسنه .

وكذلك الطلاق الجميل ، فانه لو انسد باب الطلاق مع حصول الشقاق ، ينتقل الجحيم من الاخرة الى الدنيا لهما ، و الخلاص من هذا الجحيم في نهاية الحسن .

وكذلك الامر في التمتة فانها توسعة على الجميع وعلى النبي ﷺ والتوسعة

عليه بعد كونه في السفر الرابع قدم رحسنة ، وقول امرأة بان الله يكون تابعا لهواك (١) على فرض صدقها ، لا يوجب النقص على النبي ﷺ بل النقص فيها ، اذ ذكر لزوم اقامة الجدار لمن كان مستغرقا في الله - بحيث اذا لم يشغل ينتقل من الدنيا مع لزوم وجوده الدنيوي للتكميل - في نهاية الغموض ، وليس حق كل احد دركه ، والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ﴾
 ﴿ممن عزلت فلاجناح عليك ذلك ادنى ان تقرا عينهن ولا يحزن ويرضين بما ﴾
 ﴿آتينهن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليهما حلما (٥١) لا يحل لك ﴾
 ﴿النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج ولو اعجبك حسنهن الا ما ملكت ﴾
 ﴿يمينك وكان الله على كل شيء رقيبا (٥٢) ﴾ .

اعلم انا قد ذكرنا مرارا ان المشية هو العلم بالصلاح والاعتقاد بالنفع ، سواء كان النفع والصلاح للنوع أو الشخص ، وسواء كان لمن قام به المشية ، او من توجه المشية اليه ، ثم ان الصلاح قد يكون امرا مخفيا على الناس ، و يحملونه على غيره مما فهموه وليس الواقع كما ذكروه ، ولا يلزم بيان ما دعاه ، اذ لعل في أفشائه فساد اعظم .

وحينئذ فنقول : قال الله تعالى (ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء) اي من علمت بصلاح تاخيرها عنك ، وابعاده عنك ، فأختره وبعده من ازواجك ، ومن علمت بصلاح ضمته اليك ، وأن يأوى اليك فأوه عندك وضمته اليك .

ولا يلزم ان يكون الصلاح منحصرا في الميل الطبيعي الشهوى ، بل - يكون ازدياد الاحسان لاجل ما يعلم صدوره منها ، فيريد اتمام الحجة (او) انه لولا كثرة الاحسان لصدر منها اكثر مما صدر ، والافشاء ايضا لاحسن فيه (او) لان اصل

(١) وقيل : هي خولة بنت حكيم ، عن عروة بن الزبير ، وقيل انها لما وهبت نفسها للبنى صلى الله عليه وآله قالت عائشة ما بال النساء يبذلن انفسهن بلا مهر فنزلت الآية ، فقالت عائشة : ما أرى الله تعالى الا يسارع في هواك ، فقال رسوا الله صلى الله عليه وآله : وانك ان اطعت الله سارع في هواك (مجمع البيان ج ٤ ص ٣٦٥) .

تعدد ازواجه كان للروابط، وحفظ البعض ورابطيته اكثر، فالحمل على الشهوى المنكر، من العناد.

مع انا قد صححنا الامر على فرض محركية الشهوية لاجل صلاح بقائه، ومالم يحصل الشاغل العظيم لا يوجب انصرافه، فلا مانع فيه عقلا ولا منقصة ولا حزاظة.

على ان بعد ما خيّرهن النبي ﷺ فى البقاء والذهاب واختيارهن الله والرسول، يسقط تمام التكملمات، اذ ترجيح كل شىء بحسبه، والترجيح فى مقام الاستيناس والمواقعة، غير الترجيح فى مقام العبادة والعلم والسياسة وسائر الامور، وترجيح الراجح فى كل باب لا قبح فيه، الا اذا ارحم حق الاخر وصار تعديا، وبعدا سقاط الحقوق بالرضاء لامانع اصلا، فتأخير النساء عن نوبتها وضمّ الاخرى لاشكال فيه ابدأ.

وهذا التخيير انما كان بعد تعيين القسمة: وبعد سقاطهن حقوقهن ذهب التعيين ولازمه التخيير حينئذ ومن طلبته بعد العزل، فلا جناح عليك اى لوعزله عن القسمة ثم طلبته لامانع منه.

وذلك اى الطلب بعد العزل هى المرتبة الأدنى لحصول قرار عيونها وفرحها وعدم حزنها ورضاها بما تفعل مع الجميع، والله عالم بما فى قلوبكم - اى الرجال - اوجميع الناس، فيعلم بتفاوت حبك ايضا، وهو العليم الحليم.

ثم بعد تخيير الأزواج الرسول على الدنيا، قال الله تعالى (لا يحل لك النساء من بعد) ذلك الزمان لاختيارهن الله والرسول، ولا طلاقهن والتبديل بالغير ولو كانت فى نهاية الحسن الا الاماء وملك اليمين، فهى باقية على حليتها، والله يراقب كل شىء فليحاذ ذلك الايثار من ازواجك جعل ذلك الحكم.

وعدم مخالفة الايتين مع العقل قد ظهر مما سبق، لما عرفت فى الاية الاولى

ان التأخير عن النبوة وضم الغير لاجل الصلاح وقد لانعلم الصلاح ، وافشائه
ايضا كان فيه الفساد بل الافشاء منا ايضاً لعله لاصلاح فيه ، مع ان الترجيح مع
اسقاط الغير حقه عما ذكر لاشكال فيه .

واما طلب من عزله فهو احسان ، كما دلت عليه الاية وعلى طبق السياسة
واما الاية الثانية ، فمن باب جزاء الاحسان بالاحسان ، كما دل عليه لفظ
الرقيب ، فلا اشكال اصلاً ، والله الهادي .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾
﴿ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا ﴾
﴿ مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنْ ﴾
﴿ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ ﴾
﴿ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾
﴿ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا (٥٣) أَنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَخْفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ ﴾
﴿ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٥٤) ﴾ .

ومن الاداب الحسنة عدم الدخول في دار ، الابداع اعلام صاحب الدار واذنه
اذ لعله يكون بعض الموانع ، فأدب الله اصحاب النبي ﷺ بعدم دخولهم في بيوت
النبي ﷺ التي فيها نسائه ، الا بعد الاذان لاجل الدعوة الى الطعام .

ولغير هذا السبب للاستيذان اذ حوائجهم ومسائلهم تقضى وتجاب في المسجد
غير منتظرين لوقت الاتيان به ، بحيث يعرف انتظاركم ، لانه سبب لانفعال صاحب
البيت ، اذ لعله لم ينضج بعد ، ولم يحسن طبخه .

ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا اكلمتم فانتشروا ولا تجلسوا للاستيناس في
التكلمات ، لان ذلك يؤذي النبي فان أوقات النبي كانت مستعرقه للتوجه الى الله
(او) نظم المصالح الدنيوية ، (او) اداء حقوق كل من له حق ، وهو يستحبي من
الامر بخروجكم ، ولكن الله لا يستحبي منكم ، ولذا امركم بالخروج .

و اذا اردتم اخذ متاع من نساء النبي فاسئلوهن من وراء الحجاب من الساتر
او الجدار، ذلك الادب يصير سببا لطهارة قلوبكم وقلوبهن .
ولا يجوز لكم ايداء رسول الله ولا نكاح ازواجه بعده ابداً ان ذلك يكون
عظيماً عند الله .

وما تبدوا من شئ من الكلمات المؤذية او تخفوه ، فالله عالم بها فان بعضهم
قال قد اخذ بنات اعمامنا وعماتنا وامر بالستر منا ، وبعضهم قال ان بعد موته ،
نتزوج من زوجاته ، وبعضهم عين بعضا ، وتلك التكملمات فى هذا المقام ناشئة
من عدم رضائهم باحكام الله ، او عدم اعتمادهم بانها من قبله فالله شدّد عليهم
ودلالة الآية على الاداب الحسنة ، وعدم مخالفتها للعقل من الواضحات والله
الهادى

قوله تعالى ﴿ لا جناح عليهن فى آبائهن ولا بنائهن ولا اخوانهن ولا ابناء ﴾
﴿ اخوانهن ولا ابناء اخواتهن ولا نسائهن ولا ما ملكت ايماهن واتقين الله ان الله كان ﴾
﴿ على كل شئ شهيداً (٥٥) ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا ﴾
﴿ صلوا عليه وسلموا تسليماً (٥٦) ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا ﴾
﴿ والاخرة واعد لهم عذاباً مهيناً (٥٧) والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ﴾
﴿ ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً واثماً مبيناً (٥٨) يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ﴾
﴿ ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين وكان الله ﴾
﴿ غفوراً رحيماً (٥٩) لئن لم ينته المنافقون والذين فى قلوبهم مرض والمرجفون ﴾
﴿ فى المدينة لنگرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً (٦٠) ملعونين اينما ثقفوا ﴾
﴿ اخذوا وقتلوا تفتيلاً (٦١) سنة الله فى الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله ﴾
﴿ تبديلاً (٦٢) ﴾

وامر الحجاب انما يكون بالنسبة الى غير المحارم، واما المحارم كالاباء والابناء
والاخوان وابناء الاخوان وابناء الاخوات لا جناح عليهن فى التكلم معهم بلا حجاب

وستر، وهكذا النساء المؤمنات لاتستر عنهن ، ولعل فيه اشارة الى محبوبة سترهن من نساء الكفار ، ولعله لتوصيفهن لأزواجهن .

وكذلك ملك اليمين ، اى ولو كانت الأمة المملوكة لهن غير مسلمة لايلزم منها الستر ، واما العبيد فالظاهر لزوم الستر منها اذا كانت شابة ، وليس عندى فى هذا الوقت كتاب من اصحابنا الأمامية ، و يظهر من بعض اهل السنة ، عدم لزوم الستر ، لأطلاق الجواز ، والظاهر انه قد قيد ، ويلزم عليهن اى نساء النبی التقوى حيث ان الله مطلع على كل شىء .

والله والملائكة يصلون على النبی ، ويا اهل الايمان صلوا عليه وسلموا اى قولوا صلى الله عليه وآله وسلم ، لانهى عن الصلوة البتراء (١) اى كالصلوة على من لاقب له ، فلا بد من ذكر الال ، ومن يؤذى الله والرسول ملعون ، ومبعد عن رحمة الله فى الدنيا والآخرة ، وهيثالهم العذاب المهين الذى يجعلهم هوناً . ومن يؤذى المؤمنين او المؤمنات ، وينسب اليهم المالم يفعلوا قد حملوا وزراً عظيماً من البهتان والائم الظاهر .

وامر النبی ﷺ بان يقول لازواجه وبناته ونساء المؤمنين : ان يلقين النقاب حتى يعرفن كونهن من الحرائر لا الاماء ، وهذا تميز بينهن ، فلا يتحملن الاذى من المنافقين ، اذ المنافقون يؤذون الاماء (والله غفور رحيم).

والمنافقون ومن فى قلبه مرض الزناء لا يدوان ينتهوا من الايذاء للاماء وكذلك المخوفون لاهل المدينة بان جندكم انكسر ، اوعدوكم يجيبىء .

وان لم ينتهوا لنسلطنك عليهم فلا يبقون فى جوارك الا قليلا ، ومبعدين من رحمة الله ، يقتلون اينما وجدوا كطريقة الله ، ولن تجد لطريقته التبديل .

وكون تمام تلك الايات مما لا يخالفه العقل بديهى ، الا عند من يرى المدنية

(١) راجع مجمع الانوار للمؤلف المتقدم اليه الاشارة زيدت بركات آثاره فانه

اورد فيه ستة وثلاثين حديثاً من طريق العامة فى هذا المعنى قليلا حظ .

فى ترك الستر والحجاب ، واستيناس اى رجل مع اى امرأة ، والتذاذ كل من
الفريقين من الآخر ، ومعاملتهم بدون الحجاب ، والخلوة بينهما ، ويرون ذلك
سببا لقلّة الخرج ، وكثرة الدخل .

ومن له ادنى الغيرة والادراك ، يدري ان ذلك سبب لاشاعة الزناء ، وعدم
اعتماد كل احد بان الولد منه ، وكثرة اولاد الزناء بل وكثرة المخارج من الشبان
للنساء ، بل النساء ايضا لتقييداتهن ، باقسام الزينة حتى يجلب القلوب ، مقدما على
ساير النسوان ، وحصول كثرة الامراض الناشئة من افعالها .

واما المعاملة فيمكن مع النقاب ايضا ، اذا لم يكن الغرض الا معاملة المال
فالقاء شىء على الوجه وانكشاف محل العينين غير مخجل فى المعاملات ، بل
يمكن جلوسهن فى الدكاكين ايضا بهذا الوجه ، نعم حيث كان الغرض معاملة
النفس لا المال ، وكانت معاملة المال مقدمة ، فالكشف احسن ، والله الهادى .

قوله تعالى ﴿يسئلك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل﴾
﴿الساعة تكون قريبا (٦٣) ان الله لعن الكافرين واعدهم سعيراً (٦٤) خالدين﴾
﴿فيها ابدأ لا يجدون ولها ولا نصيراً (٦٥) يوم تقلب وجوههم فى النار يقولون يا﴾
﴿ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا (٦٦) وقالوا ربنا اننا اطعنا سادتنا وكبرائنا فاضلونا﴾
﴿السبيلا (٦٧) ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً (٦٨) يا ايها﴾
﴿الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله﴾
﴿وجيهاً (٦٩) يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديداً (٧٠) يصلح لكم﴾
﴿اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيماً (٧١)﴾
﴿انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن﴾
﴿منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا (٧٢) لعذب الله المنافقين والمنافقات﴾
﴿والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله﴾
﴿غفوراً رحيماً (٧٣)﴾

الساعة هو الوقت الحاضر المحيط بما فيها ، ويطلق على القيامة ، ولعل اطلاق الساعة على ذلك اليوم لحضور تمام الاشياء زمانا ومكانا ذاتا وصفة في تلك المرتبة وهو اليوم المعهود (قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم (١) كما ان اطلاق القيامة عليه لقيام الكل بين يدي الله (يوم يقوم الناس لرب العالمين (٢) .

وحينئذ للساعة مراتب ، فزمان ظهور المهدي عليه السلام ساعة لانه اول حركة تمام الاشياء من السلك الى الملكوت ، فكمالات الكل مجتمعة في ذلك الزمان ، ولذا ينكشف تمام العلوم ، وبعده زمان الرجعة حيث يغلب الملكوت ازيد من زمان الظهور ، وهى زمان دولة آل محمد صلوات الله عليهم ، وبعدهما القيامة الكبرى فلا ضير في اخبار الله بقربه ، اذ اول الظهور اول الساعة ، واول القيامة والرجعة وسطها ثم ينتقل الى مالا يوصف من السعة والحضور .

وكل احد يرى في صفحة نفسه تمام ما عمل من الخير والشر، ويقرء كل احد كتاب نفسه ، قراءة شهود لاجتماع زمان الفعل ومكان الفعل ونفس الفعل بحقائقها ، لابرقاتها اعادنا الله في ذلك اليوم .

فامر الله نبيّه ان يقول عند سؤال الناس عن الساعة ان علمها عند الله ، اذ هو المحيط بالكل ، وای شيء أعلمك بالساعة (فعل الساعة تكون قريباً) والرسول ﷺ في زمان فنائه في الله واصل الى القيامة ، وفي حال الافاقه لابد من ذهولها والا لم يبق لكثرة شوقه اليها فهو قريب ولكن في حالة الذهول لادراية له كغيب معلوماتنا عنا في بعض الحالات بل اكثر الحالات حيث انا بالفكر نجدها والا لم يكن جميعها حاضراً عندنا بالفعل .

وفي القيامة لعن الله الكافرين، وابعدهم عن الرحمة، واعد لهم اللهب الخالص

مخلدين فيها لما سبتهما مع ذواتهم وليس لهم ولى ولا نصير .
وتتحرك وجوهم فى النار ويتمنون اطاعة الله والرسول ولكن الله اخبر فى آية اخرى ، انهم اذا رد وارجعوا الى ما كانوا عليه فذلك دليل على ان تمنيتهم هنا ايضا من باب النفاق وشكوا من الكبراء وساداتهم انهم اضلونا ، فعذبهم عذابين ، عذاب اعمالهم ، وعذاب اضلالهم لنا .

ثم خاطب الله اهل الايمان ، حيث آذوا رسول الله بل كان بعضهم يلزمه فى الصدقات ، ويقول انه يهود النفس بقسم بانكم لا تكونوا كاصحاب موسى عليه السلام فانهم آذوا موسى عليه السلام ، وقالوا لم لا يغتسل معنا فى مكان واحد فهو معيوب فى بدنه ، وفى خصيته الورم ، فاراهم الله موسى مجردا بذهاب الريح والنفط ثيابه . فشاهدوا صحته ، فعلموا انه بريئ من هذا العيب ، وهو صاحب الوجه والمقام عند الله ، وفيه اشعار بان العيب لا يكون فى بدن الانبياء .

ثم خاطب اهل الايمان وامرهم بالتقوى والقول السديد المتقن ، وان لا يكونوا متلونين فى اقوالهم ، ويقولون فى كل آن قولا خلاف قولهم السابق ، حتى يصلح الله بسبب ذلك اعمالكم ، ويغفر ذنوبكم ، واطاعة الله والرسول هو الفوز العظيم .

ثم بين الله عرض الامانة على تمام السموات ، وتمام الارضين ، والجبال ، وانها أبين من حملها واشفاقا على تضييعها ، ولكن الانسان قبلها وحملها لكونه الظلوم والجهول .

وهاتان الصيغتان تطلقان على الفاعل والمفعول ، ففي بعض المقامات يطلق الظلوم ويراد به الظالم ، وقد يطلق ويراد به المظلوم ، وهكذا الجهول قد يطلق ويراد به الجاهل ، وقد يطلق ويراد به مجهول القدر ، ولعل المراد هنا القدر الجامع حتى يجتمع مع كل منهما كما سنبينه انشاء الله .

وغاية الحمل وعلتها الغائية تعذيب الكفار والمنافقين ، وقبول التوبة على

المؤمنين والمؤمنات وهو الغفور الرحيم .

اعلم اننا قلنا بان الاشياء مدركات بتمامها كما برهن عليه طائفة من ارباب المعقول ، وقال به اهل الكشف ، وان لكل تسييحاً فلا اشكال فى لفظ العرض وان لم نقل ، فالمراد ابناء استعداداتها عن التحمل واشفاقها وخوفها من باب فقد الاستعداد .

والمراد بالامانة يحتمل ان يكون ، هو الكون الجامع (وبعبارة اخرى) اللطافة السيارة (وبعبارة ثالثة) الحقيقة الوسيعة التى تكون تمام فصول الاشياء فيها على نحو اللا بشرطية ، وامكان التجاوز من اى حد من الحدود الى الأدنى منه والا على .

والمراد بالسموات والارضين والجبال ، يمكن ان يكون ما يتفاهم منها ، ويمكن ان يكون تمام العاليات والسافات ، والاتاد العالية التى هى الجبال الحقيقية ولما ان تلك الدرجة وهى الكون الجامع لا يمكن بحسب الاستعداد الحقيقية الانسان ، اذ هو الكون الجامع ، وهى السيارة فى تمام مراتب النقص والكمال ، وهى التى تمام الاشياء من الجمادات والنباتات والحيوانات برمتها وفصولها ، من اقسام البهائم والسباع والطيور وغيرها مأخوذة فيها ، ولكن لابنحو التقيد بحيث لا يمكن ان يتجاوز عنها ، بل بنحو الاطلاق والسعة ، فيمكن له التجاوز عنها بل وعالم الاجنة والسايطين والملائكة مأخوذة فيها ، ويمكن لها التجاوز الى الاعلى من أعلى الملائكة ، والتجاوز الى الأدنى من مرتبة الشياطين ، بل كما ان آدم معلم الاسماء للملائكة ، يمكن لها (١) ان يصير معلم الشياطين ، بل الشيطان الكبير فهذه الحقيقة فى مرتبة نزولها اذامشت وتحركت نحو النزول ظالمة وجاهلة وفى مرتبة صعودها مظلومة ومجهولة القدر ، وغاية الاولين العذاب ، وغاية الاخرين الرجوع الى الله وقبوله توبتهم .

وموافقتها مع العقل وعدم مخالفتها مع العقل واضحة مما بينا ، لا انّه
ليس لكل احد أن ينال ، فانه الكتاب لكريم لايمسه الا المطهرون ، ولا يناله
عقل كل احد .

وقد اثبتنا في موضعه صحة الخلرد لصيرورة الذات نـاراً

جـمـيـمـيـا ، والله ولي السرائر ، قدتم بحمد الله ما اردت

بيانه يوم الاثنين المطابق للسابع عشر

من رجب في عام ١٣٣٦

وانا العاصي

الراجي

نورالدين ابن شفيع ابن احمد الحسيني

الايراني العراقي من بلدة - لمطان آباد .

الى هنا برز هذا السفر الثمين من قلمه الشريف قدس الله أسراده ، فيالينه
قد وفق لاتمام بقية السور المباركات الى ، آخرها لكن الخير فيما وقع ان الله
قد جعل لكل شيء ، قدراً ، فله الحمد .

الحاج السيد حسين الموسوي الكرماني - الحاج الشيخ علي پناه الاشتهاردی

بِسْمِهِ تَعَالَى
فهرس ما فى هذا المجلد
سورة الرعد

﴿قوله تعالى المرأ تلك آيات الكتاب (الى قوله) توقنون﴾

الصفحة	العنوان
٤	ذكر جملة من محتملات الحروف المقطعة
٥	بيان المراد من آيات الكتاب وذكر الفرق بين الكتاب والكلام
٦	معنى قوله تعالى رفع السموات وذكر محتملات السموات
«	معنى قوله تعالى (ثم استوى على العرش)
٧	عدم مخالفة الآية لما ذكره اهل الغرب من نزول بعض الكواكب
«	معنى قوله تعالى (يدبر الامر الخ)
	﴿قوله تعالى وهو الذى مد الارض (الى قوله) لغوم يعقلون﴾
٨	بيان مد الارض وفيه تحقيق لطيف للسفسر قدده
٩	معنى قوله تعالى (وجعل فى الارض رواسى وانهاراً)
«	بيان كيفية كون كل ثمرة زوجين
١٠	معنى قوله تعالى (بغشى الليل النهار)
١٠	معنى قوله تعالى (وفى الارض قطع متجاورات)

الصفحة	العنوان
	﴿ قوله تعالى : وان تعجب (الى قوله) هاد ﴾
١١	بيان حقيقة التعجب ومنشأه
١١	اشارة اجمالية الى بعض معجزات النبي التي تتعجب الكفار منها
١٢	بيان ان انكار الكفار للمبدء والمعاد اعجب
١٢	ذكر ان انكارهم للمبدء خارج عن موطن العقل
١٣	ذكر ان الاغلال في اعناق الكفار وكيفية ذلك
١٣	تأخير العذاب ليس لعدم الامكان
١٤	بيان ان الاية انما تكون لاتمام الحجة
١٤	احتمالات قوله تعالى (ولكل قوم هاد)
	﴿ قوله تعالى : الله يعلم (الى قوله) من وال ﴾
١٥	علم الله بما في الارحام نقصانا وازدياداً
١٦	معنى قوله تعالى وكل شيء عنده بمقدار
١٦	تحقيق للمفسر قده في معنى قوله تعالى (عالم الغيب والشهادة)
١٧	في انه تعالى هو الفعل المحض وغيره محدود
١٧	معنى دقيق لقوله تعالى له معقبات الخ
١٨	في ان ارادة الله تعالى لا رافع لها
	﴿ قوله تعالى هو الذي يريكم (الى قوله) والاصل ﴾
١٩	بيان اسباب الارائة
١٩	بيان كيفية تسبيح الرعد وتنزيهه
٢٠	بيان كيفية تسبيح الملائكة
٢٠	معنى ارسال الصواعق
٢٠	في انه لافائدة في مجادلة الكفار

الصفحة	العنوان
٢١	له تعالى دعوة الحق دون غيره
٢١	كيفية سجود من فى السموات مطلقاً
	﴿قوله تعالى : قل من رب السموات (الى قوله) الامثال﴾
٢٣	كيف يكون الله مربياً للسموات والارض
٢٤	معنى هل يستوى الاعمى والبصير وفيه معنى لطيف
٢٥	بيان برهان عدم امكان خلق غير الله للجسام
٢٥	بيان انه تعالى كيف يكون خالقاً لكل شىء
٢٦	معنى قوله تعالى : انزل من السماء ماءً وفيه معنى لطيف
	﴿قوله تعالى للذين استجابوا (الى قوله) عقبى الدار﴾
٢٨	بيان برهان كون الجنة لمن اطاع الله تعالى
٢٨	بيان المراد من سوء الحساب وفيه معنى لطيف
٢٩	وجه المقابلة بين العالم والاعمى
٢٩	بيان عدم قدرة الناس على المقابلة مع القرآن
٣١	ذكر جملة من اولى الالباب
	﴿قوله تعالى : جنات عدن (الى قوله) وحسن مأب﴾
٣٣	فى ان اولى الالباب يدخلون جنة الاقامة
٣٤	فى أن الملائكة يدخلون على اولى الالباب على اختلاف مراتبها
٣٤	فى وجه كون تحية الملائكة سلام عليكم
٣٥	فى أنه تعالى باسط الرزق لمن يشاء
٣٥	معنى قوله تعالى : ان الله يضل من يشاء
٣٦	معنى قوله تعالى : بذكر الله تطمئن القلوب

العنوان	الصفحة
﴿قوله تعالى : كذلك ارسلناك (الى قوله) من واق﴾	
بيان أن ارسال الله تعالى للنبي كاوصافه الشريفة واضح وبيان وجه الارسال	٣٧
فى بيان قوله تعالى قل هو ربى وانه الصادر الاول	٣٨
فى ان الكفار استدعوا معجزات لاتفيد فى ايمانهم	٣٨
بيان معنى قوله تعالى أفلم ييأس الذين آمنوا	٣٩
فى ان الكفار لايزالون محل القارعة والشدة	٤٠
فى ان الله واجد كل الكمال والايلزم المحدودية	٤٠
فى ان عدم اثر لما ادعاه المشركون دليل عدم الشركة	٤١
فى ان غرض الكفار ليس تصحيح المطلب بل الغرض الاصلى المكر	٤١
﴿قوله تعالى : ﴿مثل الجنة﴾ (الى قوله) علم الكتاب﴾	
بيان مثل الجنة التى وعد بها المتقون	٤٢
فى ان العالم محبوبه العلم	٤٢
فى انه تعالى نهى النبى عن اتباع اهواء اهل الكتاب	٤٣
كثرة الازدواج للنبي لا يصير سبباً لانحطاط درجته	٤٣
لبس لنبي من الانبياء الاتيان بالاية الاباذن الله	٤٣
فى ان محو الاشياء واثباته بيده سبحانه وهو البداء	٤٤
معنى قوله تعالى : اولم يروا أنااتى الارض الخ	٤٤
فى ان مكر الكفار غير مضرفى مقابل ارادة الله	٤٥
سورة ابراهيم عليه السلام	
﴿قوله تعالى : ﴿الر كتاب انزل﴾ (الى قوله) العزيز الحكيم﴾	
بيان ان القرآن حقيقة واحدة ذات مراتب وبيان مراتب اليقين	٤٨

العنوان	الصفحة
بيان ان للنور مراتب وأنه حقيقة واحدة	٤٩
بيان ان الغرض فى النزول تكميل نوع الانسان	٥٠
بيان أن للجحيم مراتب ودرجات	٥١
معنى قوله تعالى : وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه	٥١
﴿قوله تعالى : ولقد ارسلنا موسى (الى قوله) لشديد﴾	
كيفيه اخراج الناس من الظلمات الى النور	٥٢
بيان لزوم تذكر الناس لنعم الله	٥٣
﴿قوله تعالى وقال موسى (الى قوله) المؤمنون﴾	٥٤
بيان انه تعالى مفيض الوجود فى كل آن	٥٤
فى ان العاقل بماهو عاقل لا ينبغي ان يشك فى أن السماء والارض الى الكمال	٥٥
جواب الرسل لقومهم فى ان التساوى فى اصل الحقيقة الواحدة لا يوجب	
سلب البوة عنا	٥٦
﴿قوله تعالى : و ما لنا الا نتوكل (الى قوله) الضلال البعيد﴾	
منشأ صيرورة الانسان متوكلا	٥٧
تهديد الكفار للانبياء باخراجهم من ارضهم وتهديد الله لهم	٥٨
﴿قوله تعالى : ألم تر ان الله خلق (الى قوله) عذاب اليم﴾	
بيان انحاء الؤبة وبيان المراد من السموات	٥٩
تهديد الله للناس بقوله تعالى ان بدأ يذهبكم	٥٩
بيان كيفية بروز جميع الكفار بل الخلائق لله	٦٠
اظهار الشيطان التبرى من جميع من تبعهم	٦١
﴿قوله تعالى وادخل الذين آمنوا (الى قوله) و يفعل الله ما يشاء﴾	
بيان ان الايمان اصل الكمال والعمل الصالح ثمره	٦٢

الصفحة	العنوان
٦٣	تحقيق رشيق علمى لقوله تعالى الم تركيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة الخ
٦٤	بيان قوله تعالى ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة
	قوله تعالى ﴿الم ترالى الذين بدلوا (الى قوله) ظلوم كفار﴾
	الحضور عند الله اعظم مراتب الكمال وان السلاطين اذل من كل ذليل وافقر
٦٦	من كل فقير
٦٦	الرعايا هم أولياء النعم فى الحقيقة
٦٦	كفران النعم يوجب حلول جماعة فى دارالبوار
٦٧	تهديد الله تعالى للمبدئين للنعمة
	قوله تعالى : ﴿قل لعبادى المؤمنين يقيموا الصلاة﴾
٦٧	ووجه التسمية لغة
٦٧	بيان لطيف لوجه التسمية لاهل الكشف والتحقيق
٦٨	الصادر الاول حقيقة المحمدية وحقيقة العلوية
٦٨	بيان شريف لمراتب الولاية
٦٩	بيان انواع الانفاق مما رزقه الله
٧٠	المراد بتسخير الله للعباد ما سواه من الفلك وغيره
٧١	بيان ان نعمة الله غير قابلة للاحصاء
	قوله تعالى ﴿واذ قال ابراهيم (الى قوله) يعمل الظالمون﴾
٧٢	علة امره تعالى النظر الى حالات الخليل
٧٢	معنى قوله تعالى : رب اجعل هذا البلد آمنا
٧٢	المراد من قوله تعالى : واجنبنى وبنى ان نعبد الاصنام
٧٢	وجه نسبة الاضلال الى الاصنام
٧٣	شيئية الانسان بادراك الكلبيات
٧٣	عصيان الله بالشرك غير قابل للغفران

الصفحة	العنوان
٧٤	وجه التعبير بقوله تعالى : من ذريتى ولم يقل ذريتى
٧٤	معنى قوله تعالى حكاية عن ابراهيم : رب اجعلنى مقيم الصلاة
	قوله تعالى : ﴿انما يؤخرهم﴾ (الى قوله) أولوا الالباب ﴿
٧٥	معنى قوله تعالى : انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار
٧٦	سر تأخير الله تعالى العذاب الدنيوى
٧٦	حالات اهل العذاب يوم يوم القيامة
٧٦	امر الله نبيه بانذار الناس من العذاب
٧٧	توبيخ الله الناس يوم القيامة بسبب اعتقادهم عدم الزوال فى الدنيا
٧٧	اختصار البيان فى كيفية مكر الله لهم
٧٨	معنى قوله تعالى (وان كان مكرهم لتزول منه الجبال)
٧٩	بيان انه كيف تبدل الارض يوم القيامة غير الارض
٧٩	جملة من احوال المجرمين يوم الحساب
٨٠	انتهاء أزمة الامور الى الله تعالى

سورة الحجر

قولى تعالى: ﴿الر﴾ (الى قوله) لحافظون ﴿

٨٢	بيان ان المراد من قوله تعالى آيات الكتاب
٨٣	نكتة تسميته قرآنا وفيه معنى لطيف
٨٣	نكتة تودد الكفار كونهم مسلمين فى الدنيا
٨٤	فى ان الكفار لشدة اشتغالهم باللهويات يتلذذون
٨٤	بيان وجه نسبة الكفار الجنون الى النبى ﷺ
٨٥	ايرادهم لم لا ينزل الملائكة عليهم والجواب عنهم
٨٥	اسباب غلبة الملكوت وفيه بيان لطيف

الصفحة	العنوان
٨٦	وعد الله تعالى بانه حافظ للذكر
	قوله تعالى : ﴿ ولقد ارسلنا (الى قوله) موزون ﴾
٨٧	معنى قوله تعالى : نسلكه فى قلوب المجرمين وفيه تحقيق رشيق
٨٨	بيان السرفى عدم ايمانهم حتى مع فتح السماء عليهم
٨٨	بيان قوله تعالى : ولقد جعلنا فى السماء بروجاً
٨٩	حفظ الله للبروج من الشياطين
	قوله تعالى : ﴿ وجعلنا لكم فيها معاش (الى قوله) السموم ﴾
٩١	معنى قوله وان من شىء الاعدنا خزائنه الخ
	معنى قوله تعالى : (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون) وانه كيف
٩٢	جعل خلق الانسان قبل خلق الجن ، ببيان لطيف
	قوله تعالى : ﴿ واذا قال ربك للملائكة (الى قوله) مقسوم ﴾
٩٧	معنى قوله : واذا قال ربك للملائكة الخ
٩٩	بيان ما يدخل فى عنوان الملائكة من انواع المخلوقات
	بيان رشيق فى عدم صحة اعتراض الشيطان على الله تعالى فى الامر بسجوده
١٠٠	للملائكة
١٠٠	استمهال الشيطان من الله البقاء الى البعث
١٠١	حلف الشيطان على اغواء بنى آدم وفيه لطيفة
١٠٤	سر عدم سلطنة الشيطان على اغواء عباد الله
١٠٤	سر كون جهنم لها سبعة ابواب وفيه معنى لطيف
	قوله تعالى : ﴿ ان المتقين فى جنات (الى قوله) الا الضالون ﴾
١٠٥	بيان جملة من نعم الله تعالى المعتدة للمتقين
١٠٦	بيان ان تمام الرحمة من رشحات رحمة الحق

العنوان	الصفحة
بيان لطيف في ان القصص المكررة في القرآن ظاهراً غير مكررة في الواقع ١٠٧	
قوله تعالى : ﴿ قال فما خطبكم ﴾ (الى قوله) لاية للمؤمنين ﴿	
١٠٨ قصة ضيف ابراهيم الخليل عليه السلام	
١١٠ ابعاد الله بان دابر قوم لوط لمقطوع وان قومه في سكر الشهوة	
قوله تعالى ﴿ وان كان اصحاب الايكة ﴾ (الى قوله) يعملون ﴿	
١١٢ قصة أصحاب الايكة واصحاب الحجر	
١١٣ بيان قوله تعالى (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني)	
١١٤ نهى الله نبيه عن مدّ العين الى أمتعة الكفار	
١١٥ مذمة الله تعالى لمن يفتسم القرآن ويؤمن ببعضه دون بعضه الاخر	
قوله تعالى : فاصدع بما تؤمر (الى قوله) يأتيك اليقين ﴿	
١١٥ لزوم التجاهر في تبليغ احكام الله تعالى	
١١٦ تسلية الله لنبيه بما يقول الكفار في حقه	
١١٦ معنى قوله تعالى (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين)	
لم يبرز من المفسر قده سورة النحل (١٦)	
سورة الاسراء (١٧)	
﴿قوله تعالى سبحانه الذي اسرى ﴾ (الى قوله) البصير ﴿	
١٢٢ معنى الاسراء والنكتة في ذكر الليل	
١٢٣ بيان ان نفس الاية الشريفة تدل على كون مسيره صعودي	
١٢٣ وجه مباركية حول المسجد الاقصى	
بيان لطيف وتحقيق رشيق في انه لايمكن كون المراد هو المعراج الروحاني فقط	
١٢٤	
١٢٥ بيان ان الجسم بما هو جسم لا مانع من سيره صعوداً	

العنوان	الصفحة
ذكر استدلال من يدعى من ارباب العقول عدم امكان السير الجسماني الى السموات وبيان بطلانه	١٢٦
حديث شريف منقول من صحيح مسلم والبخارى فى قصة المعراج توجيه عميق لحديث المعراج المشتمل على مقامات الانبياء فى السموات السبع	١٢٩
قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ (الى قوله) للكافرين حصيراً ﴿	١٣٨
فى أن التوراة اعطاه الله لموسى ﷺ لهداية الناس معنى قوله تعالى : (وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب الخ)	١٣٩
بيان ان القرآن ها (بجميع مراتب الهداية)	١٤٢
معنى قوله تعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين)	١٤٣
معنى قوله تعالى : وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه	١٤٤
كيف يقرأ الانسان كتابه	١٤٥
عدم تعذيب الله أحداً الا بعد بعث الرسول ﷺ	١٤٦
قوله تعالى : ﴿ واذا اردنا ان نهلك ﴾ (الى قوله) ربيانى صغيراً ﴿	١٤٧
الفسق مقدمة لوقوع العذاب	١٤٧
تهديد الله تعالى بالاخبار عن اهلاك القرون	١٤٧
مريد الدنيا يعطى فيها ومريد الاخرة مع السعى لها يعطى	١٤٨
تفضيل الله بعضهم على بعض	١٤٩
لزوم الاحسان الى الوالدين بعد التوحيد وبيان كيفية الاحسان	١٥٠
قوله تعالى : ﴿ ربكم اعلم ﴾ (الى قوله) كان منصوراً ﴿	١٥١
بيان ان القلب من مراتب النفس وان الله غفور للاولين	١٥١
امر الله تعالى نبيه بايتاء حق ذى القربى وبيان المراد منهم	١٥١
النهى عن الاعراض عن الفقراء لفقرهم وامر الله نبيه بالتوسط	١٥٣

الصفحة	العنوان
١٥٣	معنى قوله تعالى : (ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق)
١٥٤	بيان ان ولى المقتول لا يسرف فى كيفية التقاص
	قوله تعالى : ﴿ولا تقربوا مال اليتيم (الى قوله) الا نفوراً﴾
١٥٤	النهى عن قرب مال اليتيم والمراد منه
١٥٥	الامر بوجوب الوفاء بالعهد ووفاء الكيل
١٥٥	النهى عن اتباع غير العلم
١٥٦	النهى عن المشى فى الارض مرحاً وبيان المراد منه
١٥٧	ذم الله للذين جعلوا الله تعالى ولداً خصوصاً النبات
١٥٧	تغيير التعبير لتذكر الناس
	قوله : ﴿قل لو كان معه آلهة (الى قوله) سبيلاً﴾
١٥٨	تحقيق لقوله تعالى : قل لو كان معه آلهة كما يقولون الخ
١٥٩	بيان كيفية تسبيح السموات والارض
١٦٠	قراءة القرآن سبب لجعل الحجاب بين غير المؤمنين وبين النبى ﷺ
١٦٠	تسليمه الله نبيه فيما يقولون فى حقه ﷺ
	قوله تعالى : ﴿وقالوا أنذا كنا عظاماً (الى قوله) عليهم وكيلاً﴾
١٦١	استبعاد الكفار فى انكار المعاد الجسمانى
١٦١	بيان رشيق فى اثبات المعاد الجسمانى من طريق الحركة ودفع الاشكالات العقلية
١٦٣	معنى قوله تعالى : قل كونوا حجارة أو حديداً الخ
١٦٣	تحذير الله عباده من نزغ الشيطان
	قوله تعالى : ﴿وربك اعلم بمن فى السموات (الى قوله) طفياناً كبيراً﴾
١٦٤	علم الله تعالى بالعلم الحضورى وانه تعالى فضل بعض النبيين على بعض
١٦٥	امر الله تعالى الذين يدعون من دون الله بدعوة أربابهم

العنوان	الصفحة
هلاكة جميع القرى قبل يوم القيامة مقدمة للقيامة	١٦٥
بيان لطيف في أن تكذيب الناس لا يات الله مانع عن ارسالها	١٦٦
في ان الله محيط بالكائنات احاطة العلة بمعلوله	١٦٧
رؤيا النبي ﷺ انما هي لافتتان الناس	١٦٧
قوله تعالى : ﴿ واذ قلنا للملائكة اسجدوا ﴾ (الى قوله) به تبعاً ﴿	
امر الله تعالى للملائكة بالخضوع لادم وامثالهم جميعاً لكن ابليس لم يتواضع	١٦٨
العذر الغير الموجه في ترك ابليس للخضوع لادم	١٦٩
مطرودية الشيطان من ساحة القدس وفيه بيان لطيف	١٦٩
في ان الشيطان كلما جال شيطنته ليس له سلطان على عباد الله	١٧٠
توعيد الله من الا من من عذابه	١٧١
قوله تعالى : ﴿ ولقد كرمنا بنى آدم ﴾ (الى قوله) كان زهوقاً ﴿	
وحه تكريم الله تعالى لبنى آدم	١٧٢
كل قوم يدعى مع امامهم يوم القيامة	١٧٣
في ان العمى في الدنيا يوجب العمى في الاخرة	١٧٣
في ان تثبیت الله لنبیه لکمال ذاتی له من الله تعالى	١٧٤
معنى قوله تعالى : اقم الصلاة لدلوك الشمس الخ	١٧٤
امر الله نبيه بالتهجد	١٧٥
معنى قوله تعالى : وقل جاء الحق وزهق الباطل	١٧٥
قوله تعالى : ﴿ وننزل من القرآن ﴾ (الى قوله) بشراً رسولاً ﴿	
كيفية تنزيل القرآن	١٧٦
معنى قوله تعالى واذا انعمنا على الانسان الخ	١٧٧
(ويستلونك عن الروح)	١٧٧

الصفحة	العنوان
١٧٧	لو كان الصلاح فى اذهاب ما نعم الله ، لفعل
١٧٨	تحدى الله بالقرآن بقوله قل لئن اجتمعت الجن الخ
١٧٨	مطلوبات ستة للكفار من النبى ﷺ
١٧٩	الجواب عنها بقوله تعالى قل سبحان ربي هل كنت الا بشراً رسولا
	قوله تعالى : ﴿وما منع الناس (الى قوله) يا فرعون مثيراً﴾
١٨٠	عدم قبول اعتذار الكفار فى عدم الايمان بالنبي
١٨٠	فى ان الهداية والاضلال بيد الله
١٨١	فى ان الانسان بخيل طبعاً
١٨٢	ذكر الابات التسع لموسى عليه السلام
	قوله تعالى : ﴿فاراد أن يستفزههم (الى قوله) وكبره تكبيراً﴾
١٨٣	لما اراد فرعون اخراج المسلمين من الارض اغرق
١٨٣	فى ان نزول القرآن بالحق
١٨٤	مدح جمع من اهل الكتاب
١٨٤	امر الله نبيه بالتوسط فى الصلاة من حيث الجهر والاخفات
	سورة الكهف
	قوله تعالى : ﴿ الحمد لله (الى قوله) صعيداً جزراً ﴾
١٨٨	معنى قوله تعالى الحمد لله الخ
١٨٩	فى عدم الاعوجاج فى القرآن اصلاً وذكر بعض مقامات القرآن
١٩٠	فى ان القول بالولد كبير، جداً
١٩٠	جبل ما فى الارض لاجل الزينة
	قوله تعالى : ﴿ ام حسبت (الى قوله) اذاً ابداً ﴾
١٩٢	اصحاب الكهف والرقيم

العنوان	الصفحة
معنى قوله تعالى لنعلم أى الحزبين وبيان انواع مراتب علم الله تعالى	١٩٢
قوله تعالى : نحن نقص عليك الخ	١٩٣
كيف كان كهف اصحاب الكهف	١٩٤
تأويل محتمل فى اصحاب الكهف	١٩٤
قوله تعالى : ﴿وكذلك اعثرنا (الى قوله) أحدا﴾	
فى أن سرذكر قصة أصحاب الكهف هو التنبيه على يوم القيامة	١٩٦
سر عدم تعيين الله لعدد اصحاب الكهف	١٩٧
ولا تقولن لشيء الخ	١٩٨
مدة مكث اصحاب الكهف	١٩٨
قوله تعالى : ﴿واتل ما أوحى (الى قوله) عملاً﴾	
امر الله تعالى نبيه بتلاوة جميع ما أوحى اليه والصبر عليه	١٩٩
نهى الله نبيه عن اطاعة غافل القلب	٢٠٠
قوله تعالى ﴿اولئك لهم جنات (الى قوله) عقبا﴾	
للمؤمنين العالمين جنة اقامة وذكر بعض نعمها	٢٠١
قصة رجلين كانت لهما جنتان	٢٠٢
قوله تعالى ﴿واضرِب لهم مثل الحيوۃ الدنيا (الى قوله) مصرفاً﴾	
تمثيل الله لاهل الدنيا بماء الدنيا النازل فى السماء	٢٠٥
بيان أن المال والبنون زينة الحيوۃ الدنيا	٢٠٦
كيفية قيام الناس بين يدى الله يوم القيامة	٢٠٧
امر الله تعالى للملائكة بالخصوص لادم	٢٠٨
النهى عن اتخاذ الشياطين وذريته اولياء	٢٠٨
تهديد الله تعالى المجرمين عند ظنهم وقوعهم فى النار	٢٠٩

العنوان	الصفحة
قوله تعالى : ﴿ولقد صرفنا في هذا القرآن (الى قوله) موعداً﴾	
بيان ان امثال القرآن على ثلاثة أقسام وفيه بيان لطيف	٢١٠
سر كون الانسان أكثر شىء جدلاً	٢١١
الاعراض بعد التذكرا ظلم شىء	٢١٢
قوله تعالى ﴿واذ قال موسى (الى قوله) عليه صبراً﴾	
بيان أن قصة موسى وخضر عليه السلام من الاعاجيب	٢١٣
بيان أن بعض اهل التحقيق استكشف من القصة أمراً عالياً	٢١٥
للسالكين الى الله اسفاراً أربعة	٢١٥
١ - السفر من الخلق الى الحق	٢١٥
٢ - السفر من الحق الى الحق	٢١٦
٣ - السفر من الحق الى الخلق	٢١٨
٤ - السفر بالحق فى الخلق	٢١٨
ذكر القصة من قوله تعالى : واذ قال موسى لفناه	٢١٩
قوله تعالى : ﴿ويسئلونك عن ذى القرنين (الى قوله) ربى حقاً﴾	
من المراد بذى القرنين وماوجه التسمية ؟	٢٢٣
الملقب بذى القرنين اثنان احدهما مؤمن عادل	٢٢٤
ذكر قصة ذى القرنين من قوله تعالى انا مكنا له الخ	٢٢٤
قوله تعالى ﴿وتركنا بعضهم (الى قوله) احداً﴾	
بيان كيفية قيام القيامة	٢٢٧
بيان أن الاشياء بأجمعها تتحرك نحوه تعالى	٢٢٨
بيان من هو أخسر أعمالاً	٢٢٨

الصفحة	العنوان
	سورة مريم عليها السلام
	قوله تعالى : ﴿كهيعص (الى قوله) ولم يك شيئا﴾
٢٣٢	ماورد في تفسير كهيعص من اهل العصمة <small>عليه السلام</small>
٢٣٣	بيان قصة زكريا النبي وأنه كيف دعا ربه
٢٣٤	تحقيق منقول عن بعض أهل التحقيق في سر عدم تسمية غيره بيحيى
	قوله تعالى : ﴿قل رب اجعل لى آية (الى قوله) حياً﴾
٢٣٦	آية استجابة دعاء زكريا في طلب الولد
٢٣٦	ذكر جملة من صفات يحيى <small>عليه السلام</small>
	قوله تعالى : ﴿واذكر في الكتاب مريم (الى قوله) انسيا﴾
٢٣٨	قصة مريم وكيفية ولادة عيسى <small>عليه السلام</small> منها وان هذا التولد ليس على خلاف العقل
٢٣٩	سر استعاذة مريم <small>عليها السلام</small>
٢٣٩	بيان ان تولد عيسى آية من الله تعالى
٢٤٠	ولادة عيسى <small>عليه السلام</small>
	قوله تعالى : ﴿فأنت به قومها (الى قوله) مستقيم﴾
٢٤٢	ملازمة قومها لها في هذا التولد وفيه نكتة لطيفة
٢٤٣	نطق عيسى في المهد جواباً للمعترضين صيانة لعرض امه
	قوله تعالى : ﴿فاختلف الأحزاب (الى قوله) علياً﴾
٢٤٤	مذمة نصارى في اختلافهم في أمر عيسى <small>عليه السلام</small>
٢٤٥	ذكر قصة ابراهيم <small>عليه السلام</small> مع عمه آذر
٢٤٥	في تأثير ان الاعتزال موجب للوصول الى الكمال
	قوله تعالى : ﴿واذكر في الكتاب موسى (الى قوله) مأتيماً﴾
٢٤٦	في أن موسى <small>عليه السلام</small> اخلص نفسه من مراتب الشرك

الصفحة	العنوان
٢٤٦	فى بيان المراد من الطور الايمن وفيه نكتة لطيفة
٢٤٧	فى ان جعل هارون شريكاً مع موسى موهبة من الله لموسى <small>عليه السلام</small>
٢٤٧	فى ان المراد من قوله (واذ كرفى الكتاب) اسماعيل هو اسماعيل بن ابراهيم
٢٤٨	فى ان ادريس كان معلماً فى العقليات
٢٤٩	فى ان الانبياء <small>عليهم السلام</small> ممن أنعم الله عليهم
٢٤٩	مذمة اتباع الشهوات واضاعة الصلوات
	قوله تعالى : ﴿لا يسمعون فيها لغواً الى قوله﴾ وخير مردأ *
٢٥٠	ذكر جملة من اوصاف أهل الجنة
٢٥١	فى ان نزول جميع الملائكة انما هو بامر الرب
	فى ان تعجب الانسان من خروجه حياً بعد الموت فى غير محله اذا توجه الى بدء نفسه
٢٥٢	
٢٥٣	مذمة الله قوماً يقدمون الدنيا على الآخرة
٢٥٤	تهديد الله الناس بمجئى الساعة
	قوله تعالى : ﴿أفرأيت الذى كفر﴾ (الى قوله) ركزاً *
٢٥٥	مذمة الله للذى غفل عن الله واطمئن الى المال والولد
٢٥٦	ارسال الشياطين على الكافرين للتهييج
٢٥٦	فى ان الكفار لا يملكون الشفاعة يوم القيامة
٢٥٦	ما نسبته اهل الكتاب من اتخاذ الله الولد تكاد السموات يتفطرن منه
٢٥٧	تهديد الله للناس بمجئى يوم القيامة

«سورة طه»

قوله تعالى : ﴿طه ما انزلنا عليك القرآن﴾ (الى قوله) الحسنی *

العنوان	الصفحة
بيان المراد من (طه) احتمالا	٢٦٠
معنى قوله تعالى : (لتشقى)	٢٦١
فى ان القرآن تذكرة لمن يخشى	٢٦١
فى ان للقرآن مراتب	٢٦٢
معنى قوله تعالى : الرحمان على العرش استوى	٢٦٢
فى انه تعالى عالم السر واخفى من السر	٢٦٣
قوله تعالى : ﴿وهل اتيك حديث موسى (الى قوله) سيرتها الاولى	
فى بيان انواع التجليات لله مع كونه وجوداً صرفاً ومحضاً	٢٦٤
من انحاء التجليات تجليه تعالى لموسى فى الليلة الظلماء فى صورة النار المحبوبة	
لموسى ﷺ	٢٦٤
فى ان المكان تجلى لموسى ﷺ بصورة النار	٢٦٥
اول الوحي تبليغ التوحيد ثم لزوم عبادته تعالى	٢٦٦
فى ان الصلاة مقدمة لتذكر يوم القيامة	٢٧٧
سؤال الله تعالى من موسى : (وما تلك بيمينك يا موسى) وجواب موسى ﷺ	
شوقاً الى التكلم مع الله	٢٦٨
قوله تعالى : ﴿واضمم يدك (الى قوله) واصطنعتك لنفسى﴾	
بيان البرهانين اللذين أعطاهما لموسى ﷺ	٢٧٠
سؤال موسى ﷺ من الله امورا هى دخيلة فى تبليغ الرسالة واجابة الله له	٢٧١
تذكر الله تعالى منته التى منته بها على موسى ﷺ	٢٧٣
قوله تعالى : ﴿اذهب انت واخوك (الى قوله) تارة اخرى﴾	
مأمورية موسى مع أخيه هارون عليهما السلام بالذهاب الى فرعون لطغيانه	٢٧٥
سؤالات فرعون من موسى ﷺ فى أمر التوحيد	٢٨٦

العنوان	الصفحة
قوله تعالى : ﴿ولقد أريناه (الى قوله) انت الاعلى﴾	
بيان أن الله تعالى ارى كل الايات لفرعون	٢٧٩
فى امتناع فرعون من ارشاد موسى وتهيؤه للمبارزة مع موسى <small>عليه السلام</small> بسحر السحرة	٢٧٩
قوله تعالى : ﴿والق مافى يمينك (الى قوله) جزاء من تزكى﴾	
أمر الله تعالى لموسى بالقاء عصاه لدفع سحر السحرة	٢٨١
ايمان السحرة برب موسى وهرون عليهما السلام	٢٨٢
تهديد الفرعون للسحرة المؤمنين وجوابهم	٢٨٣
قوله تعالى : ﴿ولقد اوحينا الى موسى (الى قوله) فاخلفتم موعدى﴾	
أمر الله لموسى باسراء عباده واخراجهم من سلطة فرعون	٢٨٥
امر الله تعالى لبني اسرائيل لئلا كفر نعم الله عليهم	٢٨٦
اخبار الله تعالى لموسى <small>عليه السلام</small> بان قومه اضلهم السامرى	٢٨٦
فى رجوع موسى <small>عليه السلام</small> عن الطور غضبان متأسفاً	٢٨٦
قوله تعالى : ﴿قالوا ما اخلفنا (الى قوله) كل شىء علماً﴾	
مؤاخذه موسى <small>عليه السلام</small> من قومه لم اخلفوا واعتذارهم بان السامرى أضلهم	٢٨٨
بيان اد الله قد اخبر بان هرون قد نصحهم	٢٨٩
فى مؤاخذه موسى من هرون <small>عليه السلام</small>	٢٨٩
معنى قوله تعالى حكاية عن السامرى : بصرت الخ وفيه معنى لطيف	
وتحقيق رشيق	٢٩٠
قوله تعالى : ﴿كذلك نقص عليك (الى قوله) زدنى علماً﴾	
فى ان القصص القرآنية للذكر	٢٩٢
بيان جملة من اوصاف يوم القيامة	٢٩٢
فى ان القرآن مشتمل على الوعيد	٢٩٥

العنوان	الصفحة
قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ (إِلَىٰ قَوْلِهِ) بَصِيرًا﴾	
معاهدة الله تعالى مع آدم بعدم القرب إلى الشجرة وبيان المراد من الشجرة ٢٩٦	
أمر الله تعالى للملائكة بالسجود لآدم وجملة من خواص كون آدم في	
جنة الدنيا	٢٩٨
تلبس إبليس لآدم مقدمة لاغوائه	٢٩٩
إعلام الله تعالى بعصيان آدم ﷺ واصطفائه بعدتوبته وأمره بالهبوط إلى الأرض ٢٩٩	
الاعراض عن ذكر الله موجب للمعيشة الضيقة	٣٠٠
قوله تعالى : ﴿قَالَ كَذَلِكَ (إِلَىٰ قَوْلِهِ) وَمَنْ اهْتَدَىٰ﴾	
نسيان العبد لله موجب لنسيان الله للعبد	٣٠١
الاسراف اتباع للمتخيلة	٣٠١
توعيد الله للناس باهلاك القرون الأولى	٣٠٢
في أن التجلى بالرحيمية غالب على التجلى بالغضب	٣٠٢
أمر الله تعالى للنبي ﷺ بالصبر وعدم التوجه بالمترفين	٣٠٣
أمر الله تعالى نبيه بأن يأمر أهله بالصلاة	٣٠٤
في أن دعوى عدم نزول آية دعوى في غير محلها	٣٠٤
سورة الانبياء	
قوله تعالى ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ (إِلَىٰ قَوْلِهِ) قَوْمًا آخَرِينَ﴾	
قرب الساعة باعتبار رؤية أماراتها بمجرد الموت	٣٠٨
في أن الكفار لشدة لهوية قلوبهم حصروا شأن النبي ﷺ في أنه ساحر	٣٠٩
في أن السحر لا واقع له	٣٠٩
في أن الكفار تفاقموا حتى اعتقدوا أن ما جاء به أمور مختلطة أو كذب	
محض أو خيالات	٣١٠

الصفحة	العنوان
٣١١	فى أن دأب الله تعالى وديدنه ارسال الرسول من جنس البشر
٣١٢	فى أن نزول القرآن كاف فى اعجاز النبى ﷺ
٣١٢	فى تهديد الله للناس بنزول العذاب
	قوله تعالى ﴿فلما أحسوا بأسنا﴾ (الى قوله) فهم معرضون ﴿
٣١٣	فى أن الفرار من العذاب غير نافع بعد احساسه
٣١٣	فى أن خلق العاليات والمتوسطات لا يكون لغواً
٣١٤	فى أن جميع الموجودات مسبحة له تعالى
٣١٤	فى بيان الملازمة بين تعدد الالهة وفساد السموات والارض وفيه لطيفة
	قوله تعالى ﴿فما ارسلنا من قبلك﴾ (الى قوله) والينا ترجعون ﴿
٣١٦	فى ان ارسال الرسل ملازم للوحى اليهم
٣١٧	فى نسبة الكفار الى الله سبحانه اتخاذ الولد
٣١٧	فى ان كل من يدعى الالهية جزائه جهنم
٣١٨	بيان ان السموات والارض كانتا رتقاً وان ذلك دليل التوحيد
٣١٨	بيان جملة من نعم الله العامة للعباد
٣١٩	فى ان كل البشر ولو النبى لا بد له من الموت
	قوله تعالى : ﴿واذ آك الذين كفروا﴾ (الى قوله) ما ينذرون ﴿
٣٢٠	فى ان الانسان مجبور على الاستعجال
٣٢١	تهديد الله للناس عن العذاب
٣٢٢	بيان جملة من نعم الله العامة
	قوله تعالى ﴿و لئن مستهم نفحة﴾ (الى قوله) اليه يرجعون ﴿
٣٢٣	فى ان الله يضع الموازين القسط يوم القيامة
٣٢٣	بيان بعض اوصاف المتقين

العنوان	الصفحة
فى المراد من قوله تعالى ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل و كَيْفِيَّةَ بحثه عَلَيْهِ السَّلَامُ مع عمه آذر وغيره وكسره الاصنام	٣٢٤
قوله تعالى ﴿قَالُوا مِنْ فَعَلْ هَذَا (الى قوله) صالحين﴾	
فحص عبدة الاصنام عن كسراصنامهم	٣٢٦
جواب ابراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ بما يوقظهم عن نومتهم وصاروا خجلين	٣٢٦
تصميم عبدة الاصنام على تحريق ابراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ	٣٢٧
امر الله للنار بصيرورتها برداً وسلاماً	٣٢٧
قوله تعالى ﴿وجعلناهم أئمة (الى قوله) عالمين﴾	
جعل الله تعالى من ذرية الخليل عَلَيْهِ السَّلَامُ أئمة	٣٢٨
بيان اجمالى من قوم لوط ونوح عليهما السلام	٣٢٩
بيان اختبار داود وسليمان عليهما السلام وفيه لطيفة	٣٢٩
ذكر ما سخر الله لداود وسليمان عَلَيْهِ السَّلَامُ	٣٣١
سرتعجب الناس من المعجزات وفيه لطيفة	٣٣١
قوله تعالى : ﴿ومن الشياطين (الى قوله) خاشعين﴾	
بيان لطيف فى أنه كيف يعمل الشياطين لسليمان	٣٣٣
ذكر قصة أيوب عَلَيْهِ السَّلَامُ	٣٣٤
ذكر عدة من الانبياء وتوصيفهم بالصبر	٣٣٥
ذكر قصة يونس عَلَيْهِ السَّلَامُ	٣٣٥
قوله تعالى : ﴿والتي احصنت فرجها (الى قوله) مبعدون﴾	
ذكر قصة مريم عَلَيْهَا السَّلَامُ وأنها كيف حفظت فرجها وبيان المراد من الفرج وانها وابنها آيتين	٣٣٨
فى ان المراد من قوله تعالى : وحرام على قرية الخ هو الرجعة	٣٣٩

الصفحة	العنوان
٣٤٠	بيان بعض اوصاف القيامة وان المعبودين بغير الحق من حطب جهنم قوله تعالى ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾ (الى قوله) على ماتصفون ﴿
٣٤١	بيان المراد من قوله تعالى: يوم نطوى السماء كطى السجل
٣٤٤	فى ان الله تعالى كتب فى الزبور انه هو وارث الارض
٣٤٤	بيان ان الالهية منحصرة عقلا فى الواحد
٣٤٥	امر الله نبيه باظهار عدم العلم بزمان قيام القيامة «سورة المؤمنون»
	قوله تعالى ﴿قد افلح المؤمنون﴾ (الى قوله) خالدون ﴿
٣٥٠	ذكر نبذة من صفات المؤمنين المفلحين
	قوله تعالى ﴿ولقد خلقنا الانسان﴾ (الى قوله) لقادرون ﴿
٣٥٢	بيان مراتب خلق الانسان وانه جسمانى الحدوث روحانى البقاء
٣٥٣	السير النهائى هو البعث
٣٥٣	فى ان السموات السبع طرائق فى قوس الصعود
	قوله تعالى ﴿فانشأناكم﴾ (الى قوله) مغرقون ﴿
٣٥٤	ذكر الله تعالى جملة من نعمه على عباده
٣٥٥	قصة ارسال نوح <small>عليه السلام</small> الى قومه
	قوله تعالى ﴿فاذا استويت﴾ (الى قوله) آخريين ﴿
٣٥٧	مأمرية نوح <small>عليه السلام</small> للثناء على الله حين استوائه على السفينة
٣٥٨	اخبار الله بانه أنشاء بعد اهلاك قوم نوح قوماً آخريين
٣٥٩	ارسال هود الى قومه وتكذيبه له <small>عليه السلام</small> ونزول العذاب عليهم
	قوله تعالى ﴿ماتسبق من أمة﴾ (الى قوله) يؤمنون ﴿
٣٦٠	فى ان لكل امة اجل

الصفحة	العنوان
٣٦١	فى ذكر ان الله تعالى ارسل الرسل تترى
٣٦١	قصة ارسال موسى <small>عليه السلام</small> الى قومه
٣٦٢	فى ان موسى <small>عليه السلام</small> اوتى الكتاب
٣٦٢	معنى قوله تعالى : يا ايها الرسل كلوا من الطيبات
٣٦٣	امر الله نبيه بترك الناس فى غمرتهم تهكماً
	قوله تعالى ﴿والذين هم بربهم﴾ (الى قوله) لنا كبون ﴿
٣٦٤	بيان جملة من صفات المفلحين
٣٦٤	قلوب الكفار فى غفلة من خيرات الله
٣٦٦	لزوم التدبر فيما اشتمل عليه القرآن
٣٦٧	عدم امكان اتباع الحق اهواء الكفار
	قوله تعالى ﴿ولورحمنا هم﴾ (الى قوله) فانى تسحرون ﴿
٣٦٨	فى ان الضر على الكفار لطف بهم
٣٦٩	معنى قوله تعالى وهو الذى انشأ لكم السمع والابصار والافتدة
٣٧٠	فى انه تعالى ذرأ الناس فى الارض وافاض عليهم الروح
٣٧٠	انكار الكفار المعاد الجسمانى ليس الا لاجل عدم التعقل
٣٧٠	ذكر شواهد لتبينهم على خلاف هذا الانكار
	قوله تعالى ﴿بل اتيناكم بالحق﴾ (الى قوله) وهم فيها كالحون ﴿
٣٧٢	فى ان ما اتى الله من القرآن وهو الصدق والحق بالبرهان العقلى
٣٧٣	فى انه تعالى منزّه عما يصفونه الكفار من اتخاذ الولد ونحوه
٣٧٤	فى ان استدعاء الرجوع الى الدنيا بعد الموت غير مجد اصلاً
	قوله تعالى ﴿الم تكن آياتى﴾ (الى قوله) خير الراحمين ﴿
٣٧٦	فى مواخذة الله للناس يوم القيامة وجوابهم بما لا يفيد

الصفحة	العنوان
٣٧٧	فى انه تعالى لم يتخذ لهواً ابداً
	سورة النور
٣٨٠	فى وجه تسميتها بالسورة
٣٨١	تفسير قوله تعالى الزانى والزانية فاجلدوا الخ
٣٨٢	تفسير قوله تعالى الزانى لا ينكح الا زانية الخ
	قوله تعالى ﴿والذين يرمون المحصنات﴾ (الى قوله) من الصادقين ﴿
٣٨٣	تفسير قوله والذين يرمون المحصنات الى آخر آية اللعان
	قوله تعالى : ﴿ولولا فضل الله﴾ (الى قولى) ان كنتم مؤمنين ﴿
٣٨٦	شدة التأكيد فى ترك البهتان ولزوم الاتيان باربعة شهداء فى نسبة الزنا
٣٨٧	فى نقل الاختلاف فى شأن نزول آيات حرمة الافك
٣٨٧	لزوم رد الافك على المستمع
	قوله تعالى : ﴿وبين الله لكم الايات الى قوله﴾ عليهم ﴿
٣٨٨	انه تعالى يبين الحجج على الملكات الموجبة للكمال
	قوله تعالى : ﴿ولا يأتل اولو الفضل﴾ (الى قوله) كريم ﴿
٣٩٠	تفسير قوله تعالى ولا يأتل اولو الفضل الخ
٣٩٠	رمى المحصنات من اكبر الكبائر
٣٩١	شهادة اللسن يوم القيامة
٣٩١	تفسير قوله تعالى الخبيثات للخبيثين الخ
	قوله تعالى : ﴿يا ايها الذين آمنوا﴾ (الى قوله) تفلحون ﴿
٣٩٣	جملة من آداب الدخول فى منزل الغير
٣٩٤	تفسير آية الغض
٣٩٥	نهى النساء عن ابداء الزينة الا ما استثنى

الصفحة	العنوان
٣٩٧	نهى النساء عن ضرب الرجل التى فيها الزنية
٣٩٧	تفسير قوله تعالى : وانكحوا الايامى منكم
٣٩٨	الامر بمكاتبة الموالى مع عبيدهم
٣٩٨	النهى عن اكراه الفتيان على الزنا
	قوله تعالى : ﴿الله نور السموات (الى قوله) فماله من نور﴾
٤٠٠	تحقيق رشيق فى بيان انواع النور
٤٠٠	تفسير عميق فى تفسير قوله تعالى مثل نوره كمشكاة الخ
٤٠٣	بيان شريف فى تشبيه العالم الصغير بالعالم الكبير
٤٠٦	فى تفسير قوله تعالى : فى بيوت اذن الله ان ترفع الخ
٤٠٧	فى كيفية صيرورة اعمال الكفار كسراب بقية
	قوله تعالى : ﴿الم تر ان الله يسبح (الى قوله) على كل شىء قدير﴾
٤٠٩	تفسير قوله تعالى : الم تر ان الله يسبح له الخ
٤١٠	تفسير قوله تعالى : الم تر ان الله يزجى سحاباً
٤١١	معنى ان الله خلق كل دابة من ماء
	قوله تعالى : ﴿لقد أنزلنا آيات (الى قوله) بما تعملون﴾
٤١١	فى ان الله تعالى انزل آيات كاشفات عن المطالب العقلية
٤١١	معنى قوله تعالى أفى قلوبهم مرض
	قوله تعالى : ﴿قل اطيعوا الله (الى قوله) ولبس المصير﴾
٤١٤	لزوم اطاعة او امر الله واو امر الرسول
	قوله تعالى : ﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) سميع عليم﴾
٤١٥	لزوم استيذان العبد من مولاه فى الدخول عليه
٤١٦	حكم ورود غير البالغ على المنازل

الصفحة	العنوان
٤١٧	حكم القواعد من النساء فى الحجاب قوله تعالى : ﴿ ليس على الاعمى (الى قوله) غفور رحيم ﴾
٤١٨	ذكر المستثنيات فى الاكل فى منزله
٤١٩	معنى قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على اهلها
٤٢٠	المؤمن الحقيقي من آمن بتمام مراتب الايمان
٤٢٠	كيفية دعاء النبى وانه ليس كدعاء غيره
٤٢١	معنى قوله تعالى : وقد يعلم الله الذين يتسللون
٤٢١	لزوم الحذر عن مخالفة امر الله ورسوله
٤٢١	بيان انواع علمه تعالى

سورة الفرقان (ناقص)

	قوله تعالى : ﴿ تبارك الذى نزل (الى قوله) رحيماً ﴾
٤٢٧	فى انه تعالى متعال عن كل الحدود واقامة البرهان عليه
٤٢٨	فى ان النبى ﷺ نذير لجميع العالم
٤٢٨	فى انه تعالى حيث انه غير محدود فلا ولد له
٤٢٩	فى ان غيره تعالى لم يخلق ولا يخلق شيئاً
٤٢٩	فى ان الكفار نسبوا الافتراء الى النبى ﷺ
	فى ان الكفار نسبوا الى النبى صلى الله عليه وآله انه اكتب اسطورات الاولين
٤٣٠	

سورة الاحزاب

	قوله تعالى ﴿ يا ايها النبى اتق الله (الى قوله) وكيلاً ﴾
٤٣٣	فى ان امر النبى ﷺ بالانقاء امر باد امتها وانه تعالى عليم
	قوله تعالى ﴿ ما جعل الله لرجل (الى قوله) مسطوراً ﴾

العنوان	الصفحة
في مورد اطلاقات القلب وفيه لطيفة شريفة	٤٣٤
في ان المروثة المظاهرة لانصيراماً	٤٣٥
في وجه كون النبي ﷺ اولى بالمؤمنين من انفسهم	٤٣٦
قوله تعالى : ﴿واذ اخذنا من النبيين (الى قوله) بصيراً﴾	
وجه ذكر الانبياء الخمسة ﷺ بعد تعميم الانبياء في اخذ الميثاق وعلة	
اخذ الميثاق	٤٣٧
قوله تعالى : ﴿اذ جاؤكم من فوقكم (الى قوله) الافراراً﴾	
بيان نعمة الله على المسلمين في ابتلائهم وتزلزلهم	٤٣٨
قوله تعالى : ﴿ولو دخلت عليهم (الى قوله) ولا نصيراً﴾	
مذمة الله لقوم خالفوا العهد وانه لا يفيد لهم الفرار	٤٣٩
في تلخيص البيان في عدم كون الايات مخالفة للعقل	٤٤٠
قوله تعالى : ﴿قد يعلم الله المعوقين (الى قوله) الا قليلاً﴾	
في ان التعويق في الجهاد لوجود الشج في نفوسهم وعدم الايمان	٤٤١
قوله تعالى : ﴿لقد كان لكم في رسول الله اسوة (الى قوله) عزيزاً	
في لزوم التأسي بالنبي ﷺ وان الجهاد موافق للعقل ولاجراء القانون	٤٤٢
في تفسير قوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا الخ	٤٤٤
ملخص بيان عدم مخالفة الايات المذكورة للقرآن	٤٤٥
قوله تعالى : ﴿وانزل الذين ظاهر وهم (الى قوله) كريماً﴾	
في ان الجهاد لاجراء القانون	٤٤٦
في بيان لطيف في ان تعدد الزوجات للنبي غير مخالف لتحصيل الكمالات	٤٤٧
تعجب المفسر قده من جماعة ممن ينسب الى المسيحية	٤٤٧
احتمال كون تعدد الزوجات موجباً للظلم على النساء في غاية السخافة	٤٤٨

العنوان	الصفحة
بيان السرفى ان تعدد الزوجات موافق للمصلحة العامة	٤٤٩
بيان ان الايات المذكورة غير مخالفة للعقل	٤٥٠
قوله تعالى : ﴿ يا نساء النبى لستن (الى قوله) خبيراً ﴾	
بيان ان نزول القرآن المجيد كان على ترتيب اقتضاء المصلحة فى الوقت	٤٥٠
فى ان ترتيب القرآن الكريم على الصورة الفعلية غير الترتيب الذى نزل	
باتفاق المسلمين	٤٥١
فى ان آية التطهير غير مرتبطة بزوجات النبى ﷺ	٤٥١
فى ان آية التطهير فى حق اهل بيت النبوة	٤٥٢
بيان مراتب الطهارة وانها بجميعها موجودة فى أهل البيت ﷺ	٤٥٣
توهم بعض اتباع الشيخ الاحسائى بدلالة آية التطهير على طهارة دمايهم	
وبعض الاشياء الاخر فى غير محله	٤٥٤
قوله تعالى : ﴿ ان المسلمين والمسلمات (الى قوله) مفعولا ﴾	
فى أن حكم الفرد تحت الكللى المندرج فيه وبيان الاية الشريفة	٤٥٥
فى بيان شأن نزول قوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة	٤٥٦
فى بيان ان الاية المذكورة غير مخالفة للعقل	٤٦٨
فى ما توهموه من دلالة الاية على عدم كمال النبى ﷺ	٤٥٩
فى ان تزويج النبى ﷺ لزوجة زيد كان لمصلحة المؤمنين	٤٦٠
قوله تعالى : ﴿ ما كان على النبى من حرج (الى قوله) كريماً ﴾	
فى عدم الحرج على النبى فى ارتكاب الحلال	٤٦١
فى بيان ان النبى لا يكون اباحداً من الرجال حين نزول الاية	٤٦٢
فى بيان ان بقية الايات من قوله : الذين يبلغون الى قوله : كريماً غير	
مخالفة للعقل	٤٦٣

الصفحة	العنوان
	قوله تعالى : ﴿يا ايها النبي انا ارسلناك (الى قوله) رحيماً﴾
٤٦٤	فى ذكر جملة من صفات النبى فى الاية
٤٦٥	خطاب النبى ﷺ بتحليل ازواجه اللاتى اعطاهن النبى مهورهن
٤٦٥	بيان عدم مخالفة الايات المذكورة للعقل
	قوله تعالى : ﴿ترجى من تشاء (الى قوله) رقيباً﴾
	بيان ان المشية هو العلم بالصالح وتفويض المشية الى النبى ﷺ فى ابواء
٤٦٦	الازواج بهذا المعنى
٤٦٧	عدم حلية تلك الازواج بعد اعمال المشية فى الابواء
	قوله تعالى : ﴿يا ايها الذين آمنوا (الى قوله) عليماً﴾
٤٦٨	عدم الدخول فى دار الغير بغير اذنه من الاداب الحسنة
٤٦٩	فى انه تعالى يعلم ما يبدى وما يخفى
	قوله تعالى : ﴿لا جناح عليهن (الى قوله) تبديلاً﴾
٤٦٩	فيما استثنى من امر الحجاب
٤٧١	فى ان امر الحجاب المستثنى والمستثنى منه موافق للعقل
	قوله تعالى : ﴿يسئلك الناس (الى قوله) رحيماً﴾
٤٧٢	بيان ان لتحقق الساعة مراتب اول المراتب زمان ظهور المهدي عليه السلام
٤٧٣	فى ان الله تعالى يبرئ انبيائه من العيوب ويدفع التهمات عنهم
٤٧٣	عرض الامانة على جميع العوالم وبيان المراد منها
٤٧٥	فى موافقة الايات المذكورة للعقل

حديث في فضل القرآن

محمد بن يحيى ، عن احمد بن محمد ، عن محمد بن احمد بن يحيى ، عن
طلحة بن زيد ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : ان هذا القرآن فيه
منار الهدى ، ومصابيح الدجى ، فليجل جلال
بصره ويفتح للضياء نظره ، فان
التفكر حياة قلب البصير ،
كما يمشى
المستنير فى الظلمات بالنور (١)

حديث في شكايۃ القرآن

عدة من اصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن فضال ، عن ذكره ، عن
ابيعبدالله عليه السلام قال : ثلاثة يشكون الى الله عز وجل : مسجد
خراب لا يصلى فيه اهله ، وعالم بين جهال ،
ومصحف معلق قد وقع عليه الغبار
لا يقرأ فيه (١)

(١) اصول الكافي - كتاب فضل القرآن - باب قراءة القرآن حديث - ٣

حديث فى تلاوة القرآن

على بن ابراهيم ، عن أبيه، عن على بن معبد، عن واصل بن سليمان ، عن
عبد الله بن سليمان قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله
عز وجل: ورتّل القرآن ترتيلا (١) قال : قال
امير المؤمنين صلوات الله عليه : بينه
تبيانا، ولا تهذه هذا الشعر
ولا تنثره نثر الرمل ،
ولكن افرغوا قلوبكم القاسية
ولا يكن هم احدكم آخر السورة (٢)

(١) المزمل آية - ٤ .

(٢) اصول الكافي - كتاب فضل القرآن - باب ترتيل القرآن بالصوت الحسن

حديث - ١ .

حديث في التقرب بالقرآن

على بن ابراهيم، عن ابيه وعلى بن محمد القاساني ، جميعاً ، عن القاسم
بن محمد ، عن سليمان بن داود ، عن سفيان بن عيينة ، عن
الزهري قال : قال على بن الحسين عليه السلام : لو مات
من بين المشرق والمغرب ، لما
استوحشت بعد أن يكون
القرآن معي
وكان عليه السلام اذا قرأ (مالك يوم الدين)
يكررها حتى كاد ان يموت (١)

(١) اصول الكافي - كتاب فضل القرآن - حديث - ١٣ .

غلطنامه

صفحه سطر غلط	صحیح	صفحه سطر غلط	صحیح
۱۸ ۷۲ الذررای الذراری	جزء	۱۰ ۱ جزء	
۷ ۷۷ مسالنتهم مساكنهم	انكرهما	۱۰ ۱۲ انكر، هما	
۳ ۷۹ ينقم ينفع	ساير	۱۴ ۱۵ سائر	
۱۰ ۸۳ فهم فهمی	ساترله	۱۴ ۱۵ سائرله	
۱۷ ۹۲ اعطاء اعطاه	فى دعاء	۲ ۱۷ فى دعا	
۶ ۱۰۷ العفور الغفور	من امرالله	۱۵ ۱۷ من الله	
۱۶ ۱۱۳ ومنه منه	(واذا	۱۱ ۱۸ واذا	
۷ ۱۱۷ لايتناهى اللاتيتناهى	سوءاً	۲۱ ۱۸ سوءاً	
۷ ۱۲۲ اعطيناك اعطينا	ضعيفة	۱۱ ۲۲ ضعيفة	
۱۵ ۱۲۵ بعونة بعونه	خلقوا	۲۳ ۲۴ خلقوا	
۷ ۱۲۹ قبيل قبيل	هل خلقوا	۵ ۲۵ هل خلقوا	
۶ ۱۳۵ امّتك ؟ امّتك	والطائفتان	۱۱ ۳۶ فالطائفتان	
۱۸ ۱۵۴ سيّته عنه سيّته عند	مكر	۵ ۴۲ مكر	
۱۵ ۱۶۳ والنشر والنشر	تقليها	۱۶ ۴۳ تليها	
۱۹ ۱۶۴ الملعونه الملعونه	بدر	۳ ۴۷ بدرى	
۱۰ ۱۷۰ السائقين السائقين	الخارج	۷ ۵۰ خارج	
۴ ۱۷۴ وجيث وجيث	بمجاذاتهما	۱۱ ۵۵ بمجاذاتهما	
۲۱ ۱۷۵ مخضرتك مخضرتك	ولاية الله	۱۷ ۶۸ ولاية الله	

صفحة سطر غلط	صحيح	صفحة سطر غلط	صحيح
١٨١ ١ الخ	زائد	٣٥٠ ١٠ التخلص التخلص	
٢٠٢ ٩ التعليقة	التعليقة	٣٥٤ ١٦ فن من	
٢٠٣ ٢ الها	اكلها	٣٦١ ٦ فادام فادام	
٢٠٦ ٩ تكل	تكمل	٣٦٦ ١٩ نكرون منكرون	
٢١٢ ٢١ بلغنا	بلغا	٣٧٢ ٢٠ متعددالاعلا متعددأ لعلا	
٢٢٢ ١٨ ثر	ثم	٣٧٥ ٣ مقتضياتها مقتضياتها	
٢٢٣ ٣ كاء	دكاء	٣٨٩ ٣ تابع تابع	
٢٢٣ ٨ الفليب الفليب		٣٩١ ٦ الستهم الستهم	
٢٢٤ ٦ المؤمن المؤمن		٤٠٠ ٧ الموامات الموامات	
٢٢٥ ٨ القبل القتل		٤٠٠ ١٦ تتغلب تتقلب	
٢٢٧ ١٠ يقيم يقيم	نقيم	٤٠٠ ١٦ ألقلوب القلوب	
٢٣٣ ١٤ رة	وقد	٤١١ ٦ بطنه بطنه	
٢٤٩ ١ ال رجة	الدرجة	٤١٤ ١٠ التبليغ التبليغ	
٢٦٤ ٩ المرتبة	المرتبة	٤١٦ ٧ وقها وقها	
٢٧٦ ١١ علينا	علينا	٤١٦ ١٠ الثالث الثالث	
٣٠٢ ١٠ هلكا	اهلكنا	٤١٦ ١٨ حادما حادما	
٣٠٣ ١٥ له	كله	٤١٨ ٩ ظاهراً ظاهراً	
٣٠٥ ١٢ بذل	نذل	٤٢٢ ١ امن امن	
٣٢٠ ٢٠ يطلبون	يطلبون	٤٢٧ ٢ عبده عبده	
٣٢٠ ٢٠ لاينفكم	لاينفكم	٤٢٨ ١٠ الاءنذار الانذار	
٣٣٠ ١٤ التنبه	التنبه	٤٤٨ ٥ ذه ذه	
٣٣٦ ١٢ اغض	اغض	٤٥٢ ٢٤ طريق من حديثاًمن طريق	
٣٣٦ ٢٠ لئائنا	لدنائنا	٤٦٢ ٣ غنه غنه	
٣٣٧ ١٦ بعمل	يعمل	٤٦٤ ١٧ فيض فيض	
		٤٦٤ ٢٠ واغض واغض	